

معاهدات علمية
للطائفة الإسلامية

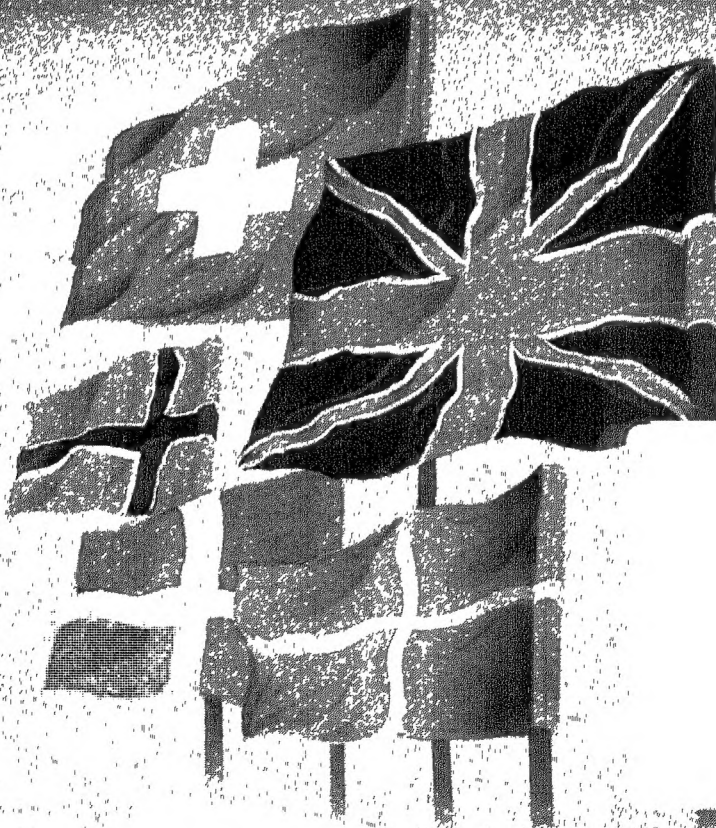
دار العلم للجميع

الدين والدولة

فنى

الواقع العربي

دراسة لموقع ودور الدين فى الدولة القومية



دكتور عبد العزيز صقر

طبعة ١٩٨٥



الدين والدولة فى الواقع الغربى
دراسة لموقع ودور الدين فى الدولة القومية
(أوروبا الغربية والولايات المتحدة الأمريكية)

جميع حقوق الطبع محفوظة للناسخ

الطبعة الأولى

١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م

رقم الإيداع ٩٥ / ١٥٣٢

I.S.B.N977 - 5634 - 00 - 8

الناشر

دار ومكتبة العلم للجميع
لنشر وتوزيع المعرفة العلمية
(د. شعبان صقر وشركاه)

٦٦ شارع ثروت أمام جامعة القاهرة

٤٨٤ شارع الملك فيصل

الجيزة - مصر

ت : ٧١٦٥١٠

معالجات علمية
للظاهرة الدينية

الدين والدولة فى

الواقع الغربى

دراسة لموقع ودور الدين فى الدولة القومية

تأليف

د. عبد العزيز صقر

دكتورة الفلسفة فى العلوم السياسية

دبلوم الدراسات السياسية والقومية

دبلوم الدراسات الإسلامية

الناشر

دار و مكتبة العلم للجميع

لنشر وتوزيع المعرفة العلمية

(د. شعبان صقر وشركاه)

الإهداء

إلى العالمين الجليلين الذين علّمانى العلم : لماذا هو ؟ وكيف يتحصّل ؟
والذين ساهما بشكل مباشر فى توجيه اهتماماتى الفكرية وصقل قدراتى
البحثية فى مجال التحليل السياسى :

| | |
|-------------------------------------|-------------------|
| أستاذى الدكتور/ محمد طه بدوى | أطال الله فى عمره |
| وأستاذى الدكتور/ حامد عبد الله ربيع | رحمه الله |

محتويات الكتاب

- ١٥ * تصدير
١٧ * تقديم : بقلم الاستاذ الدكتور محمد طه بدوى
١٩ * المقدمة : موضوع الكتاب وهدفه ومنهجه

الباب الأول

التعريف بظاهرة الدولة القومية ؛ الاطار الفكرى للتحليل

- ٢٢ * مقدمة
٢٣ * الفصل الأول : مفهوم الدولة القومية وحقيقة التطور السياسى الأوروبى
٢٤ * الدولة القومية بين المفهوم المثالى والمفهوم الواقعى
٢٥ * التطور السياسى وبروز ظاهرة الدول القومية
٢٧ * الدولة والدولة القومية
٣٠ * العناصر المشكّلة لظاهرة الدولة القومية
٣٢ * مفهوم الأمة فى الفقه الغربى وأبعاده السياسية
٣٤ * موقف الفقه القومى من التطور السياسى الأوروبى

★ الفصل الثانى : موقع الدين ودوره فى النموذج القومى التقليدى

- ٣٦ * القومية السياسية والظاهرة الدينية
٣٧ * موقع الدين فى بناء القيم السياسية فى النموذج القومى
٣٩ * دور الدين فى بناء الدولة القومية
٤٣ * معطيات الواقع الأوروبى
٤٥ * الدولة القومية والكتلة
٤٧ * تحول القومية إلى دين أوروبا الجديد

الباب الثاني

الدين والسياسة في الواقع القوي من الغربى ، تحليل نجريبيس

- ٥٠ * مقدمات
- ٥٠ * التناقض بين المعطيات الفكرية الغربية والافتراض النظرى للبحث
- ٥٠ * الصور المعاصرة للدولة القومية
- ٥٢ * التأسيس الفكرى لمفهوم الدولة العلمانية

★ الفصل الأول : علاقة الدين بالتطور السياسى الأوروبى ونماذج الخبرة التاريخية

- ٥٨ * مقدمة
- ٥٩ * المبحث الأول : الردة القومية والتناقض بين المبادئ الثورية وحقيقة الحركة السياسية فى المجتمع الفرنسى
- ٥٩ * الثورة الفرنسية والدين المدنى
- ٥٩ * النموذج المثالى للدولة القومية (١٧٨٩ - ١٧٩٩)
- ٦٢ * بداية الردة القومية
- ٦٤ * نابليون بونابرت وتطور الظاهرة القومية
- ٦٦ * شارل العاشر وملكية الحق الإلهي (١٨٢٤ - ١٨٣٠)
- ٦٧ * الحلف المقدس ضد مبدأ القومية والثورة الفرنسية
- ٦٨ * سياسة فرنسا البابوية
- ٦٩ * نابليون الثالث وتطور الحياة السياسية فى المجتمع الفرنسى
- ٧٠ * الدين وظاهرة الصراع السياسى فى الواقع الفرنسى
- ٧٠ * الدور القومى للكنيسة فى فرنسا
- ٧٢ * أبعاد الارتباط بين السلوك الدينى والسلوك السياسى فى التقاليد الفرنسية المعاصرة
- ٧٢ * دور الكنيسة فى التوجيه والتأثير السياسى
- ٧٤ * الدين كأحد متغيرات الصراع السياسى والقومى
- ٧٥ * الدين والسلوك الانتخابى
- ٧٧ * القيادة الفرنسية وأدوات التحكم فى الظاهرة الاسلامية

- ٧٩ * إرتباط العنف السياسي بالوعي الديني في المجتمع الفرنسي .
- ٨١ * الجماعة الاسلامية كقوة ضاغطة وأدواتها الحركية
- ٨٣ * الدين وعملية صنع القرار السياسي المرتبط بالسياسة الخارجية
- ٨٤ * خلاصة
- ٩٠ * المبحث الثاني : الدين والصراع والتكامل السياسي في بريطانيا
- ٩٠ * الدين والصراع القومي في بريطانيا
- ٩٢ * الدين وتطور الحياة السياسية في المجتمع الإنجليزي
- ٩٤ * الكالفينية والطابع القومي الإنجليزي
- ٩٥ * الارتباط بين الدين والدولة والطبيعة الدينية للمجتمع البريطاني المعاصر
- ٩٧ * التمييز الديني ومظاهر التحكم في الأقليات
- ٩٨ * الدين القومي وأثره في الحقوق المدنية .
- ٩٨ * الحوار القومي حول العلاقات بين الكنيسة والدولة في بريطانيا
- ١٠١ * موضع الكنيسة الأنجليكانية بين القوي الضاغطة والقوي المساندة
- ١٠٣ * العلاقة الارتباطية بين الانتماء الديني والسلوك السياسي والانتخابي
- ١٠٦ * العنف الطائفي ونتائجه علي الحياة السياسية في المجتمع البريطاني
- ١٠٨ * البعد الديني للمسألة الايرلندية
- ١٠٩ * التعدد المذهبي ونتائجه علي الوحدة القومية في بريطانيا
- ١١٠ * خصائص المشاركة السياسية للجماعات الدينية في بريطانيا
- ١١٠ * القوي الضاغطة الكاثوليكية : بواعثها وأدواتها .
- ١١١ * الجماعة الاسلامية بين الوعي الديني ومشكلة عدم الاندماج
- ١١٣ * الجماعة اليهودية وأدوات المشاركة في العملية القرارية
- ١١٥ * موضع القيم البروتستانتية في عملية صنع القرار السياسي البريطاني
- ١١٧ * مظاهر الارتباط بين القرار السياسي الخارجي والتعاليم الكالفينية
- ١١٩ * خلاصة
- ١٢٣ * المبحث الثالث : النشاط السياسي للكنيسة الكاثوليكية وخصائص النموذج الايطالي
- للممارسة السياسية .
- ١٢٣ * موقف الكنيسة الكاثوليكية من الحركة القومية الإيطالية

- ١٢٤ * إتفاقية لاتيران والردة القومية
- ١٢٥ * تصور الكنيسة الكاثوليكية الإيطالية لوظيفتها السياسية
- ١٢٦ * إستراتيجية الكنيسة في التعامل مع القوى اليسارية ، وأدواتها الحركية
- ١٣١ * الهيمنة الكنسية ونتائجها علي طبيعة الحياة السياسية وخصائصها في المجتمع الإيطالي
- ١٣٤ * الإستراتيجية الكنسية وخلق القوى المساندة الدولية
- ١٣٥ * الحزب الشيوعي الإيطالي وتوظيف الدين في عملية تخطيط الحركة السياسية
- ١٣٨ * الحركة الشيوعية وإستراتيجية التحالف مع القوى الدينية في إيطاليا
- ١٣٩ * المتغير الديني وتطور الحياة السياسية في إيطاليا
- ١٤٠ * خلاصة
- ١٤٢ * المبحث الرابع : القوى الدينية وتطور الحياة السياسية في الغيرة الألمانية
- ١٤٢ * الدور القومي للمسيحية اللوثرية في المجتمع الألماني
- ١٤٣ * النظام النازي بين القوى الدينية الضاغطة والقوى الدينية المساندة
- ١٤٣ * دور الكنيسة الكاثوليكية في معارضة المفاهيم العنصرية والحكومة النازية
- ١٤٥ * الكنائس البروتستانتية والتميز بين القوى المساندة والقوى الضاغطة
- ١٤٦ * القوى الدينية وتطور أساليب وأدوات الصراع السياسي بعد الحرب العالمية الثانية
- ١٤٨ * الجماعة اليهودية واستغلال الإطار العام لوقائع الاضطهاد النازي
- ١٥٠ * خلاصة
- ١٥٢ * المبحث الخامس : علاقة الكنيسة بالدولة وطبيعة الحركة السياسية في التقاليد الأسبانية
- ١٥٢ * مكانة الكنيسة في التقاليد الأسبانية
- ١٥٢ * دور الكنيسة في دعم الحركات الانفصالية في أسبانيا ونتائجها علي العلاقات الأسبانية البابوية
- ١٥٤ * الدين ومتغيرات الهيكل النظامي في أسبانيا
- ١٥٤ * الكنيسة ونظام حكم فرانكو
- ١٥٥ * الكنيسة كقوة ضاغطة : أهدافها وأدوات تحقيقها
- ١٥٦ * رجال الدين التقدميين والتحالف الشيوعي الكاثوليكي
- ١٥٧ * الشعب الأسباني بين الارتباط وفك الارتباط بين الدين والحياة السياسية

- ١٥٧ * خلاصة
- ١٥٨ * المبحث السادس : الدور القومي للدين وارتباطه بالنشاط السياسي في الواقع البلجيكي
- ١٥٨ * الدين وحركة التحرر القومي للبلجيكيين
- ١٥٨ * مظاهر الارتباط بين الدين والحركة السياسية في بلجيكا
- ١٥٩ * الأبعاد الدينية للظاهرة الحزبية في المجتمع البلجيكي
- ١٦٠ * العلاقة الارتباطية بين النشاط السياسي والقيم الدينية
- ١٦١ * التحالف الحركي بين القوي الدينية والقوي الشيوعية في بلجيكا
- ١٦٢ * الجماعة الإسلامية ومشكلة عدم الاندماج في المجتمع البلجيكي
- ١٦٢ * خلاصة
- ١٦٣ * المبحث السابع : معطيات الحياة السياسية في تطبيقات أوربية أخرى
- ١٦٣ * التعدد الديني والصراع السياسي في هولندا
- ١٦٤ * الدين وحركات التحرر القومي في البلقان
- ١٦٥ * الدور القومي للكنيسة الأرثوذكسية اليونانية
- ١٦٧ * الدين والسلوك السياسي لليونانيين
- ١٦٨ * العلاقة الارتباطية بين المتغير الديني ومتغيرات الحياة السياسية في نماذج أخرى (النرويج - سويسرا - مالطة - البرتغال - السويد - النمسا)
- ١٧١ * خلاصة الفصل الأول

* الفصل الثاني : التعدد الديني ونتائجه على عملية المشاركة السياسية في النموذج الأمريكي .

- ١٧٤ * مقدمة
- ١٧٥ * المبحث الأول : إطار الممارسة السياسية وخصائصها في المجتمع الأمريكي
- ١٧٥ * الأصول التاريخية للمجتمع الأمريكي وسيطرة المتغير الديني على الحياة السياسية
- ١٧٩ * الطبيعة العلمانية للدستور الأمريكي وثيقة الحقوق
- ١٨١ * المحكمة العليا ومعطيات الحياة السياسية الأمريكية
- ١٨٤ * ارتباط ملامح الاتجاهات الرئاسية بنوع التعليم الديني

- ١٨٦ * ريجان واستغلال الاطار العام للحركة السياسية في الثمانينات
- ١٩١ * إستراتيجية توظيف الدين في حملات الرئيس ريجان الانتخابية
- ١٩٥ * ارتباط الاختيار السياسي بالقضايا الاجتماعية والدينية في الثمانينات
- ١٩٨ * جورج بوش وطبيعة الحركة السياسية وخصائصها في المجتمع الأمريكى المعاصر
- ١٩٩ * العلاقة الإرتباطية بين التفضيل الحزبي والانتماء الدينى
- ٢٠٣ * عملية الاختيار السياسي ومؤثراتها الدينية
- ٢٠٥ * التعدد الديني ونتائجه علي عملية المشاركة السياسية
- ٢٠٨ * ارتباط التفضيل السياسي والسلوك الانتخابي بالانتماء الدينى عند اليهود
- ٢٠٩ * المشاركة السياسية للجماعات الدينية في المجتمع الأمريكى
- ٢١٢ * المبحث الثاني : الجماعة اليهودية واستغلال الاطار العام للحركة السياسية في الواقع الأمريكى
- ٢١٢ * الوظيفة السياسية للجماعة اليهودية في الولايات المتحدة
- ٢١٣ * الجماعة اليهودية واستغلال طبيعة المجتمع الأمريكى وخصائصه
- ٢١٤ * إستراتيجية التعامل اليهودي مع متغيرات الواقع الأمريكى
- ٢١٩ * أدوار ومسالك الإستراتيجية اليهودية
- ٢٢٦ * موضع الدين في عملية تخطيط الحركة السياسية اليهودية
- ٢٢٧ * المعارضة اليهودية والنازية الجديدة فى المجتمع الأمريكى
- ٢٢٩ * النفوذ اليهودى ومظاهر التحكم فى العملية القرارية
- ٢٢٩ * التغلغل اليهودى في مؤسسة الرئاسة
- ٢٣٢ * اللوبي اليهودى وأنوات ومظاهر التحكم فى الظاهرة الانتخابية
- ٢٤٣ * النفوذ اليهودى ونتائجه علي طبيعة انتخابات الرئاسة الأمريكية
- ٢٤٤ * الضغط السياسي اليهودى على أعضاء الكونجرس الأمريكى ، أساليبه ونتائجه على العملية التشريعية
- ٢٥٥ * حقيقة ظاهرة اللوبي اليهودي في الحياة السياسية الأمريكية
- ٢٥٦ * المبحث الثالث : القيادة الدينية وخصائص المشاركة السياسية للجماعة الكاثوليكية الأمريكية
- ٢٥٦ * خصائص الجماعة الكاثوليكية الأمريكية
- ٢٥٦ * النشاط السياسي للكنيسة الكاثوليكية ودورها التائىرى علي أتباعها

- ٢٥٨ * الكنيسة الكاثوليكية ودورها المستقل في مجال السياسة الخارجية
- ٢٥٩ * السلوك الانتخابي للكاثوليك ودور الكنيسة في تشكيله
- ٢٦٠ * الفاتيكان وتقاليد الممارسة الأمريكية في المجال الخارجي
- ٢٦٢ * المبحث الرابع : الجماعة البروتستانتية وتطور التعامل السياسي
- ٢٦٢ * خصائص الجماعة البروتستانتية الأمريكية
- ٢٦٢ * ارتباط حركة الحقوق المدنية بالكنائس الزنجية البروتستانتية
- ٢٦٤ * الزعامات الكنسية وأساليب قيادة حركة تحرير الزنوج
- ٢٦٦ * القس جاكسون والخروج على تقاليد العملية الانتخابية الأمريكية
- ٢٦٦ * الدور التوجيهي لقساسة الزنوج في العملية الانتخابية
- ٢٦٧ * الجماعات البروتستانتية المحافظة وتطور الحياة السياسية في المجتمع الأمريكي
- ٢٦٩ * المبحث الخامس : الجماعة الإسلامية وموضعها على خريطة القوى السياسية
- في المجتمع الأمريكي
- ٢٦٩ * خصائص الجماعة الإسلامية وموضعها في الحياة السياسية الأمريكية
- ٢٧١ * أسباب فشل الجماعة الإسلامية في تشكيل حركة سياسية ضاغطة في المجتمع الأمريكي
- ٢٧٣ * إستراتيجية خلق قوة إسلامية ضاغطة في الواقع الأمريكي
- ٢٧٨ * خلاصة الفصل الثاني
- ٢٨١ ☆ فصل ختامي : الدولة القومية والدين ، حقيقة الإدراك والواقع الغربي
- ٣٠٩ * قائمة بالمراجع الأساسية
- ٣١٦ * التعريف بالمؤلف

تقديم

هذا الكتاب هو الجزء التجريبي من الرسالة التي حصلت بها على درجة دكتوراة الفلسفة فى العلوم السياسية من كلية التجارة جامعة الاسكندرية عام ١٩٩٠ . وقد قررت طبعه ونشره تحت إلاح العديد من الأصدقاء من المشتغلين بالبحث فى مجال العلوم السياسية الذين رأوا أن فائدة الرسالة قد تحققت على مستوى المعنيين بالتحليل السياسى وأنه يجب أن يُقدم هذا العمل للقارئ الذى سوف يتعرف من خلاله على إجابات العديد من علامات الاستفهام المطروحة أمامه خاصة وأن معالجة الموضوع قد تمت بشكل يسمح للقارئ العادى بفهم وتفسير أخطر المفاهيم والنظريات المتداولة والوقائع الجارية فى عالمنا المعاصر : كالثولة القومية ، واللمانية ، والعلاقة بين الدين والسياسة ، وظاهرة إنقسام بعض الدول واتحاد بعضها الآخر ، ودور الدين فى الفقه والواقع والتطور والادراك السياسى الغربى ، والمشاركة السياسية ، والتأثير السياسى ، وموقف الجماعات الدينية المختلفة من الحياة السياسية الغربية ، وغير ذلك من الظواهر والمفاهيم السياسية التى لا يكاد القارئ العادى يتعرف على حقيقة دلالاتها رغم شيوعها وتداولها على نطاق واسع .

وبطبيعة الحال فقد تم إجراء التعديلات التى تستلزمها عملية تحويل رسالة علمية غير منشورة إلى كتاب متداول . وقد استفدت من كل الملاحظات والانتقادات التى وجهت الى رسالة الدكتوراة أثناء المناقشة وبعدها . كما صححت بعض الأخطاء اللغوية والنحوية التى اكتشفتها بعد مناقشة الرسالة . وأخيرا فقد حرصت - قدر المستطاع - على تحديث المعلومات التجريبية التى استندت إليها فى عملية التحليل لكى أضع فى الاعتبار الأحداث بين عام ١٩٩٠ الذى طبعت فيه الرسالة وعام ١٩٩٤ الذى شهد بداية طبع هذا الكتاب .

وأجد من الواجب - والشرف أيضا - أن أشير إلى أن أصل هذا العمل قد أعد تحت إشراف استاذى الدكتور/ محمد طه بدوى - استاذ ورئيس قسم العلوم السياسية بكلية التجارة جامعة الاسكندرية ، وبرعاية استاذى الدكتور حامد ربيع - رحمه الله - استاذ كرسى النظرية السياسية بكلية الاقتصاد والعلوم السياسية جامعة القاهرة ، وهما قطبان فى عالم المعرفة السياسية العلمية لم يأتا لغيرى من الباحثين فى العلوم السياسية أن يتلمذ عليهما معا وأن يجمع بين مدرستيهما فى مجال التحليل السياسى ، وكلاهما حجة وبحر فى هذا المجال .

وبعد ، فهذا أول كتاب تدخل به دار العلم للجميع - والتى أشرف أيضا بالاشراف عليها - عالم النشر العلمى . أدعو الله أن تكون بداية طيبة وموفقة .

د . عبد العزيز صقير

القاهرة : يناير ١٩٩٥

تقديم

بقلم أ.د. محمد طه بدوى

أستاذ ورئيس قسم العلوم السياسية بكلية التجارة

جامعة الاسكندرية

" بسم الله الرحمن الرحيم "

فى هذا الكتاب يتناول الدكتور عبد العزيز صقر موضوعاً يأتى فى أيامنا فى مقدمة موضوعات المعرفة السياسية المعاصرة ، هو الكشف عن دور الدين فى الحياة السياسية فى ظل ظاهرة الدولة القومية . ويزيد من أهمية هذا التحليل الكشف لهذا الدور أن صورة الدولة القومية جاءت منذ البداية وكأنها تظهر على صور المجتمعات السياسية السابقة عليها تاريخياً خاصة رئيسية تتمثل فى فصل الدين عن السياسة ، بينما راح مؤلف هذا الكتاب يكشف بالملاحظة والمقارنة وبدءاً من الواقع ومن ثم بمنهج علمى صرف عن أن الدين لا يزال - رغم ذلك - يلعب دوراً مرموقاً وفعالا فى الحياة السياسية بالدول القومية المعاصرة وفى رسم السياسات العامة لها ، بل وفى أعظم تلك الدول ارتباطاً بظاهرة القومية .

ولقد أفلح صاحب هذا العمل العلمى الجاد فى تقديمه للقارئ والباحث على السواء ، وقد جمع فى صياغته بين الدقة فى التعبير والعمق فى التحليل والتأصيل ، مع الالتزام الصارم بالموضوعية ، الأمر الذى يعتبر معه هذا العمل - وبحق - إضافة إلى المكتبة العربية فى مجاله .

وفق الله صاحب هذا الكتاب القيم إلى تقديم المزيد فى خدمة العلم .

محمد طه بدوى

" بسم الله الرحمن الرحيم "

المقدمة

تنطلق هذه الدراسة من افتراض وجود علاقة بين الدين والحياة السياسية فى الواقع الغربى فى ظل الدولة القومية التى قامت أصلا على مبدأ الانفصال الوظيفى والحركى بين النشاط السياسى والنشاط الدينى بما يفرضه من عدم تدخل القوى الدينية فى الحياة السياسية وعدم ارتباط الحركة السياسية بالقيم أو النشاطات الدينية .

ان النموذج القومى - كما شهدته الواقع الأوروبى عقب الثورة الفرنسية - هو نموذج تاريخى فرضه واقع سياسى معين إرتبط بصراع المجتمعات السياسية فى أوربا مع قوى الكنيسة والإقطاع وهىاً لنشوءه عدد من العوامل الفكرية والواقعية الخاصة بالواقع الأوروبى .

هذا الواقع السياسى الأوروبى وتلك التراكبات الفكرية والحركية دعت جميعها الى ضرورة استبعاد الدين من عملية التجانس الاجتماعى ومن بين متغيرات الحياة السياسية ، والى ضرورة خلق الدولة القومية التى تعتمد فى تجانسها الاجتماعى وتكاملها السياسى على عامل الشعور القومى وحده ، وتجعل النشاط السياسى الصرف هو جوهر الحياة السياسية .

وعندما قامت الثورة الفرنسية عام ١٧٨٩ كان فى مقدمة أهدافها إستئصال الدين من الوجود السياسى ، وإحلال الرابطة القومية محل الرابطة الدينية كأساس للتجانس والاندماج ، ورفض إدراج الدين فى نطاق الحياة السياسية كأحد محددات الحركة السياسية أو كأحد أطراف العلاقة السياسية .

رغم ذلك فإن الملاحظة العلمية الأولية تشير الى أن النموذج القومى الغربى - وابتداء من الثورة الفرنسية - لم ينجح فى تخليص النشاط السياسى من الدوافع والمطالب والمؤثرات الدينية ، والى أن الدين لا يزال أحد متغيرات العلاقة السياسية من جهة وأحد مقومات عملية التجانس والتكتل الاجتماعى والسياسى من جهة أخرى فى ظل هذا النموذج القومى الغربى الذى أريد له أن يعتمد فى تجانسه الاجتماعى وحركته السياسية على عامل الشعور القومى وحده .

ان الملاحظة الممحصنة للواقع السياسى الغربى تؤكد هذا الارتباط correlation بين الدين والحياة السياسية سواء على مستوى النظرة الكلية (الماكروكوزمية) بمعنى علاقة الدولة فى مثالياتها السياسية بالقوى الدينية ، أو على مستوى النظرة الجزئية (الميكروكوزمية) بمعنى علاقة الفرد فى سلوكه السياسى باتجاهاته الدينية .

موضوع هذه الدراسة هو متابعة دور الدين فى الحياة السياسية فى الواقع الغربى بهدف اكتشاف العلاقات المتبادلة بين الأفكار والاختلافات والنشاطات الدينية من جهة والنشاط السياسى فى الدولة القومية الغربية من جهة أخرى .

وبطبيعة الحال فان موضوع هذه الدراسة وهدفها يفرضان استخدام المنهج العلمى التجريبي ، أى المنهج الذى يعنى باستقراء الواقع السياسى بالملاحظة والمقارنة وتقديم تفسير علمى فى شأنه .

والحفاظ على الحياد اللائق بالبحث العلمى فقد اقتصرنا فى تحليل الدين على مظهره التجريبي - الذى يقبل وحده التحقيق الاختبارى - سواء بمعنى السلوك الدينى أو بمعنى الأثر الذى تحدثه القيم والمعتقدات الدينية فى النشاط السياسى ، دون أن يتطرق التحليل لمحاولة نفي أو تأكيد هذه القيم والمعتقدات فى ذاتها ، إذ لا يملك البحث العلمى الأدوات التى تمكنه من الحكم على صحة هذه المعتقدات أو تقييمها .

وأخيرا فقد اقتصرنا فى اختيار جمهور الملاحظة على دول تنتمى للواقع الغربى باعتباره مصدر ظاهرة الدولة القومية وأكثر النماذج المعاصرة إرتباطا بواقعها التاريخى ودلالاتها الكلاسيكية . وقد استبعدنا من عملية التحليل الدول التى تنتمى إلى الإطار الحضارى الغربى ولكنها تعتمد على العامل العقيدى - الدينى أو الايديولوجى - فى تحقيق التجانس الاجتماعى وفى تغليف طبيعة الحركة السياسية لخروجها عن نطاق الدلالة الكلاسيكية للنموذج القومى .

تأسيسا على ما تقدم نتناول التحليل العلمى للعلاقات الإرتباطية بين الدين والحياة السياسية فى الواقع الغربى من خلال بابين :

الباب الأول : التعريف بظاهرة الدولة القومية ، الاطار الفكرى للتحليل .

الباب الثانى : حقيقة العلاقة بين الدين والسياسة فى الواقع القومى الغربى .

وفى الخاتمة نقدم بناء ذهنيا (تجريديا) لما انتهينا اليه من حقائق فى شأن هذه العلاقة بين الدين والحياة السياسية فى الواقع الغربى ، برجاء الانتفاع به كأداة ذهنية لفهم وتفسير دور الدين فى الحياة السياسية الغربية وحقيقة العلاقات الفعلية بين عناصر الوجود الدينى ومتغيرات الواقع السياسى الغربى .



الباب الأول

التعريف بظاهرة الدولة القومية

دلالة الخبرة القومية في التقاليد الغربية ؛

الإطار الفكري للتحليل

ظاهرة الدولة القومية : الدلالة ، المنطق ، والإطار التاريخي

نظرية الدولة القومية - كما صاغتها تقاليد الثورة الفرنسية ، وكما استقبلتها جميع المذاهب الفكرية خلال القرن التاسع عشر - تقوم على أساس إستبعاد الدين من عملية بناء الدولة وتخطيط حدودها من جانب ، ومن عملية تنظيم العلاقة السياسية بين الحاكم والمحكوم من جانب آخر . فهي تجعل العلاقة بين المواطن والسلطة مباشرة ، وتجعل الشعور القومى وحده هو أساس التكتل الإجتماعى والوحدة السياسية . رغم ذلك فإن الدولة القومية لم ترفض الدين كوجود إجتماعى وعلاقة خاصة بين الفرد وربه ، ولكنها فقط رفضت تدخل الكنيسة ، أو ما فى حكمها ، فى عملية صنع القرار السياسى ، كما رفضت كل سلوك دينى قيادى وكل تأثير للمؤسسات الدينية فى تشكيل السلوك السياسى الذى يجب أن يكون سلوكا سياسياً صرفاً ومتحرراً من المؤثرات الدينية .

هذا هو منطق القومية السياسية ، وهذه هى فلسفة الدولة القومية بدلالاتها الكلاسيكية : رفض إضفاء الطابع الدينى على الوجود السياسى ، وتحقيق الإنفصال الوظيفى والحركى بين المؤسسات الدينية والمؤسسات السياسية .

فى هذا الباب الأول من الكتاب نحاول الكشف عن حقيقة العلاقة الجدلية بين الدين وظاهرة القومية السياسية ، والأسباب التى قادت إلى قرن هذه الظاهرة فى الواقع الأوروبى ، والعوامل المهيئة لنشئها ، لننتهى الى الكشف عن الموقع Position الذى يحتله الدين وحقيقة الدور Role المرسوم له فى نموذج الدولة القومية التقليدية ، من حيث هى نظام إجتماعى وسياسى وبحكم تعريفها وخصائصها الأصلية .

ونبدأ هذا الباب بفصل أول لتحديد دلالة مفهوم الدولة القومية وارتباطه بالتطور الواقعى للمجتمع السياسى الأوروبى ، أما الفصل الثانى فهو مخصص للكشف عن الدلالة الحقيقية لمفهوم الدولة القومية فى التقاليد الغربية وذلك بربطه بواقع التطور السياسى الأوروبى وإبراز حقيقة الدور الذى أريد للدين أن يلعبه فى هذا النموذج القومى الذى أريد له أن يعتمد فى تجانسه الاجتماعى على عامل الشعور القومى وحده الأمر الذى وصف معه هذا النموذج بالنموذج القومى.



الفصل الأول

مفهوم الدولة القومية وحقيقة التطور السياسي الأوروبي

الفصل الأول

مفهوم الدولة القومية وحقيقة التطور السياسى الأوروبى

على الرغم من أن مفهوم الدولة القومية National State هو المفهوم الرئيسى Central Concept فى الفكر السياسى المعاصر إلا أنه لا يزال حتى هذه اللحظة يعانى من الإضطراب وعدم الوضوح . ويرجع ذلك فى رأى الباحث الى الخلط بين مفهومين لظاهرة الدولة القومية أحدهما مثالى لم يتجاوز نطاق الفلسفة الأوربية أو الفقه الغربى ، والثانى واقعى أفرزه الواقع الأوروبى فى القرن التاسع عشر .

أما المفهوم المثالى لظاهرة الدولة القومية فيكاد ينطبق على الدلالة اللفظية لهذه الظاهرة . فالدولة القومية مفهوم مركب من مدركين لكل منهما دلالة الخاصة : مدرك الدولة State ومدرك القوم أو الأمة Nation . وهكذا يشير المفهوم فى أصل نشأته الى الدولة التى ينتسب رعاياها الى أمة واحدة ، أو الأمة التى تشكل وحدة سياسية مستقلة وذلك حين ينتظم أفرادها فى دولة خاصة بهم . وبعبارة أخرى فقد ظهر هذا المفهوم المثالى للدولة القومية لكى يعبر عن طموحات الحركات القومية الأوربية وتطلعات الفقه الغربى إلى إنتظام الأمم الأوربية المتصارعة داخل وحدات سياسية مستقلة .

وأما المفهوم الذى يجسد واقع الدولة القومية فى الخبرة الأوربية فى القرن التاسع عشر ويعكس مقوماتها وخصائصها العامة الأساسية والمشاركة بين مختلف تطبيقاتها فينصرف إلى تلك الدولة التى تعتمد فى تجانسها الإجتماعى وتكاملها السياسى على عامل الشعور القومى وحده .

هذا التعريف الأخير هو الذى سوف ينبع منه الإطار الفكرى للتحليل : من جانب لأنه يمثل التعريف المطابق لواقع الدولة القومية الأوربية ، ومن جانب آخر لأنه التعريف الذى يتضمن فى ثناياه منطق القومية السياسية فى علاقتها بالعامل العقيدى بصفة عامة والدينى بصفة خاصة . وهذا التعريف هو الذى سوف نطلق عليه وصف المفهوم الكلاسيكى للدولة القومية ، تميزا له عن المفهوم المثالى من جهة ، وعن المفاهيم المعاصرة التى تراكمت عليه - كمفهوم الدولة الدينية أو الايديوكراسية أو دولة الطبقة - من جهة أخرى .

مفهوم الدولة القومية بهذا المعنى أحدث فى الظهور من مفهومى الدولة والأمة ، فكل منهما كان موجودا قبل مولد مفهوم الدولة - الأمة Nation - State ^(١) . كما إن مولد هذا المفهوم الأخير ، نتيجة لإلتقاء مفهومى الأمة والدولة ، لا يعنى أن التوافق بين حدود الدولة وحدود الأمة صار مطلقا ، فلا تزال هناك أمم موزعة على العديد من الوحدات السياسية .

١- راجع :

Breuilly : Nationalism and the State, 1985, PP. 44-45.

كما إنَّ ثمةَ دولا تجمع داخل حدودها أمماً شتى ، الأمر الذى يجعل هناك دائما ضرورة للتمييز بين هذه المفاهيم الثلاثة : الأمة ، الدولة ، والدولة القومية^(١).

فالدولة القومية ليست هى " الدولة " State بالمفهوم التقليدى ، وإنما هى الصورة المعاصرة للدولة^(٢) . وهذه الأخيرة لا تعدو أن تكون هى الأخرى أحدث صورة تاريخية من صور المجتمعات السياسية .

الدولة القومية بهذا المعنى تعبر عن مرحلة معينة من مراحل التطور السياسى^(٣) ، وهى تعبير عن التطور الواقعى للمجتمع السياسى الى ظاهرة الدولة ثم الى ظاهرة الدولة القومية ، وذلك عبر مجموعة من التراكيمات الفكرية والواقعية ، وهو ما يشير إلى أنَّ ظاهرة الدولة القومية لا تمثل الصورة النهائية أو المثالية للمجتمع السياسى ، وإنما هى الصورة التاريخية المعاصرة التى سبقتها وستلحق بها صور أخرى ، بفعل التراكيمات الفكرية والحركية التى تتحكم فى عملية التطور السياسى^(٤) .

١ - راجع : د . محمد طه بدوى : النظرية السياسية ، ١٩٨٦ ، ص ٤٢-٥٥ ؛

Northedge : The International Political System, 1976, P. 15.

٢ - راجع الصور أو النماذج المختلفة لظاهرة الدولة فى : د. حامد ربيع (محقق) : سلوك الممالك فى تدبير الممالك لابن أبى الربيع ، ج٢ ، ١٩٨٣ ص ٢٦٨ - ٢٦٩ ؛ د. حامد ربيع : الثقافة العربية بين الغزو الصليوبى وإرادة التكامل القومى ، ١٩٨٣ ، ص ٩٩ ؛ السيد عبد المطلب أحمد غانم : علاقة الراى العام بالتنمية السياسية ، رسالة ماجستير ، ١٩٧٦ ، ص ١٩٠ ؛ معجم العلوم الإجتماعية ، ١٩٧٥ ، ص ٢٦٨ - ٢٦٩ .

٣ - حول معنى إصطلاح التطور السياسى Political Process أنظر : د. حامد ربيع : محاضرات فى النظرية السياسية ، ١٩٧٩/٧٨ ، ص ٢٣٤ - ٢٣٥ .

٤ - ذهب بعض مفكرين ، إختلفت مذاهبهم ، من أمثال هيجل Hegel (١٧٧٢-١٧٧٨) ومازىنى Mazzini (١٨٠٥ - ١٨٧٢) وغيرهم إلى أن الأمم هى الشكل الطبيعى والشامل فى التنظيم الاجتماعى للجنس البشرى ، وإلى أنَّ الدولة القومية إنَّما هى الوحدة النهائية فى التنظيم البشرى والصورة المثلى للتنظيم السياسى والتكامل البشرى داخل الوحدة السياسية ، وأنه فى داخل هذه الدولة حقوق الأفراد أعلى مستويات الحياة والنظام والأمن والحرية . أنظر حول هذا المعنى : د. محمد طه بدوى : مدخل إلى علم العلاقات الدولية ، ١٩٧١ ، ص ١٩٤ ، هارولد لا سكى : أصول السياسة ، ج٢ ، ترجمة : إبراهيم لطفى عمر ومحمود فتحى عمر ، د. ت ، ص ١٢٤ ؛

Deutsch: The Growth of Nations, in: McLellan et al (eds.): The Theory and Practice of international Relations, 1960, P. 38; McLellan et al (eds.): Ibid, P.24; Schuman: International Politics, 1958, P. 340.

والحقيقة أنَّ القول بأنَّ الدولة القومية هى النموذج المثالى للمجتمع السياسى فيه تعميم خاطئ ، والصحيح أنَّ ذلك ينطبق على الواقع الأوروبى وحده . أى الواقع المرتبط بصراع المجتمعات السياسية الأوروبية ضد الإقطاع وسيطرة الكنيسة ، كما أنَّ واقع المجتمع الأوروبى قد يفرض صورة جديدة من صور المجتمعات السياسية تتجاوز صورة الدولة القومية ، وهو ما يبدو فى تلك المحاولات التى تهدف الى اقامة وحدة سياسية أوروبية تبدأ بالوحدة الإقتصادية بين دول السوق الأوروبية فى بداية التسعينات . الأمر الذى يؤكد ما سبق وذكرناه من أنَّ الدولة القومية لا تعدو أن تكون مرحلة فى التطور العام للظاهرة السياسية . راجع حول هذا المعنى : د. حامد ربيع : الثقافة العربية ، ١٩٨٣ ، ص ٩٩ ؛ د . حامد ربيع : من يحكم فى تل أبيب ، ١٩٧٥ ، ص ٢٨ .

على أن الأصل الثابت والعامل المشترك في جميع صور المجتمع السياسي هو وجود السلطة السياسية وانقسام المجتمع إلى حاكم ومحكوم أو أمر ومطيع . أما عملية التطور السياسي فترتبط فقط بشكل هذه السلطة وبطريقة تنظيم هذه العلاقة بين الحاكم والمحكوم وبالأساس الذي تستند إليه هذه السلطة وهذا التنظيم (١) .

فالمجتمع السياسي المعاصر لا يختلف عن المجتمع السياسي في العصور الوسطى أو عن المجتمع السياسي في العصور القديمة من ناحية إمتلاكه لظاهرة السلطة ومن ناحية إنقسامه إلى حاكم ومحكوم ، وإنما يكمن الاختلاف الأساسي بين هذه المجتمعات في تفسير ظاهرة السلطة السياسية : من يملكها ؟ لماذا ؟ كيف يمارسها ؟ وإن عملية التطور السياسي هي في النهاية تعبير عن عملية التطور في تفسير ظاهرة السلطة السياسية . وإن كل صورة تاريخية للسلطة السياسية هي في النهاية تعبير عن صورة معينة من صور التفكير في تفسير ظاهرة السلطة السياسية .

فالجماعات البدائية والعشائر الطوطمية لم تنظر إلى السلطة السياسية كظاهرة ولم تدرك طبيعة هذه السلطة، ولذلك فهي لم تحاول تفسيرها، إن الدراسات الأنثروبولوجية لا تشير إلى محاولات لإسناد السلطة السياسية في تلك المجتمعات لشخص أو جماعة معينة ، أو لإيجاد سند لتركيز السلطة في هذا الشخص أو تلك الجماعة ، أو لتنظيم العلاقة السياسية . وإن محاولات علماء الأنثروبولوجيا أنفسهم لدراسة السلطة السياسية في تلك المجتمعات لا تعبر عن إدراك هذه الجماعات البدائية لكَّنه essence ظاهرة السلطة وتفكيرهم في تفسيرها ، وإنما جاءت هذه الدراسات ك محاولة لفهم وتفسير ظاهرة السلطة عند البدائيين من وجهة نظر وبأنواع علم السياسة المعاصر . وقد انتهت هذه الدراسات إلى أن هذه الجماعات قد عرفت صورة السلطة الجماعية المباشرة حيث تختفى العلاقة السياسية (٢) .

وفي مرحلة لاحقة عندما بدأت الجماعات تدرك طبيعة ظاهرة السلطة وتحاول تفسيرها برزت صورة السلطة المشخصة ، أي المرتبطة بشخص أو مجموعة من الأشخاص يمارسونها كيف شاءوا . وقد استغرقت هذه الصورة التاريخية للسلطة السياسية مرحلة

١ - راجع صور أو نماذج تنظيم العلاقة بين الحاكم والمحكوم في الحضارات المختلفة في : د. حامد ربيع : سلوك المالك ، ج١ ، ١٩٨٠ ، ص ١٤ - ١٦ .

٢ - راجع : د. محمد طه بدوي : النظرية السياسية ، ١٩٨٦ ، ص ٣٦ - ٣٧ ؛ د. محمد طه بدوي : أصول علوم السياسة ، ١٩٦٧ ، ص ٤٥ ؛ انجس : أصل العائلة والملكية الخاصة والدولة ، ترجمة إلياس شاهين ، د. ت ، ص ١٠٩ وما بعدها ؛ مارشل ساهلنز : القبليين في التاريخ والأنثروبولوجيا ، في : أشلي مونتاغيو (محرر) : البدائية ، ترجمة د. محمد عصفور ، عالم المعرفة ، مايو ١٩٨٢ ، ص ٢٩٥ - ٢٩٦ ، ٢٠٩ ، وقارن : مطاع صفدي : السلطة تحت أسمائها الضائعة ، مجلة الفكر العربي المعاصر ، ديسمبر ١٩٨٤ ، يناير ١٩٨٥ ، ص ٤ - ٦ .

طويلة من مراحل التطور السياسى إتفقت فيها المجتمعات على تفسير جانبيين من جوانب الظاهرة ، أى من يملك السلطة ، وكيف يمارسها . فهى بصفة عامة ملك لشخص يمارسها كيف شاء . أما جانب الظاهرة المتعلق بلماذا ، بمعنى تفسير أساس السلطة وسندها ، فهو الذى اختلفت المجتمعات فيه : فلجأ بعضها إلى فكرة العصبية ، ولجأ بعضها الى فكرة الحق أو التفويض الإلهى ، ولجأ بعضها إلى فكرة الملكية العقارية ... وهكذا . تأتى مرحلة " الدولة " لتعكس وتجسد صورة معينة من صور التفكير فى تفسير ظاهرة السلطة السياسية تختلف عن الصور التى سادت فى المراحل السابقة عليها . فالسلطة السياسية ليست ملكا لشخص بالذات يمارسها كيف شاء ، وإنما هى ملك الجماعة السياسية كلها ، تمارس لحسابها وعلى مقتضى نظام معين (١) . وهكذا يبدو الاختلاف بين مرحلة الدولة والمراحل السابقة عليها فى تاريخ التطور السياسى فى تفسيرها لظاهرة السلطة والذى يقوم على العناصر الآتية :

أ - السلطة السياسية ملك للمجتمع .

ب - المجتمع هو سند السلطة وصاحبها .

ج - ممارسة السلطة تخضع للنظام الذى يقره المجتمع .

وخلاصة هذا التطور أن العلاقة السياسية أضحت محدّدة ومنظمة بقواعد يخضع لها الحاكم والمحكوم ، وأن شرعية السلطة أضحت رهينة بالالتزام بهذه القواعد .

المرحلة الأخيرة من مراحل التطور السياسى ترتبط ببروز الدولة كوحدة سياسية تقوم على أساس الوعى أو الشعور القومى National Consiousness الذى يربط بين أبناء الأمة الواحدة ، وهو ما عرف فى الفقه الغربى باسم الدولة القومية National State ، أى الدولة ككيان سياسى مستقل يعتمد على الشعور القومى الذى يربط بين أبنائها ويجعلهم يتعصبون بعضهم لبعض فضلا عن تعصبهم لوطنهم Patriotism (٢) .

على أن الجدير بالملاحظة هنا هو أنه إذا كانت كل مرحلة من مراحل تطور المجتمع السياسى تعبّر عن صورة معينة من صور التفكير فى تفسير ظاهرة السلطة ، وإذا كانت مرحلة بروز ظاهرة الدولة قد بدأت مع تنظيم السلطة وتقنين العلاقة السياسية ، فإن التطور

١ - راجع : د. محمد طه بدوى : النظرية السياسية ، ١٩٨٦ ، ص ٢٨ ؛ وقارن : انجلس : أصل العائلة والملكية الخاصة والدولة ، ترجمة إلياس شاهين ، ص ١٤١ ، ١٥٤ .

٢ - حول تعريف الدولة القومية راجع : د. محمد طه بدوى : النظرية السياسية ، ١٩٨٦ ، ص ٥٥ ؛ د. محمد طه بدوى : مدخل إلى علم العلاقات الدولية ، ١٩٧٨ ، ص ١٩٣ - ١٩٤ ، د. حامد ربيع : الثقافة العربية بين الغزو الصهيونى وإرادة التكامل القومى ، ١٩٨٢ ، ص ٩٩ ؛

Padelford and Lincoln : The Dynamics of International Politics, 1967, P. 71 ; Friedrich : Man and his Government, 1963, P. 555; Johnson : Self - Determination, 1967, P. 19; Alpher: Nationalism and Modernity, 1986, P. 15.

اللاحق والمرتبط بظهور الدولة القومية لم يكن فى الواقع نتيجة لحدوث أى تغير فى تفسير ظاهرة السلطة ، وإنما إستمرت نفس الفلسفة التى انطلقت منها ظاهرة الدولة فى تفسير علامات الإستفهام المرتبطة بظاهرة السلطة : من يملكها ؟ لماذا ؟ كيف يمارسها ؟ فالدولة القومية هى " دولة " بكل ما تعنيه هذه الكلمة من تصور معين لظاهرة السلطة السياسية .

من هذا الجانب يمكن القول إن بروز مفهوم الدولة القومية لا يعبر عن مرحلة جديدة فى عملية التطور أفرزت صورة جديدة من صور المجتمعات السياسية ، بقدر ما يعنى إكتساب مفهوم " الدولة " لصفة جديدة تراكمت على صفاته الأصلية فإذا بها " دولة قومية " وليست مجرد " دولة " .

وإذا كنا قد إنتهينا من تعريف الدولة بأنها تلك الصورة من صور المجتمع السياسى التى ترد ظاهرة السلطة إلى الجماعة باعتبارها أصل السلطة وسند شرعيتها ، والتى تقوم فيها العلاقة السياسية بين الحاكم والمحكوم على أساس قواعد منظمة ، فإن صفة القومية National التى تراكمت على صفات ظاهرة " الدولة " لا ترتبط بظاهرة السلطة وإنما بالجماعة السياسية التى تملك تلك السلطة ، أى بالعنصر البشرى الذى يمثل أحد العناصر الأساسية المشكلة لظاهرة الدولة ، بالإضافة الى عنصرى الإقليم والسلطة المنظمة .

إن التطور الذى لحق بطبيعة هذا العنصر كان من الأهمية والخطورة حتى اعتقد البعض أنه يعبر عن إحدى مراحل التطور السياسى ، بمعنى بروز صورة جديدة من صور التفكير فى تفسير الظاهرة السياسية تختلف عن تلك الصورة التى قامت عليها فكرة "الدولة" إلا أن الحقيقة أن فلسفة الدولة القومية لا تختلف عن فلسفة الدولة قبل القومية فيما يتعلق بتفسير ظاهرة السلطة ، وإنما الإختلاف جاء فى الواقع مصاحبا لشعور الجماعة السياسية التى تعيش فى الدولة بهوية مشتركة تمثل وحدها عامل التجانس والتكامل بين سكان الدولة وعامل التميز بينهم وبين سكان الدول الأخرى ، وبعبارة أخرى فقد إرتبط ظهور الدولة القومية بظهور وعى جماعى Collective Consciousness بين سكان الدولة بأنهم يشككون أمة متميزة، وبأن الدولة التى يعيشون فى إطارها هى وحدها وجهة الإنتماء والولاء Loyalty^(١) .

على أن هذا الوعى الجماعى بالإنتماء إلى أمة معينة والولاء لها لم يظهر فجأة ، وإنما جاء فى الواقع نتيجة سلسلة طويلة من التراكمات الفكرية والحركية التى هيات لظهوره والتى لا موضع لذكرها الآن . ولكن يعنينا هنا أن نشير إلى أن هذا " الوعى الجماعى Collec-

١ - راجع :

Kohn: The Nature of Nationalism, American Political Science Review, XXXIII, Dec. 1939, PP. 1009 - 1010; Schwarzenberger : Power Politics, 1946, P. 64; Padelford and Lincoln : The Dynamics of International Politics, 1967, P. 71; Melellan et al (eds.) : The Theory and Practice of International Relations, 1960, P. 26; Grodzins: The Basis of National Loyalty, in : Ibid. , PP. 40-41.

tive Consciousness بالإنتماء إلى أمة معينة والولاء لها " هو الذى نقصده من إصطلاح " القومية Nationalism (١) . وبناء عليه فإننا نغنى بإصطلاح " الدولة القومية " تلك الدولة التى تضم شعباً تولد لديه هذا الوعى الجماعى ، وبالتالي فهى تعتمد فى تجانسها وتكاملها على عامل الشعور القومى الذى يربط بين أبنائها كما تعتمد فى تميزها عن غيرها من الدول على هذا الوعى القومى بشخصية الأمة وتميزها عن غيرها من الأمم والتعصب للوطن الذى يقلها .

والخلاصة أن التطور المرتبط بظهور الدولة القومية يكمن فى عنصر التجانس أو الرابطة التى تربط الجماعة السياسية . فظهور الرابطة القومية وانتقاء أو إستبعاد سائر الروابط الأخرى ، وفى مقدمتها الرابطة الدينية ، هو الذى يميز مرحلة الدولة القومية عن مرحلة الدولة قبل القومية ، على الرغم من قيام الدولة فى كلتا المرحلتين على نفس العناصر (الشعب والإقليم والسلطة المنظمة) ، وعلى الرغم من تعبير كلتا المرحلتين عن نفس صورة التفكير فى تفسير ظاهرة السلطة (من يملكها ؟ لماذا ؟ كيف يمارسها ؟) .

١ - تتجنب معظم الدراسات التى تعالج ظاهرة القومية التعرض لتعريف هذه الظاهرة وتلجأ - عوضاً عن ذلك - لتعريف الأمة وتحديد المعايير التى تنشأ على أساسها . وذهب البعض إلى القول بصعوبة وضع تعريف علمى للظاهرة القومية بسبب تعدد أشكالها من جانب ، واشتمالها على عوامل ذاتية لا يمكن قياسها وتقييمها بدقة من جانب آخر ، فضلاً عن ارتباط الظاهرة بمصالح بعض الدول وأطماعها السياسية . انظر حول هذا المعنى :

Featherstone: A Century of Nationalism, 1939, P. 10; Padelford and Lincoln : The Dynamics of International Politics, 1967, P.71 ; Schleicher : International Relations, 1963, P. 49; Hagopian: Regimes, Movements and Ideologies, 1978, P. 34. رغم ذلك فإن هناك بعض محاولات لتعريف المفهوم . أنظر على سبيل المثال : د. حامد ربيع : من يحكم فى تل أبيب ، ١٩٧٥ ، ص ١٩٩ ؛ كرين بريتنون : تشكيل العقل الحديث ، ترجمة شوقي جلال ، عالم المعرفة ، أكتوبر ١٩٨٤ ، ص ٢٢٤ ؛ د. محمد أحمد خلف الله : التكوين التاريخى لمفاهيم : الأمة ، القومية ، الوطنية ، الدولة ، والعلاقة فيما بينها ، فى : ندوة : القومية العربية والإسلام ، ١٩٨٢ ، ص ١٩ - ٢٠ ؛ د. أحمد كمال أبو المجد : نحو صيغة جديدة للعلاقة بين القومية العربية والإسلام ، فى : المرجع السابق ، ص ٥٢٥ ، ولیم جريفت : رؤية أمريكية حول نور الإتحاد السوفيتى ومشكلة الشرق الأوسط ، ندوة مجلة السياسة الدولية ، إبريل ١٩٧٨ ، ص ٢٤٢ ؛

Brinton : Ideas and Men - The Story of Western Thought, 1950, P. 416 ; Smart : Religion, Myth and Nationalism, in : Merkl and Smart (eds.) : Religion and Politics in the Modern World, 1985, PP. 15-16; Padelford and Lincoln : The Dynamics of International Politics, 1967, P. 71; Mclellan et al (eds.) : The Theory and Practice of International Relations, 1960, P. 27; Deutsch : The Growth of Nations, In : Ibid, P. 29, Schleicher: International Relations, 1963, P. 49; Alpher (ed.) : Nationalism and Modernity , 1986, P. 19; Hagopian : Regimes, Movements and Ideologies, 1978, P. 442.

ولإيضاح هذا التطور ودلالته فى التطور العام للمجتمعات السياسية نتعرض بشئ من التفصيل للعناصر المشكلة لظاهرة الدولة القومية :

العناصر المشكلة لظاهرة الدولة القومية :

ورثت ظاهرة الدولة القومية نفس العناصر المشكلة لظاهرة الدولة التى سبقتها فى الظهور ، وهى الشعب والإقليم والسلطة المنظمة . وكل ما تميزت به ظاهرة الدولة القومية عن ظاهرة الدولة قبل القومية هو مفهوم التجانس القومى بمعنى الوحدة والتشابه بين عناصر الأمة إستنادا إلى معايير معينة ، الأمر الذى يدعونا إلى إعادة التأكيد على أن ظاهرة الدولة القومية فى الواقع هى إمتداد لظاهرة الدولة وليست تعبيراً عن مرحلة مستقلة من مراحل تطور المجتمعات السياسية ، وبصفة خاصة مع إستمرار نفس المنطق الذى تستند إليه كلتا الظاهرتان فى تفسير ظاهرة السلطة .

وإذا كان المجال لا يتسع للخوض فى التفاصيل المختلفة المتعلقة بعنصر الإقليم Region^(١) فضلا عن أن الإقليم يمثل الوعاء السياسى لكل مجتمع سياسى ، لا إختلاف فى ذلك بين صورة الدولة القومية وغيرها من الصور السابقة عليها ، فإنه يتعين أن نشير هنا بصدد الحديث عن الدولة القومية إلى تلك النظرية التى تبالغ فى تقدير أهمية هذا العنصر ، وذلك حين تدعى أن العلاقة بين الأمة والإقليم الذى تنقيد به وتستقر عليه تقوم على أساس الإرتباط العضوى ، ليس بمعنى إنتفاء صفة الدولة عن الجماعات البشرية التى لا تملك إقليما ، فإن هذه حقيقة لا موضع لمناقشتها^(٢) ، وإنما بمعنى أن فقدان الدولة لجزء من إقليمها يؤدي إلى تدمير الأمة كلها ، جسداً وروحاً ، وذلك على أساس أن الدولة ، بعناصرها المختلفة ، هى كائن عضوى روحى ونتاج نمو تاريخى يتضمن تجربة العصور كلها وليست مجرد شعب يعيش فى دولة^(٣) . وفصلاً عن عدم استناد هذه النظرية إلى أية

١ - حول الإستخدامات المختلفة لكلمة "الإقليم" راجع : معجم العلوم الإجتماعية ، ١٩٧٥ ، ص ٥٨ .
٢ - سبق وذكرنا أن أى مجتمع سياسى لا يرقى إلى مرتبة الدولة إلا إذا تحققت فيه عناصر ثلاثة مع ترابط زمنى بين تلك العناصر وهى : الشعب والإقليم والسلطة المنظمة . فالمجتمع السياسى يصير " دولة " فقط عندما تتكامل تلك العناصر الثلاثة . ثم إن الدولة تصير " قومية " عندما يقوم التجانس بين شعبيها على أساس قومى . وفى هذا الإطار نشير إلى أن المشكلة اليهودية تكمن فى عدم تلازم هذه العناصر الثلاثة إلا فى فترات محدودة فى التاريخ القديم فضلا عن الفترة التى بدأت بإنشاء الدولة العبرية . ولعل هذا ما يفسر سعى اليهود الدائم لامتلاك " إقليم " باعتباره أحد العناصر المشكلة للدولة الذى لا يمكن تصور " دولة " بدونه . ولعل هذا ما ينقى أيضا تلك الدعوى التى تزعم بأن المجتمع اليهودى هو مجتمع قومى فى جميع مراحل تاريخه . راجع حول هذا المعنى : د. حامد ربيع : إطار الحركة السياسية فى المجتمع الإسرائيلى ، ١٩٧٨ ، ص ١٦ - ١٧ .

٣ - حول تفاصيل هذه النظرية وأهم دعائها أنظر : فريدريك هرتز : القومية فى التاريخ والسياسة ، ترجمة عبد الكريم أحمد ، ١٩٦٨ ، ص ٣٦-٣٧ .

حقائق علمية مجردة ، فمن المعروف أن تلك النظرية هي واحدة من النظريات التي أثارها الفقه الفرنسي متأثراً بنزعات فرنسا ومصالحها ، وساعياً لخدمة تلك المصالح والنزعات . لقد أثار كل من ميشيليه وارنست رينان هذه النظرية عندما أرغمت فرنسا عام ١٨٧١ على التنازل عن الإلزاس واللورين لألمانيا (١) .

العنصر الثاني من العناصر المشكلة لظاهرة الدولة القومية هو عنصر السلطة المنظمة . سبق وذكرنا أن هذا العنصر هو الذى ميّز ظاهرة الدولة عن المجتمعات السياسية السابقة عليها ، وأن هذا العنصر ينشأ عن تفسير معين لظاهرة السلطة مؤداه أن الشعب هو صاحب السلطة وسندها وأن العلاقة السياسية منظمة ومقننة لحساب هذا الشعب . والفارق بين عنصر السلطة المنظمة فى الدولة وعنصر السلطة فى المجتمعات السياسية السابقة على مرحلة الدولة ، أن الأولى تستند إلى فكرة الرضا التى تترتب على الأصل الإرادى للسلطة والمشاركة فى تنظيم العلاقة السياسية ، وهو ما يفرض الولاء للدولة . فالسلطة فى الدولة ليست ملكاً لشخص أو لمجموعة من الأشخاص يمارسونها كيف شاءوا ، وإنما هى تستند إلى رضا المحكومين وقبولهم لها . هذا الرضا والقبول جاء نتيجة الشعور بالانتماء للدولة والولاء لها والمشاركة فى تنظيم السلطة . بعبارة أخرى ، لقد انفصلت السلطة عن الحكام وأصبحت الأمة ، فى النموذج القومى ، هى صاحبتها وانتفى الولاء للأديان والأسر المالكة والعصبيات القبلية وصار الولاء الأول للدولة وحدها . ولما صارت الدولة قومية ، بتراكم عامل التجانس القومى على عنصر الشعب ، فمن الطبيعى أن تصبح هذه السلطة المنظمة قومية National Organized Authority ، كما أصبح الإقليم الذى تمارس عليه هذه السلطة قومياً أيضاً National Territory .

أما العنصر الثالث من العناصر المشكلة لظاهرة الدولة القومية فهو الشعب المتجانس بعامل الشعور القومى . وعامل التجانس هذا هو الذى يميّز مفهوم الدولة القومية عن مفهوم الدولة قبل القومية كما بيّنا . على أن هذا التعريف للعنصر البشرى فى الدولة القومية يعبر فى حقيقة الأمر عن المفهوم الحقيقى أو الواقعى للدولة القومية كما عرفت الخيرة الأوروبية فى القرن التاسع عشر ، وهو يختلف عن التعريف المثالى والذى بمقتضاه وصفت هذه الدولة بأنها " دولة قومية " :

١ - تركت هذه النظرية صداها فى الفقه العربى المرتبط بظاهرة القومية . فقد كتب أنطون سعادة فى إحدى مقالاته : " إن القضاء على التعصب الدينى ومحو لئنة الحزبية الدينية يكون بالإتجاه إلى الأرض وترابط جبالها وسهولها بأنهارها ، وإلى الشعب بنسيجه الدموى وتفاعله اليومى فى الحياة مع الأرض ... انظر : أبا خلدون ساطع الحصرى : العروبة بين دعائها ومعارضيتها ، ١٩٨٤س ، ص ١٠٥ .

أ - فقد كان العنصر الثالث المشكل والمميز للدولة القومية المثالية ينحصر فى كلمة واحدة وهى "الامة" Nation . فالمفهوم المثالى للدولة القومية يشير إلى أنها تقوم على تلازم عناصر ثلاثة هى : الأمة والإقليم القومى والسلطة القومية . وهكذا يقابل عنصر " الأمة " فى ظاهرة الدولة القومية عنصر " الشعب " فى ظاهرة الدولة السابقة عليها .

والأمة Nation هى جماعة بشرية تولد لدى أفرادها إحساسا مشتركا بالوحدة والتجانس والتميز عن الجماعات البشرية الأخرى (١) . وقد اختلفت النظريات فى تحديد العامل أو العوامل التى تجعل بعض الجماعات البشرية تشعر بأنها أمة واحدة متجانسة ومتميزة عما عداها من الأمم : فذهب الألمان إلى أن أساس هذا التجانس ومقومه الأساسى يكمن فى عنصرى اللغة والأصل البيولوجى ، بينما ذهب الفرنسيون إلى أن الأمم تتكون بالعزيمة والمشئنة ، بمعنى أن العامل الحاسم فى تكوين الأمة هو رغبة جماعة من الناس فى أن تعيش معا دون إعتبار لأى عامل آخر (٢) .

ودون الدخول فى تفاصيل هذا الخلاف ودواعيه ، ودون التأكيد على ارتباط هذه النظريات بمصالح الدول الأوروبية وخططها السياسية وبالفقه الأوروبى وظروف القارة خلال القرن التاسع عشر، ودون محاولة تتبع بداية تكوين الأمم الأوروبية وعوامل تجانسها، فإنه يعيننا فقط أن نشير إلى أن مفهوم الدولة القومية قد ظهر فى أوربا عندما شعرت الأمم بكيانها المتميز ورغبت كل أمة فى أن تشكل وحدها العنصر البشرى فى الدولة وذلك على

١ - حول معنى لفظ "الأمة" راجع : د. حامد ربيع : الثقافة العربية ، ١٩٨٣ ، ص ٢١٠ وما بعدها ؛ فردريك هرتز : مرجع سابق، ص ٨ - ١٤ ، ١٨-٢٢ ؛

Schleicher: International Relations, 1963, P. 49; McLellan et al (eds.): The Theory and Practice of International Relations, 1960, P. 24; Deutsch: The Growth of Nations-Some Recurrent patterns of Political and Social Integration, in : Ibid., p. 29; Northedge : The International Political System, 1976, P. 15; Hagopian : Regimes, Movements and Ideologies, 1978, P. 34.

٢ - بخصوص النظريات الأوربية التقليدية فى تحديد المعيار المميز للأمم راجع : د. محمد طه بنوى : النظرية السياسية ، ١٩٨٦ ، ص ٤٣ ؛ فردريك هرتز : القومية فى التاريخ والسياسة ، ترجمة : عبد الكريم أحمد ، ١٩٦٨ ، ص ١٣-١٤ ، ١١٢-١١٣ ؛ ساطع الحصرى : محاضرات فى نشوء الفكرة القومية ، ١٩٦٤ ، ص ٦٦-٧٧ ؛ د. محمد عمارة : فجر اليقظة القومية ، ١٩٦٧ ، ص ١٩٥ - ١٩٧ ؛ آية الله مرتضى المطهرى : الإسلام وإيران ، ج١ ، ص ٢٥ وما بعدها ؛ ثريا عبد الله : اللغة والمجتمع ، سلسلة كتابك ، العدد ١٥٢ ، ص ٤٧-٥٩ ؛ د. محمد السيد سعيد : الشركات عابرة القومية ومستقبل الظاهرة القومية ، عالم المعرفة ، نوفمبر ١٩٨٦ ، ص ١٠٢-١٠٩ ؛ كرين برينتون : تشكيل العقل الحديث ، ترجمة شوقى جلال ، عالم المعرفة ، أكتوبر ١٩٨٤ ، ص ٢٢٥ ؛

Alpher (ed.): Nationalism and Modernity, 1986, PP. 15-19; Hagopian: Regimes, Movements and Ideologies, 1978, P. 34; Greene : Dynamics of International Relations, 1964, P. 379 ; Schleicher : International Relations, 1963, PP. 53-59.

مقتضى مبدأ القوميات الذى دعا فى القرن التاسع عشر إلى ضرورة تطابق حدود الدولة كجهاز سياسى مع حدود الأمة ككيان إجتماعى طبيعى، وإلى حق كل أمة فى أن تشعر بكيانها داخل دولة خاصة بها، والذى إنتهى، مع غيره من التراكبات الفكرية والأحداث والتطورات التى أشرنا إليها فى موضع آخر ^(١) إلى بروز ظاهرة الدولة القومية فى الواقع الأوروبى .

ب - وعندما أثبتت وقائع التاريخ وأحداث الواقع أن عوامل التجانس التى أشارت إليها النظريات السابقة لا تتحقق فى كل أمة، وأنه لا توجد أمة متجانسة تماما من منطلق معيار واحد ، وأنه لا تكاد توجد دولة قومية ليس بها أقليات لغوية أو جنسية أو دينية ^(٢)، وأن الشعوب تتقاطع تقاطعا عرضيا فيما يتعلق بالإعتبارات اللغوية والعنصرية والثقافية بحيث يصعب فى بعض الأحيان تحديد معالم خالصة لشعب معين ، وأن تجانس بعض الأمم، إلى حد ما، لم يحل دون توزعها على عدة دول لكل منها شخصية قومية متميزة (فرنسا - أسبانيا) ، وأنه لا تزال هناك دول ذات تركيب قومى مختلط ، بمعنى أنها تجمع فى داخل إطارها الإقليمى عدة قوميات (سويسرا - بلجيكا - روسيا .. ^(٣)) .

١ - راجع : عبد العزيز صقر : دور الدين فى الحياة السياسية فى الدول القومية ، تحليل تجريبى ، رسالة دكتوراة (جامعة الاسكندرية : كلية التجارة ، ١٩٩٠) ص ٢١٠ وما بعدها .

٢ - بخصوص التجربة الأوربية فقد أشار لينين Lenin (١٨٧٠ - ١٩٢٤) إلى أن هناك سبعة دول ذات تركيب قومى نقى جدا : فى إيطاليا وهولندا والبرتغال والسويد والنرويج ينتمى ٩٩٪ من السكان إلى قومية واحدة . وفى أسبانيا والدانمرك تبلغ النسبة ٩٦٪ . ثم تأتى ثلاث دول ذات تركيب قومى شبه نقى هى : فرنسا ، وإنجلترا ، وألمانيا . وفى فرنسا يتألف ١٣٪ من السكان من الإيطاليين الذين ضمهم نابليون الثالث . وفى إنجلترا تشكل إيرلندا حوالى عُشر إجمالى سكان بريطانيا ، وهى دولة ملحقة . أما فى ألمانيا فإن حوالى خمسة ملايين من سكانها ينتمون إلى أمة أجنبية (بولونيين - دانمركيين - إلزاسيين - لورينيين ..) وهناك دولتان صغيرتان من دول أوربا الغربية لهما تركيب قومى مختلط : سويسرا (٦٩٪ من سكانها ألمانا ، ٢١٪ فرنسين ، ٨٪ إيطاليين) ، وبلجيكا (٥٣٪ من سكانها فلاندريين ، ٤٧٪ فرنسين) . راجع : لينين : نصوص حول المسألة القومية ، ١٩٧٢ ، ص ١٥٨ - ١٥٩ . وفى دراسة أخرى أجراها Walker Connor تبين أن ١٢ دولة فقط ، من مجموع ١٣٢ دولة خضعت للتحليل، هى التى يمكن أن توصف بأنها دول قومية Nation States أى بنسبة ٩.١٪ من مجموع الدول . راجع :

Hagopian : Regimes, Movements and Ideologies, 1978, P. 37.

وأنظر أيضا :

Schuman : International Politics, 1958, P. 347; Krejci : What is a Nation ? in : Merkl and Smart (eds.) : Religion and Politics in the Modern World, 1985, P. 32.

٣ - راجع : د. السيد الحسينى : علم الإجتماع السياسى ، ١٩٨١ ، ص ٢٥٨ ، كرين برينتون : دراسة تحليلية للثورات ، ترجمة عبد العزيز فهمى ، ١٩٦٦ ، ص ٢٢٢ :

Schwarzenberger : Power Politics, 1964, PP. 54-55; Greene : Dynamics of International Relations, 1964, P. 379; Yinger : A Minority Group in America 1965, PP. 47-49; Merkl and Smart (eds.) : op. cit., PP. 2, 16 .

أمام كل ذلك لجأ الفقه الأوربي ، فى محاولة منه للإبقاء على الأمر الواقع وتدعيم فكرة الدولة القومية على ما ألت إليه ، إلى فكرة الجنسية أو الهوية المشتركة أو الشعور القومى أو حب الوطن أو الولاء للدولة كعامل للتجانس بين سكان الدولة القومية على إختلاف لغاتهم وأصولهم ورغباتهم . وهو ما دعى اليه صراحة جون ستيوارت ميل J.S.Mill فى مؤلفه Representative Government عام ١٨٦١ حين اعتبر الخضوع لحكومة واحدة هو أساس عملية التكامل القومى National Integration (١) .

وهكذا أضحت الدولة القومية - فى صورتها الواقعية - مجرد تعبير قانونى عن وحدة الإرادة القومية . تلك الإرادة التى تعتمد فى وحدتها على عامل التجانس الادراكى وحده بغض النظر عن الإختلافات العنصرية والدينية واللغوية وغيرها ، بمعنى ان الولاء النهائى صار للدولة ، كما اصبح هذا الولاء اساس عملية التكامل القومى .



٨ - Hartmann : The Relations of Nations, 1973, P. 29; Schwarzenberger : Power - politics, 1964, P. 55; Friedrich : Man and His Government, 1963, P. 557 .

الفصل الثاني

موقع الدين ودوره
في النموذج القومي التقليدي

القومية السياسية والظاهرة الدينية :

سبق وذكرنا أن النموذج القومى هو نموذج تاريخى فرضه واقع سياسى معين إرتبط بصراع المجتمعات السياسية فى أوربا مع قوى الكنيسة والإقطاع ، وهىاً لنشوءه عدد من العوامل الفكرية والواقعية الخاصة بالواقع الأوروبى . هذا الربط بين الخبرة القومية والواقع السياسى الأوروبى الذى فرضها هو المدخل الوحيد لفهم الدلالة الحقيقية لظاهرة الدولة القومية . والخلاصة التى انتهينا إليها ، والتى تمثل عصب عملية التحليل ، أننا بصدد ظاهرة تملك طابعها المتميز ومذاقها الخاص وأنها لا تعدو أن تكون مرحلة فى التطور العام للمجتمعات السياسية الأوربية فرضتها ظروف معينة خاصة بالواقع الأوروبى .

والتساؤل الذى نطرحه الآن ونحاول الإجابة عليه فى هذا الفصل هو : ما هى خصائص أو مميزات النموذج القومى التقليدى ، والتى نبعت أيضاً من أصوله التاريخية ؟ وما هى معطيات الواقع الأوروبى التى جسدت هذه الخصائص والتى برهنت على صحة هذا التأسيس الذى قدمناه بخصوص الخبرة القومية ؟

وبدون الدخول فى تفاصيل لا تسمح بها هذه الدراسة ، فإن تحليل حقيقة العلاقات المتداخلة بين القومية السياسية والدين يفرض ضرورة التمييز بين أربعة أبعاد : القيم الدينية، ثم السلوك الدينى بمعنى ممارسة الشعائر الدينية سواء بشكل فردى أو جماعى ، ثم السلوك السياسى الفردى المتأثر بالقيم والدوافع الدينية ، ثم أخيراً السلوك القياىى بمعنى تدخل رجال أو مؤسسات الدين فى تشكيل السلوك السياسى وفى توجيه الحركة السياسية . وإذا كانت القومية السياسية تقبل البعدين الأول والثانى من الظاهرة الدينية بسبب إستقلالهما الوظيفى والحركى عن القيم السياسية والسلوك السياسى ، فإنها تعارض كليةً البعدين الثالث والرابع من الظاهرة الدينية بسبب ما يعنيه التسليم بهما من إرتباط حركى وتداخل وظيفى بين الظاهرة الدينية وظاهرة السلطة وهو ما يعارض منطق ظاهرة القومية السياسية الذى يقوم على إبعاد أو فصل الوجود الدينى عن الوجود السياسى .

إنطلاقاً من هذا التصور فإنه يمكن القول إن أهم ما يميز النموذج القومى الأوروبى التقليدى - كنظام إجتماعى وسياسى - أنه إستبعد الدين من عملية التجانس الاجتماعى ومن بين متغيرات الحياة السياسية ، فاعتمد فى تجانسه الاجتماعى على عامل الشعور القومى وحده وجعل النشاط السياسى هو جوهر الحياة السياسية .

ولتأكيد هذا المنطق والبرهنة على أن الدول الأوربية المعاصرة قد تم بناؤها وتعيين مداها على مقتضاه إستدلّ الفقه الغربى بما تمخّضت عنه الحركات القومية الأوربية من دول

قومية تم تأسيسها وتخطيط حدودها وتحديد حركتها السياسية في استقلال تام عن الدين ، بل وفي بعض الأحيان في اتجاه مضاد لمقتضى الدين . وهكذا تحولت القومية السياسية إلى دين أوروبا الجديد الذي حل محل الكاثوليكية كأساس للتجانس والإندماج وكمصدر لكافة الممارسات والنشاطات السياسية .

هذه هي خلاصة العلاقة بين القومية السياسية والدين والتي تشكل جوهر ظاهرة الدولة القومية كما أرست دعائمها التقاليد الفكرية الغربية في ضوء عينة من معطيات الواقع الأوربي عقب الثورة الفرنسية .

وقبل أن ننقل إلى عملية التحليل النقدي لمعطيات الفقه الغربي بشأن علاقة الظاهرة الدينية بالقومية السياسية إنطلاقاً من الواقع التجريبي ، نعالج في هذا الفصل التأصيل الفقهى أو الفلسفى الغربى لهذه المسألة والمعطيات الواقعية التى إستند إليها لنجعل من ذلك مدخلنا لتقييم المعطيات الفكرية الغربية فى ضوء معطيات الواقع المعاصر ، أو على العكس من ذلك الحكم على الواقع القومى الغربى المعاصر إنطلاقاً من المنطق الذى يستند إليه .

موقع الدين فى بناء القيم السياسية فى النموذج القومى :

إبتداءً يتعين أن نشير الى ثلاث حقائق هامة يجب ألا تغيب عن الأنظار طوال متابعة هذه الدراسة : الحقيقة الأولى : أننا نتحدث عن الدولة القومية كواقع غربى أو أوربى على إعتبار أن الدولة القومية ولدت فى أوروبا وبالتحديد فى أوروبا الغربية فى القرن التاسع عشر ومنها انتقلت إلى أنحاء القارة ثم انتشرت خارجها . الدولة القومية بهذا المعنى إن هى إلا تعبير عن واقع سياسى يرتبط بالدولة الأوربية البرجوازية فى القرن التاسع عشر (١) ، والتي تولدت عن صراع المجتمع السياسى الأوربى ضد الإقطاع من جانب وسيطرة الكنيسة الكاثوليكية من جانب آخر ، والتي هيأت لنشوتها مجموعة مترابطة من التراكمات الفكرية والأحداث التي شهدتها تلك القارة والتي أشرنا إليها آنفاً ، والحقيقة الثانية : أن الديانة التي ورثتها فكرة القومية بعد أن دخلت معها فى صراع مرير هى الديانة الكاثوليكية Catholic Religion بصفة خاصة . كما أن الكنيسة التي استحققت هذا القدر الضخم من الهجوم والعداء هى الكنيسة الرومانية الكاثوليكية Roman Catholic Church وكذا فإن رجال الدين الكاثوليك هم المستهدفون بتلك الموجة العاتية من الإزدراء والنقد . فالثابت أن كلا المذهبين المسيحيين الأرثوذكسى والبروتستانتى كانا من بين العوامل المهيمنة لنشوء ظاهرة الدولة القومية ، كما أن كلاهما قد دعا إلى فصل الدين عن الدولة ومن ثم لم يشكل أى منهما

١ - راجع :

Kohn : Prophets and People, 1944, P. 15; Ward : Five Ideas that Change the World, 1959, PP. 27-28

أية عقبة فى طريق الفكرة القومية ، بل على العكس من ذلك فقد اتخذ كلا المذهبين طابعاً قومياً . وأما الحقيقة الثالثة فهى أن الهيكل القيمى للدولة القومية قد تم بناؤه قبل بناء الدولة القومية ذاتها ، بمعنى أن الأوربيين خلال صراعهم الطويل مع الإستبداد الإقطاعى والكنهوتى والإستعمارى قد انتهوا من صياغة منظومة القيم السياسية وحقوق المواطن وواجباته وشروط الحاكم وحدوده وعلاقة السلطة الدينية بالسلطة الزمنية ، وذلك قبل أن يتمكنوا بالفعل من إقامة تلك الدولة التى تحتضن تلك القيم وتضعها موضع التطبيق ، وهو ما لم تعرفه أوروبا بشكل كامل قبل الثورة الفرنسية وما لحق بها من أشكال للحكم .

بناء على ما تقدم يمكن القول بأن الفقه الأوربى كان قد انتهى من حل قضية علاقة السلطة الدينية بالسلطة الزمنية وتحديد موضع الدين من بناء القيم ودوره فى الحياة السياسية قبل نشوء الدولة القومية كنظام اجتماعى وسياسى ، ولم تفعل الثورة الفرنسية أكثر من أنها وضعت مجموعة النظريات والحلول الفكرية التى وضعها الفلاسفة الأوربيون فى هذا الشأن موضع التنفيذ حين أقامت نظاماً للحكم على أساسها .

إن تتبّع مجموعة الأفكار والنظريات والأحداث التى هيأت لنشوء ظاهرة الدولة القومية^(١) يظهر بوضوح أن هذه النظريات والأحداث قد سارت فى اتجاه عام ثابت نحو تأكيد العناصر الآتية :

- ١ - إحلل عبادة مفهوم الدولة موضع عبادة الإله .
- ٢ - إعلاء وتقديس الولاء للدولة على أى ولاء آخر حتى لو كان للدين .
- ٣ - إحلل الرابطة القومية محل الرابطة الدينية كأساس لتجانس الجماعة السياسية .
- ٤ - تحويل الفرد من مقولة دينية إلى مقولة سياسية .
- ٥ - فصل العلاقة السياسية عن العلاقة الدينية .
- ٦ - صبغ الوجود الدينى بطابع النسبية والذاتية .
- ٧ - إخضاع التعامل السياسى للمنطق الفردى المطلق .
- ٨ - رفض القيم والأخلاق الكاثوليكية فى عملية بناء الدولة أو رسم السياسة العامة .
- ٩ - رفض تدخل رجال الدين فى كل ماله صلة بالسلطة الزمنية .
- ١٠ - التسامح الدينى وحرية الاعتقاد .
- ١١ - الحرية هى القيمة العليا Top Value التى تعلو على سائر القيم .

١ - راجع الأصول التاريخية للدولة القومية فى : عبد العزيز صقر : دور الدين فى الحياة السياسية ، مرجع سابق ، القسم الأول ، الفصل الثانى .

١٢ - تأكيد الكيان المستقل للفرد .

١٣ - إعلاء العقل على اللاهوت .

هذه العناصر تظهر بوضوح الحل الذى وضعه الأوربيون لإشكالية العلاقة بين الدين والدولة ، وهو الحل الذى شكّل الأساس الذى قامت عليه ظاهرة الدولة القومية التى خلقها الأوربيون أنفسهم كإداة للتخلّص من طغيان السلطة الدينية وتجاوزات الكنيسة الكاثوليكية الغربية . ولذلك فقد قامت الدولة القومية على مبدأ الفصل بين الدين والدولة . بمعنى عدم توظيف الدين فى خدمة السياسة وعدم توظيف السياسة فى خدمة الدين ، ورفض تدخل المؤسسات الدينية فى كل ما له صلة بالعلاقة بين المواطن والدولة ، وجعل نشاط القوى الدينية قاصرا على الجوانب الروحية دون الحياة السياسية ، وتخليص النشاط الدينى من النوافع والمطالب السياسية .. وهكذا تحدّد للدين موضعه ودوره فى داخل النسق الإجتماعى القومى العام الذى يشغل نموذج الدولة القومية التقليدية (١) .

دور الدين فى بناء الدولة القومية :

كما استبعد الأوربيون الدين من عملية بناء القيم السياسية التى تمّت على أساسها عملية تفسير ظاهرة السلطة وتقنين العلاقة السياسية (٢) ، فقد استبعدوا الدين أيضا من عملية بناء الدولة القومية التى تمثّل تجسيدا لهذه القيم . فلم يكن من المنطوق أن تظل الرابطة الدينية الكاثوليكية هى أساس تجانس دول أوروبا التى فصلت الدين عن ميدان الحركة السياسية . وكان لا بد للفقهاء الأوربي من البحث عن أساس جديد لبناء وتكامل الدول يتفق مع منظومة القيم التى استقرّت فى الوعى الأوربي .

وقد حلّت الرابطة القومية محل الرابطة الدينية كأساس لبناء الدولة ، فكان ذلك إيذانا بمولد نموذج جديد أريد له أن يعتمد فى تجانسه الإجتماعى وتكامله السياسى على عامل الشعور القومى وحده ، الأمر الذى وصف معه هذا النموذج بوصف النموذج القومى .

لقد كان الدين الكاثوليكي هو أساس التجانس والإنصهار ، والرباط الوحيد بين دول ومقاطعات أوروبا الغربية قبل تكوين الدولة القومية . وكانت الإمبراطورية الرومانية المقدسة Holy Roman Empire تحكم جنسيات مختلفة تجمع بينها الرابطة الكاثوليكية . ولم يكن الأوربيون يكتفون بوجود أسر حاكمة تنحدر من جنسيات وأصول مختلفة طالما كانوا

١ - حول العلاقة بين القيم السياسية والتطور الحضارى راجع : د. حامد ربيع : نظرية القيم السياسية ، ١٩٧٤-٧٣ ، ص ٨ .

٢ - راجع :

Panikkar : Religion or Politics - The Western Dilemma, in : Merk and Smart (eds.) : Religion and Politics in the Modern World, 1985, P. 47.

يتبعون المذهب الكاثوليكي . ولم يكن الأجنى هو المختلف جنسا أو لغة وإنما هو " الكافر " الذى يتبع دينا آخر أو المنشق عن الكنيسة الكاثوليكية . ولذلك فعندما أراد الجرمان الإستيلاء على أجزاء من الإمبراطورية الرومانية اعتنقوا الكثرة مما سهل لهم الإندماج مع أهالى البلاد المفتوحة والسيطرة عليها . أما حدود دول أوروبا فقد إرتبطت بأهواء وأحوال الملوك الذين استندوا إلى فكرة الحق أو التفويض الإلهى فى الحكم ^(١) . وأما المشاعر والولاء فكانت متعددة إلا أنها كانت ترتبط أساسا بثلاثة عناصر : الملك والدين والأمة ^(٢) .

وقد عجزت الرابطة الدينية دائما عن إيجاد الوحدة السياسية داخل الدولة الأوروبية وقادت إلى منازعات عنيفة وحروب دينية طاحنة فى مختلف الأقطار الأوروبية . ويطفح تاريخ العصور الوسطى بصفحات الصراعات والحروب الدينية التى مزقت بلاد أوروبا الغربية وأشعلت بينها العداوة والبغضاء وكانت بمثابة المحرك الأساسى للسياسة الأوروبية والحدود الدولية ^(٣) .

وعندما ظهرت الحركات القومية فى أوروبا ودعت إلى بناء الدول على أساس القوميات وليس الدين وافقت أنظار الأمم إلى كيانها الذاتى وخصائصها المميزة وحققها فى تقرير مصيرها داخل وحدات سياسية مستقلة ، تصدّت لها البابوية ووقفت حائلا دون تحقيق فكرة الدولة القومية التى تُخطط حدودها ويُعين مداها على أساس القوميات : من جانب لتعارض فكرة الحدود القومية مع فكرة الحب أو الأخوة الإنسانية ^(٤) ، ومن جانب آخر لأنها تعنى تفتيت الوحدة الدينية الكاثوليكية التى حاولت البابوية إقامتها فى أوروبا بعد سقوط الإمبراطورية الرومانية الغربية فى عام ١٨٠٦ وتفضى من ثم على حلم البابوية فى تشكيل جمهورية مسيحية تضم جميع الأمم الأوروبية ^(٥) . ومن جانب ثالث لأنها تهدد مركز البابوية وتعالى السلطة الزمنية والقيادات السياسية على حساب السلطة الدينية والإكليركية . ثم أخيرا لأنها تقود إلى تعاظم وإيناع المذاهب المنشقة عن الكنيسة الكاثوليكية وفى مقدمتها البروتستانتية فضلا عن المذاهب والنظريات الإلحادية .

١ - راجع : ساطع الحصرى : ما هى القومية ، ١٩٥٩ ، ص ١٢٨ ؛ د. صوفى أبو طالب : دروس فى المجتمع العربى ، ١٩٦٦ ، ص ١٢٤ .

٢ - أنظر :

Krejci : What is a Nation, in : Ibid, PP. 30, 33 : Breuilly : Nationalism and the State, 1985, PP. 46-47.

٣ - راجع :

Gibb: Religion and Politics in Christianity and Islam, in : Proctor: Islam and International Relations, 1965, P.6.

٤ - راجع :

Brunner: In Search of an International Ethos, in : McLellan et al (eds.): op. cit., P. 518.

٥ - راجع :

Northedge : The International Political System, 1967, PP. 60 ff.

لكل ذلك فقد شجب البابا بيوس السادس Pius VI الثورة الفرنسية ومبادئها وإعلان حقوق الإنسان الصادر عنها ، ودمغ كل ذلك بالكفر (١) .

وحالت البابوية دون قيام دولة موحدة قومياً في إيطاليا ، ودون إدماج روما في الوحدة المنشودة (٢) . وكما تخلى البابا بيوس السادس عن الثوريين في فرنسا ، فقد تخلى البابا بيوس التاسع (٣) عن الثوريين الطليان ورفض تأييد الحركة القومية الإيطالية في حربها ضد النمسا " الكاثوليكية " عام ١٨٤٨-١٨٤٩ . كما استعان بالجيش الفرنسي الأجنبي لحماية وإعادة سلطته الزمنية على روما والتي سلبها منه القوميون عام ١٨٤٩ ، ورفض إشترك روما في الوحدة الإيطالية حتى بعد جلاء الفرنسيين وإجراء إستفتاء شعبي إختار فيه سكان روما الإنضمام إلى الدولة الموحدة ، واعتبر نفسه سجين الفاتيكان حتى تم تسوية الخلاف بينه وبين الحكومة الإيطالية الفاشيستية بموجب إتفاقية لاتيران عام ١٩٢٩ (٤) .

أما في ألمانيا فقد قاومت الكنيسة الكاثوليكية ، بتوجيه من البابوية ، الشعور القومي ودعت إلى تبني شعور الأخوة الدينية الذي يتعدى الحدود القومية ويجمع بين الأمم الكاثوليكية مهما اختلفت لغاتها وجنسياتها .

وجدير بالذكر أنه كانت هناك محاولات للتوحيد السياسي تحت قيادة البابوية . ومن ذلك محاولة الأب جيوبارتي (١٨٠١-١٨٥٢) ، الذي دعا في كتاب نشر عام ١٨٤٣ عن " تفوق الإيطاليين المدنى والأخلاقي " إلى اتحاد إيطاليا تحت رعاية البابا ، وإلى ضرورة التمسك بنظام الكنيسة الكاثوليكية باعتبارها تراث إيطالي ، واعتبر ذلك من أبرز التقاليد الوطنية التي يجب أن يقوم عليها الاتحاد . إلا أن إستبداد البابوية وعدم قوميتها ورغبتها في

١ - راجع : البير سوبول : تاريخ الثورة الفرنسية ، ترجمة جورج كوسي ، ١٩٧٠ ، ص ١٨٠ - ١٨١ ؛ د. زينب عصمت راشد : تاريخ أوروبا في القرن التاسع عشر ، ١٩٧٦ ، ص ٩٢ .

٢ - راجع : د. صلاح العقاد : دراسة مقارنة للحركات القومية ، ١٩٧٧-٧٦ ، ص ٧٧ ، ٨٢-٨٣ ؛ د. السيد رجب حراز : تاريخ أوروبا المعاصر ، ١٩٨٠-٧٩ ، ص ٥٢-٥٣ ؛ د. بطرس غالى ود. خيرى عيسى : المدخل فى علم السياسة ، ١٩٧٦ ، ص ٨٠ ؛ د. زينب عصمت راشد : تاريخ أوروبا فى القرن ١٩ ، ١٩٧٦ ، ص ٣٣٧ - ٣٤٠ - ٣٤٢ ؛ مانس كاهن : القومية - معناها وتاريخها ، ص ٨٠ ؛ فردريك هرتز : القومية فى التاريخ والسياسة ، ترجمة عبد الكريم أحمد ، ١٩٦٨ ، ص ١٣٥ ؛ السيد عوض محمد عثمان : الشيوعية الأوروبية - دراسة النموذج الإيطالي ، رسالة ماجستير ، ١٩٨٤ ، ص ١٣٢ .

Alpher (ed.) : Nationalism and Modernity, 1986, P. 20

٣ - تولى بيوس السادس Pius VI عرش البابوية من عام ١٧٧٥-١٧٩٩ ، أما بيوس التاسع Pius IX فقد تولى العرش خلال الفترة من عام ١٨٤٦ الى عام ١٨٧٨ .

٤ - لمزيد من التفاصيل راجع :

The New Encyclopaedia Britannica, 1983, Vol 14, PP. 483-484.

السيطرة السياسية وعدم إستعدادها للتنازل عن بعض سلطاتها الدينية والزمنية الواسعة حال دون تحقيق فكرة جيوبارتي . فقد رفضت البابوية فكرة قيادة إيطاليا الموحدة قوميا كما حالت دون قيام أية دولة أخرى بهذا التوحيد (١) . وبذلك أدركت الحركات القومية الأوربية أن البابوية هي أكبر عقبة في سبيل الوحدة القومية لدول أوربا ، وأن الكاثوليكية بصفة خاصة لا تصلح كأساس لبناء الدول القومية وتخطيط حدودها والمحافظة على وحدتها وتكاملها والدفاع عنها ضد كل الأخطار الداخلية والخارجية التي تهددها ، وأنه لذلك يجب إستيعادها تماما من عملية التوحيد السياسي :

١ - فالكاثوليكية تحولت إلى مذهب فوق قومي يدعو إلى الوحدة الدينية بين الأمم ، وإلى الحب الأخرى ، وعدم الولاء لأي وطن بذاته ، وتوجيه الولاء للأمة المسيحية وحدها ، وعدم الإشتراك في الحروب أو الخدمة العسكرية لأغراض غير دينية .. وغير ذلك من المبادئ التي تتعارض تماما مع روح القومية (٢) .

ب - والكاثوليكية تسعى للسيطرة السياسية والحكم الإستبدادي ، وتؤكد إستقلالها عن السلطة الزمنية وتفوقها عليها ، وتنظر إلى السلطة الزمنية باعتبارها سلطة مقيّدة بالقانون الطبيعي والإلهي الذي تملك هي وحدها حق تفسيره ، ولذلك توجب على السلطة الزمنية الخضوع لمراقبة سلطة الكنيسة الكاثوليكية التي تضفي على الملوك المشروعية الإلهية وتمنحهم التفويض الإلهي وتراقب تصرفاتهم باعتبارها ممثلة أو مجسدة للعناية الإلهية في الأرض (٣) .

ج - والبابوية والكنائس الكاثوليكية لا تتورع عن نهج سياسات تتعارض مع التطلعات القومية وتعرض مصير المجتمع القومي للخطر . وكثيرا ما تحالف البابوات ورجال الكنيسة مع

١ - راجع : د. صلاح العقاد : دراسة مقارنة للحركات القومية ، ١٩٧٧-٧٦ ، ص ٦٩ ؛ د. السيد رجب حراز : تاريخ أوربا المعاصر ، ١٩٨٠-٧٩ ، ص ٥٢-٥٣ ؛ د. زينب عصمت راشد : تاريخ أوربا في القرن التاسع عشر ، ١٩٧٦ ، ص ٢٤١ ؛ كامل يوسف حسين : التطبيق الفلسطيني لنظرية العنف السياسي ، ماجستير ، ١٩٧٩ ، ص ٩١ .

٢ - راجع : فردريك هرتز : مرجع سابق ، ص ١٢٠-١٢١ ، ٢٢٦ ، ٢٢٩ ، ٢٣٢ - ٢٣٣ ؛ McLellan et al (eds.) : The Theory and Practice of International Relations, 1960, PP. 517-522; Schleicher : International Relations, 1963, P. 74; Davies: The Church of England observed, 1984, P. 60

وقارن

Rumpf and Hepburn : Nationalism and Socialism in Twentieth Century Ireland, : 1977, P. 15.

٣ - النظرية الحاسمة عن الحكم الكاثوليكي المعتمد على الحق الإلهي وضعها بوسوي Bossuet (١٦٢٧-١٧٠٤) في كتابه الذي ألّفه لولى عهد فرنسا ونشر في عام ١٧٠٩ بعنوان " السياسة المستقاة من الكتاب المقدس " La Politique Tirée de L'Ecriture Sainte راجع بخصوص هذه النظرية : د. محمد طه بدوي : أمهات الأفكار السياسية الحديثة وصداها في نظم الحكم ، ١٩٥٨ ، ص ٦٦-٧١ ، البير سويول : تاريخ الثورة الفرنسية ، ترجمة جورج كوسي ، ١٩٧٠ ، ص ٦٤-٦٧ .

حكّام وجيوش أجنبية ضد القوى القومية . وكثيرا ما تخلى الباباوات ورجال الكنيسة عن موازنة القوى القومية فى حريها ضد قوى الإحتلال الأجنبى بحجة وحدة الديانة الكاثوليكية (١) .

معطيات الواقع الأربى :

النتيجة المنطقية لطبيعة الديانة الكاثوليكية وموقف البابوية من مبدأ القومية أن جرت الحركات القومية فى استقلال تام عن الدين ، بل وفى إتجاه مضاد تماما لطبيعة الديانة الكاثوليكية ورغبات البابوية . فهذه الحركات ، وإن كانت قد اختلفت فى تعيين المقوم الأساسى لتكوين الأمم وتخطيط حدود الدول وفى تحديد القيمة النسبية لكل مقوم من المقومات المشتركة بينها ، فإنها جميعا قد إتفقت على إستبعاد الدين من بين هذه المقومات ، وعدم التقيّد به فى عملية بناء الدول وتعيين مداها ، وإعادة بناء دول أوربا على أساس القوميات وفكرة الجنسية (٢) . وبذلك فقد تمخّضت هذه الحركات عن نموذج الدولة القومية التى تعتمد فى تحقيق تجانسها ووحدتها السياسية على عامل الشعور القومى وحده على غير مقتضى الديانة " الكاثوليكية " .

١ - فعلى الرغم من العداوة التقليدية بين الكاثوليك والبروتستانت ، فقد جمعت وحدة ألمانيا بين دول كاثوليكية مثل بافاريا ودول بروتستانتية مثل بروسيا ، وتجاهلت تماما تلك الفروق المذهبية التى كانت مصدرا للعداء بين الدول والدويلات الألمانية قبل الوحدة . بل وقد إعتمد الألمان على بروسيا البروتستانتية وليس على النمسا الكاثوليكية فى أمر تحقيق الوحدة المنشودة لإعتماد هذه الأخيرة فى حكم الأمم والشعوب المختلفة على الرابطة المذهبية الكاثوليكية بما يتعارض مع مقتضيات الفكرة القومية (٣) .

١ - راجع : د. صلاح العقاد : دراسة مقارنة للحركات القومية ، ٧٦ - ١٩٧٧ ، ص ٧٤-٧٧ ، ٨٢ ؛ د. بطرس غالى ود. خيرى عيسى : المدخل فى علم السياسة ، ١٩٧٦ ، ص ٨٢-٨٣ ؛ د. زينب عصمت راشد : تاريخ أوربا فى القرن ١٩ ، ١٩٧٦ ، ص ٢٤٢ ؛ السيد عوض محمد عثمان : الشيوعية الأوروبية ، ماجستير ، ١٩٨٤ ، ص ١٣٢ ؛ د. فتحى عبد الكريم : الدولة والسيادة فى الفقه الإسلامى ، ١٩٧٧ ، ص ٥٢ .

٢ - تستثنى بعض الكتابات إيرلندا من هذه القاعدة ، أنظر على سبيل المثال : Emerson : From Empire to Nation, 1962, P. 158.

٣ - من المعروف أن الألمان حين شرعوا فى توحيد ألمانيا سياسيا إنقسموا فيما يتعلّق بالنولة التى يجب الاعتماد عليها فى أمر تحقيق الوحدة إلى فريقين أو حزبين : حزب ألمانيا الكبرى الذى دعا إلى تحقيق الوحدة تحت زعامة النمسا Austria . وحزب ألمانيا الصغرى الذى دعا إلى تحقيق الوحدة تحت زعامة بروسيا Prussia . ورغم أن أسرة هابسبورج Habsburg المالكة فى الإمبراطورية النمساوية كانت تتمتع بشهرة أقدم وأوسع من شهرة أسرة هوهنزولرن Hohenzollern المالكة فى المملكة البروسية ، ورغم أن أنصار حزب ألمانيا الكبرى المؤيد للنمسا كانوا أكثر من أنصار حزب =

والحركات القومية اليوغسلافية وحدثت عدّة شعوب تتبع أديانا ومذاهب مختلفة : فقد جمعت داخل حدود الدولة الصرب الأرثوذكسي المذهب مع الكروات Croats والسلوفن Slovenes الكاثوليك المذهب ومع البوشناق المسلمين . ولم يحل إختلاف المذهب والدين دون تحقيق وحدة هذه الشعوب وتماسكها (حتى بداية التسعينات من هذا القرن) .

وكذلك فإنّ إختلاف المذهب لم يحل دون قيام أمة موحّدة في هولندا وسويسرا (١) ، كما لم يمنع إختلاف الدين من إتحاد المسلمين مع المسيحيين في ألبانيا بعد إنفصالها عن الدولة العثمانية .

ب - وعلى العكس مما تقدّم فقد استلزمت وحدة إيطاليا نشوب حروب دامية عديدة بين الطليان والنمساويين والفرنسيين مع أنهم جميعا كاثوليكى المذهب . فضلا عن ذلك فقد إقتضت الوحدة هجوم القوميين على روما أكثر من مرة وتجريد البابا من سلطاته الزمنية وحرمانه من ممتلكاته الواسعة مع أن الطليان بوجه عام شديدو التمسك بنظام الكنيسة الكاثوليكية وشديدو الإيمان بقدسية المقام البابوى (٢) .

وكذلك فقد تحارب الصرب والبلغار واليونانيون في ماكونيا لتوسيع نطاق قومياتهم على الرغم من وحدة المذهب الأرثوذكسى التى تجمع بينهم . وسعت الحركة القومية في كل من رومانيا وبلغاريا للتخلّص من سيطرة الكنيسة واللغة اليونانية وإحياء اللغات والسمات القومية المستقلّة .

كما أنّ وحدة الدين والمذهب لم تحل دون إنفصال المجر عن النمسا الكاثوليكيتين والنرويج عن السويد البروتستانتيتين (٣) .

= ألمانيا الصغرى المؤيّد لبروسيا ، فقد تحققت وحدة ألمانيا بالفعل عام ١٨٧١ تحت زعامة بروسيا وقيادتها بعد إستبعاد النمسا . ويرجع السبب الرئيسى لاستبعاد النمسا فى الواقع إلى أنّ النمسا كانت تحكم أما شتّى (مجريين ، رومانيين ، أيطاليين ، ألمان ، صقالية) . وكانت تعتمد فى حكم هذه الأمم على الرابطة المذهبية . فقد كانت أسرة هابسبورج تدعى بحقّها فى حماية الكاثوليكية وتستند إلى هذا الحق فى حكمها تلك الأمم . وطبيعى أنّ هذه السياسة المذهبية كانت تتعارض مع فكرة القومية وتحول دون تحقيق وحدة ألمانيا السياسية على مقتضاها وبما تفرّضه من وضع المصالح الألمانية العامة فوق جميع النوازع والإعتبارات الدينية والمذهبية . لمزيد من التفاصيل راجع : ساطع الحصرى : ما هى القومية ، ١٩٥٩ ، ص ٨٨-٨٩ ؛ ساطع الحصرى : محاضرات فى نشوء الفكرة القومية ، ١٩٦٤ ، ص ٥١-٥٢ ؛

Schwarzenberger: op. cit., PP. 67-70; Breuilly: op. cit., P. 91.

Schwarzenberger : op. cit p. 78.

١ - راجع :
٢ - لمزيد من التفاصيل راجع : كاهن : القومية ، ص ٨٢-٨٤ ؛ هرتز : مرجع سابق ، ص ١٩٧ ؛ د. زينب عصمت راشد : تاريخ أوروبا فى القرن ١٩ ، ١٩٧٦ ، ص ٣٦٢ .

٣ - راجع ساطع الحصرى : ما هى القومية ، ١٩٥٩ ، ص ١٨٩-١٩٠ ؛ د. صوفى أبو طالب : دروس فى =

وقد انتهى الفقه الأوربي من كل ما تقدّم من معطيات إلى البرهنة على أنّ الأديان والمذاهب الدينية لم تكن هي العامل المنشئ للدول القومية في أوروبا ، وعلى أنّ المذهب الكاثوليكي خاصة لم يكن من بين العوامل المهيّنة لنشوء الدولة القومية المعارضة لحلم الوحدة الكاثوليكية ، وعلى أنّ الدين قد أُسْتُبعد تماما كأحد عوامل التوحيد السياسي لدول أوروبا وكأحد عناصر التجانس والإنصهار داخل المجتمع القومي ، وعلى أنّ الصراع الميرير الذي استعر أواره بين زعماء الحركة القومية ورجال الدين الكاثوليكي في أوروبا قد إنتهى بهزيمة الكاثوليكية وتفكك وحدة أوروبا الدينية وانتصار المبدأ القومي وإعادة تشكيل خريطة أوروبا السياسية وبناء دولها على أساس القوميات وفكرة الجنسية .

الدولة القومية والكثافة :

وأخيرا فإنّ العرض السابق والذي حاولنا من خلاله تحديد موقع الدين ودوره في عملية بناء النموذج القومي التقليدي ، ثم موقعه ودوره في البناء القيمي لهذا النموذج ، يسمح لنا بفهم علاقة العداة التي نشأت بين الدين " الكاثوليكي " والدولة " القومية " بعد ظهورها في أوروبا الغربية في القرن التاسع عشر :

لقد حلّت الرابطة القومية محل الرابطة الدينية الكاثوليكية ، كما حلّت الدولة القومية محل الدولة الدينية ، واحتلّ رجال السياسة مواقع الكليريك أو رجال الدين ، فكان من الطبيعي أن تعلن الكنيسة الكاثوليكية كل أنواع العداة والشكوى ضد الفكرة القومية ، وأن يصم رجال الدين الكاثوليكي تلك الفكرة بالكفر والضلال ، وأن ينظروا إلى الدولة القومية باعتبارها نهاية العالم وأنها نتيجة لعصية الإنسان وغضب الرب^(١). وفي منشوره الشهير الذي أصدره عام ١٨٦٤ بعنوان A Syllabus of Errors هاجم البابا بيوس التاسع Pius IX كل الإيديولوجيات الحديثة، بما فيها الإيديولوجية القومية ، ووضعها ضمن قائمة "البدع"^(٢).

والدولة القومية في الواقع لم تقم فقط على أنقاض الدولة الدينية في أوروبا ولم تقتصر على أن تنتزع منها السلطان والمكانة ، وأنما إرتبط هذا الإحلال أيضا بموجة من العداة

= المجتمع العربي ، ١٩٦٦ ، ص ١٣٦ - ١٣٧ ؛ د. محمود السقا : قضية الصراع العربي الإسرائيلي في ضوء البعث العربي ، د. ت ، ص ٦٣ ؛

Breuilly : Nationalism and the State, 1985, PP. 103-111;

Alpher (ed.) : Nationalism and Modernity , 1986, PP. 16-20.

١ - حول موقف رجال الدين الكاثوليكي من مبدأ القوميات أنظر : ساطع الحصرى : ما هي القومية ، ١٩٥٩ ، ص ٢٣ .

٢ - أنظر في ذلك :

Hagopian : Regimes , Movements and Ideologies, 1978, P. 468; The New Encyclopaedia Britannica. 1983, Vol. 14, P. 485.

للقيم الدينية والإزدراء لرجال اللاهوت والهجوم ضد كل مظاهر الدين . كما ارتبط هذا الإحلال كذلك بالعودة الى ما هو وثنى أو لادبنى ، وبحرية بوميمية لا تقيم وزنا للأعراف والتقاليد الدينية ، وبشطط عقلى لا محدود .

رغم ذلك فمن الخطأ أن يُظن أن دعاة القومية وفلاسفة الوحدة السياسية كانوا كلهم ضد الدين أو أنهم أرادوا بناء الدولة على الالحاد . فقد أشاد مكيا فيلى (١٤٦٩-١٥٢٧) بالديانات الوثنية التى حققت مجد روما القديم . كما أشاد روسو (١٧١٢ - ١٧٧٨) فى " العقد الإجتماعى " بديانات الوثنيين التى جعلت من الوطن موضع عبادة المواطنين ووحدت بين أتباعها وضمنت لهم المجد . وكذا أشاد هيجل (١٧٧٠ - ١٨٣١) بكل دين وثنى يشتغل بحماسة للوطن . ومن الأفكار الأساسية فى مذهب مازينى (١٨٠٥ - ١٨٧٢) أنه لا يمكن وجود مجتمع ولا تقدّم مهم دون إعتقاد دينى قوى وأن الدين هو الشئ الوحيد الذى يمكن أن يدفع المواطن للتضحية واداء الواجب والحرص على مصلحة المجتمع . بل وحتى هتار دعا الى وحدة الدين والدولة وسعى لبناء دين قومى مرتبط بدم الشعب الألمانى وتراثه . رغم كل ذلك ، فقد اتفق الجميع على أن الديانة الكاثوليكية بالذات هى ديانة فردية أخلاقية روحانية تعنى بأمر السماء وتهتم بما وراء عالم الواقع وليس لها إهتمام بالشئون الإجتماعية والسياسية اصلا ، وهى لا تتفق مع القومية وتنقصها الوطنية (١) ، وأنها من ثم لا تصلح لا كأساس لبناء الدولة ، ولا كعامل وحدة واندماج بين المواطنين ، ولا كمصدر لاستقاء القيم والمبادئ السياسية ، ولا كمرجع لتقييم الأوضاع السياسية ، وأنه لذلك يجب استبعادها تماما وحصرها فى دائرة الضمير الفردى والعلاقة الدينية (٢) .

١ - الإستثناء الوحيد الذى يرد على وصف العقيدة المسيحية بالفردية وعدم تطرّفها لظاهرة السلطة أو العلاقة السياسية يتمثل فى تلك النصوص الواردة بالإصحاح الثالث عشر من " الرسالة إلى أهل روما " من العهد الجديد " الإنجيل " والتى تحض على طاعة السلطات الحاكمة وبذل الجزية لها وعدم مقاومتها باعتبارها من ترتيب الله وخادمتها .

راجع : العهد الجديد ، الرسالة إلى أهل روما ١٣/٧-٧ ؛

Brunner: In Search of an International Ethos, in: McLellan et al (eds.): The Theory and Practice of international Relations, 1960, P. 517 .

٢ - راجع : جان جاك روسو : العقد الإجتماعى أو مبادئ الحقوق السياسية ، ترجمة عادل زعيتر ، ١٩٥٤ ، ص ٢٠٢-٢٠٩ ؛ فردريك هرتز : القومية فى التاريخ والسياسية ، ترجمة عبد الكريم أحمد ، ١٩٦٨ ، ص ٣٩١-٣٩٢ ؛

Davies: The Church of England Observed, 1984, P. 60; Friedrich: Man and his Government, 1963, P. 556; Lease: The Origins of National Socialism: Some Fruits of Religion and Nationalism, in : Merkl and Smart (eds.): Religion and Politics in the Modern World, 1985, P. 81.

وقد حلت القومية محل الكاثوليكية في أوروبا وتحولت إلى دين أوروبا الجديد The Modern European Religion الذي بُنِيَ الدول على أساسه ، وتدين له الشعوب بالولاء ، ويضحي الأفراد بحياتهم في الذود عنه ، وتسعى الحكومات لنشر دعوته وفرض رسالته ، والقادر وحده على تحقيق وحدة شعوب أوروبا واندماجها وضمها الدنيوي^(١).



١ - حول فكرة تحول القومية إلى دين أوروبا الجديد راجع : كرين برينتون : دراسة تحليلية للثورات ، ترجمة، عبد العزيز فهمي ، ١٩٦٦ ، ص ٢٠٧ وما بعدها ؛ كرين برينتون : تشكيل العقل الحديث ، ١٩٨٤ ، ص ٢٢٤ ، ٢٢٦ ، ٢٧٤ - ٣٧٦ : البير سويول : مرجع سابق ، ص ٣٢٠ - ٣٢١ : فردريك هرتز : مرجع سابق ، ص ١٤٢ ، ٤٣٥ : كافين رايلي : مرجع سابق ، ص ١٧ : ليونارد بايندر : الثورة العقائدية في الشرق الأوسط ، تعريب خيرى حماد ، ١٩٦٦ ، ص ١٢١ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٧٢ ، ١٧٤ : مكسيم رودنسون : ظاهرة التزمت الإسلامية ، مجلة الفكر العربى المعاصر ، ديسمبر ١٩٨٤ / يناير ١٩٨٥ ، ص ٣١ : د. عبد الحميد متولى : أزمة الفكر السياسى الإسلامى فى العصر الحديث ، ١٩٧٤ ، ص ٨٩ - ٩٠ : جوندولين كارتز وجون هيرز : نظم الحكم والسياسة فى القرن العشرين ، عرض وتقديم ماهر نسيم ، ص ١٧٩ :

McLellan et al (eds.) : The Theory and Practice of International Relations, 1960, P. 26; Grodzins : The Basis of National Loyalty , in : Ibid , P. 41; Schleicher: International Relations, 1963, P. 56; Schwarzenberger: Power Politics, 1964, PP. 60-62; Mosca : The Ruling Class, Trans . By : H. Kahn, 1865, P. 73; Schuman : International Politics, 1958, P. 336; Hayes: Nationalism - A Religion, 1960, P. 10; Hartmann : The Relations of Nations , 1973, P. 32, Merkl and Smart (eds.) : Religion and Politics in the Modern World, 1985, P.2.

الباب الثاني

الدين والسياسة في الواقع القومي العربي
تحليل تجريبي

التناقض بين المعطيات الفكرية الغربية وافتراسنا النظرى :

العرض السابق لدلالة الخبرة القومية فى التقاليد الغربية سمح بإبراز حقيقة واضحة تفرض وجودها على جميع مستويات الأدب السياسى الغربى: الإستقلال الوظيفى والحركى بين الدين والسياسة . ولأول وهلة تبدو هذه الحقيقة متناقضة مع الافتراض النظرى الذى انطلقت منه هذه الدراسة والذى يشير مضمونه إلى وجود علاقة بين الدين والحياة السياسية فى ظل الدولة القومية وإلى أن الدين هو أحد متغيرات العلاقة السياسية من جهة وأحد مقومات عملية التجانس والتكامل الإجتماعى من جهة أخرى فى ظل هذا النموذج الذى أريد له أن يعتمد فى تجانسه الإجتماعى وحركته السياسية على عامل الشعور القومى وحده^(١) .

وبطبيعة الحال فإن المنطق العلمى لا يرفض مثل هذا التناقض بين معطيات الفقه الغربى ومعطيات الملاحظة العلمية التى انطلقنا منها فى تصوير الفرض النظرى فى الواقع الغربى ذاته ، ولكنه على العكس يرفض الوقوف منه موقف الصمت واللامبالاه . إن وظيفة العلم هى إزالة الغموض الذى يحيط بالظواهر ودفع التعارض والتناقض فى تفسيرها حتى تظهر إلى العيان بوضوح تام . وأداة العلم فى تحقيق ذلك هى الإختبار والتجريب . وإذا كان الفقه الغربى قد ارتكز على بعض معطيات الحياة السياسية الأوربية للبرهنة على صحة تأصيله للعلاقة بين الدين والحياة السياسية فى ظل النموذج القومى ، فإن مضمون افتراضنا النظرى لا يرقى إلى مستوى المعرفة العلمية إلا بعد تحقيقه وإثبات صحته تجريبيا . أى عن طريق عرضه على الواقع الغربى ومواجهته بأحداث هذا الواقع . فإن ثبت بالتجريب صحة هذا الفرض النظرى اعتُبر مضمونه ممثلا لحقيقة العلاقة الفعلية بين الدين والحياة السياسية فى الدولة القومية .

فى هذا الباب التجريبى نقدم محاولة لتحقيق مضمون الفرض النظرى ولاختبار صحته التأصيل الغربى لظاهرة الدولة القومية وتحليله الوظيفى لموقع و دور الدين فى النموذج القومى التقليدى والمعاصر .

الصور المعاصرة للدولة القومية :

خضع التأصيل الفكرى لمفهوم الدولة القومية لتطور ملحوظ يعكس تمثلى الفقه الأوربى مع واقع القارة. سبق وذكرنا أن مفهوم الدولة القومية كان فى أصل نشأته يشير الى الدولة التى ينتسب رعاياها إلى أمة واحدة ، أو إلى الأمة التى ينتظم أفرادها داخل حدود دولة خاصة بهم ، كتعبير عن التطلعات الفكرية الغربية فى تلك الفترة . وفى مرحلة لاحقة تطور هذا

١ - تكفى الإشارة الى تفتت وصراع القوميات فى الاتحاد السوفيتى ويوجوسلافيا (سابقا) وغيرهما كدليل على انهيار الرابطة القومية واحلال الرابطة الدينية محلها من جديد . الصراع بين الانجليز والاييرلنديين الشماليين يؤكد أيضا هذا الاتجاه . بل وليس بعيدا أن تشهد الولايات المتحدة نفس الظاهرة .

المفهوم المثالي وأصبح المفهوم الجديد للدولة القومية يشير إلى تلك الدولة التي تعتمد في تجانسها على عامل الشعور القومي وحده وهكذا أصبح حب الوطن أو الولاء لحكومة واحدة ، وليس وحدة اللغة أو وحدة الجنس ، هو أساس عملية التكامل القومي (١) . على أن الأمر لم يقف عند حد هذا التطور وإنما خضع المفهوم لتطور جديد يرتبط بصفة عامة بمرحلة ما بعد الحرب العالمية الأولى، وبصفة خاصة بمرحلة ما بعد الحرب العالمية الثانية .

المفهوم المعاصر للدولة القومية يرتبط بظهور صور جديدة للدولة القومية لا تعتمد في تجانسها الاجتماعي على عامل الشعور القومي وحده ، وإنما أيضا على الرباط العقيدى الذى أضحى يلعب دورا أساسيا في عملية بناء بعض الدول وتأسيس شرعية سلطاتها السياسية ، ويحتل موقعا محوريا في بنائها القيمي وفي حركتها الاجتماعية . وهكذا لم يعد الولاء للدولة كمفهوم مجرد هو وحده عامل التجانس الاجتماعى والتكامل القومى ، وإنما أضحى الرباط العقيدى أيضا في بعض الحالات هو أساس لعملية الوحدة السياسية والتجانس الاجتماعى وأحد مقومات عملية تنظيم العلاقة السياسية .

هذا الرباط العقيدى اتخذ في الواقع أحد مظهرين : إما فكر إيديولوجى ، وإما عقيدة دينية ، والدولة التي ترتبط وحدتها وحركتها السياسية بفكرها الإيديولوجى يمكن أن نطلق عليها وصف " الدولة الإيديوكراسية " Ideocratic . أما الدولة التي يمثل الدين عامل التجانس والتفاعل الاجتماعى بين أتباعها فيمكن أن نطلق عليها وصف " الدولة الدينية " Religious . وأما الدولة التي ظل الرباط القومى وحده ، بمعنى مجرد الانتماء إلى دولة مبنية والولاء لها ، هو أساس وحدتها وتجانسها ودينامياتها السياسية ، فيمكن أن نطلق عليها وصف الدولة العلمانية Secular ، أى التي لا تعتمد على العامل العقيدى - الإيديولوجى أو الدينى - في عملية بناء الدولة وتأسيس شرعية السلطة السياسية أو في عملية رسم سياستها الداخلية أو الخارجية (٢) .

والخلاصة أننا الآن ، في العقد الأخير من القرن العشرين ، أمام ثلاث صور معاصرة للدولة القومية تختلف جميعها عن مضمون المفهوم القومى بدلالته المثالية - الذى كان ينصرف إلى نموذج الدولة - الأمة Nation-State ، أى الدولة التي تعتمد في تكاملها القومى على عنصر الانتماء إلى أمة واحدة إستنادا إلى عامل اللغة أو الجنس . كما تختلف الصورتان الأخيرتان (الإيديوكراسية والدينية) عن الصورة التي عرفتها أوروبا في القرن التاسع عشر

١ - راجع فيما تقدم الفصل الخاص بتعريف الدولة القومية ، ص ٢٤ - ٢٥ ، ٢٣ - ٢٤ ، وراجع أيضا : د. محمد طه بدوى : النظرية السياسية ، ١٩٨٦ ، ص ٥٥ .

٢ - حول تصنيف الدول المعاصرة من حيث صفتها العقيدية أو موقفها من العامل المعنوى أنظر : د. حامد ربيع : نظرية القيم السياسية ، ١٩٧٧ ، ص ٢٣٨ ، السيد عبد المطلب أحمد غانم : علاقة الرأى العام بالتنمية السياسية ، رسالة ماجستير ، كلية الإقتصاد ، ١٩٧٦ ، ص ١٢٠ : ليونارد بايندر : الثورة العفائية في الشرق الأوسط ، تعريب خيرى حماد ، ١٩٦٦ ، ص ١٧٧ .

(العلمانية) بتراكم الرباط العقيدى على الرباط القومى . وأخيرا فإن هاتين الصورتين الأخيرتين تختلفان عن بعضهما البعض فى صورة هذا الرباط العقيدى : فهو فى إحداها يتمثل فى وحدة الفكر الإيديولوجى ، بينما يتمثل فى الأخرى فى وحدة العقيدة الدينية .

جدير بالذكر أن التمييز بين هذه الصور الثلاث للدولة القومية لا ينفى عن أى منها وصف " الدولة القومية " . فالحقيقة أن جميع هذه الصور المعاصرة للدولة لا تزال ترتبط بالنموذج القومى كنظام إجتماعى وسياسى ، ولا يزال الرباط العقيدى محصورا داخل الحدود القومية متراكما على الرباط القومى لا ينفك عنه . وفى اللحظة التى يتجاوز فيها الرباط العقيدى الرباط القومى والإطار الإقليمى ، فإننا ستكون عندئذ بصدد صورة تاريخية جديدة من صور المجتمعات السياسية تتجاوز ظاهرة الدولة القومية وتعبّر عن مرحلة جديدة من مراحل التطور السياسى .

إن هذا التمييز بين صور الدولة القومية أساسه دور العامل العقيدى فى بناء الدول وتأسيس شرعيتها وموقعه فى بنائها القيمى وحركتها الإجتماعية . وهو فى نفس الوقت تصنيف للدول المعاصرة بحسب درجة إقترابها أو إبتعادها عن مضمون المفهوم القومى بدلالاته الكلاسيكية وبصفة خاصة بصدد موقفه من الظاهرة الدينية .

وإذا كان إعتداد كلتا الدولتين الدينية والإيديوكراسية على العامل العقيدى - الدينى أو الإيديولوجى - فى تحقيق التجانس الإجتماعى وفى تغليف طبيعة الحركة السياسية يخرجهما من نطاق الدلالة الكلاسيكية للنموذج القومى ، أى الذى يعتمد فى تجانسه الإجتماعى على عامل الشعور القومى وحده ، فإن إلتزام الدولة العلمانية بتلك الدلالة يجعلها أقرب هذه الصور إلى مضمون المنطق القومى وأكثرها صلاحية لاختبار صحة الفرض النظرى الذى انطلقت منه هذه الدراسة .

تأسيسا على ما تقدم فقد إقتصرنا فى اختيار جمهور الملاحظة على تلك النماذج التى لا تزال ترتبط بالمفهوم الكلاسيكى للدولة القومية باعتبارها أكثر مناسبة وصلاحية للتحقيق الإختبارى للفرض . تلك النماذج التى أطلقنا عليها وصف الدول العلمانية (١) .

١ - مما لا شك فيه أنه من العيب محاولة تحقيق فرض مضمونه وجود علاقة بين الدين والحياة السياسية فى الدول الدينية إذ أنه من الطبيعى أن تقوم مثل هذه العلاقة فى دول تجعل من الدين المتغير الكلى والشامل والمتحكم فى كافة نواحي المجتمع . أما الإنطلاق من فرض يشير مضمونه إلى وجود علاقة بين الدين والحياة السياسية فى الدول الإيديوكراسية ، فعلاوة على قابلية هذا الفرض للتحقيق صحته تجريبيا ، فإن عملية التحقيق هذه تكتسب أهمية خاصة بالنظر إلى موقف هذه الدولة من المتغير الدينى بصفة عامة . وإذا كنا قد إقتصرنا فى هذه الدراسة على النموذج القومى العلمانى ، فإن دراسة دور الدين فى الحياة السياسية فى النموذج الإيديوكراسى ستشغل تفكيرنا فى المرحلة القادمة كإمتداد طبيعى لهذه الدراسة وكأحد أهم اهتماماتنا الفكرية ، والتى لا يقلل من أهميتها سوى التنويرات الأخيرة فى العالم الاشتراكى .

التأصيل الفكرى لمفهوم الدولة العلمانية :

الدولة العلمانية هي الدولة اللادينية ^(١) ، أى الدولة التى لا تعتمد على الدين ، أو العامل العقيدى بصفة عامة ، لا فى بنائها وتعيين حدودها ، ولا فى تأسيس شرعية سلطتها السياسية ، ولا فى تحقيق وحدتها السياسية وتجانسها الإجتماعى ، ولا فى بناء هيكلها القيمى ، ولا فى نقنين تشريعها الدستورى والقانونى ، ولا فى رسم سياستها الداخلية أو الخارجية ... سبق وذكرنا أن هذه الصورة من صور الدولة القومية هي التى عرفتها أوروبا ابتداء من الثورة الفرنسية ، والتى هيأت لها مجموعة من الأحداث والتطورات الفكرية التى شهدتها القارة الأوروبية على وجه التحديد ، والتى برزت من خلال الصراع بين الدولة من جانب والسلطات الكنسية والإقطاعية من جانب آخر .

مفهوم الدولة العلمانية بهذا المعنى يعنى تفسيراً لتاريخ الحضارة الغربية وتعبيراً عن مرحلة من مراحل تطورها ، بمعنى أن هذه الحضارة الغربية المسيحية قد تحولت عقب أحداث الثورة الفرنسية إلى حضارة أفلت الفكر والأخلاق والحكم والقانون فيها من نفوذ الدين ، واستندت إلى مبادئ مرتبطة بالعالم الدنيوى ، وذلك من منطلق الاعتقاد بأن تفسيراً غير دينى للواقع السياسى والإجتماعى والأخلاقى هو أمر ممكن ومبرر .

١ - كلمة Secularism أو Seculair هي فى الأصل مصطلح كنسى يعنى فى قوانين الكنيسة الكاثوليكية إنتقال الرجل أو المرأة من الحياة المكرسة للدين إلى الحياة الدنيوية ، أى تحولهم من إكليروس إلى رجال عاديين غير منخرطين فى كل ما له صلة بالكهنوت . وقد إستعار الفقه الغربى هذا المصطلح لوصف الأشخاص أو التنظيمات أو الاتجاهات المنحرفة من التأثيرات الدينية والقيود الكنسية . وقد ترجم هذا المصطلح فى اللغة العربية إلى " العلمانية " ، وهو تحريف ، ولعل المقصود " العلمانية " نسبة إلى العالم وليس العلم . وهى أيضاً ترجمة ليست معبرة عن المعنى المقصود فى التقاليد الغربية . ولعل الأقرب إلى هذا المعنى أن نقول " اللادينية " . ولما كانت لفظة " علمانية " قد استقرت فى الفقه العربى كتعبير عن مدلول المصطلح الغربى ، رغم ما هى عليه من تحريف وعدم دقة فى التعبير عن هذا المدلول ، فإن إستخدامنا لهذه اللفظة فى بحثنا فرض علينا التعرض لأصلها والإشارة إلى مدلولها فى التقاليد الغربية . وبناء عليه فإننا نستخدم هذه الكلمة ليس بمعناها اللفظى وإنما بالمعنى الإصطلاحي : أى ذلك الذى يتصف به الأشخاص أو المنظمات أو الاتجاهات أو غيرها من منطلق الوجود غير الدينى وغير الكهنوتى . حول تعريف " العلمانية " راجع : د. حامد ربيع : نظرية القيم السياسية ، ١٩٧٩-٧٨ ، ص ٢٠٣ ؛ حسن عباس حسن : الصياغة المنطقية للفكر السياسى الإسلامى ، رسالة دكتوراه ، ١٩٨٠ ، ص ٦٩ ؛ محمد مهدى شمس الدين : العلمانية ، ١٩٨٣ ، ص ٧ ، ١٢٥ ، ١٢٨-١٣٠ ، ١٤٧ ، ١٨٥ ؛ د. محمد عمارة : الإسلام بين العلمانية والسلطة الدينية ، ١٩٨٢ ، ص ٧-١٢ ؛ د. محمد البهى : الفكر الإسلامى والمجتمع المعاصر ، ١٩٨٣ ، ص ١٤٠ ، ٤٨١ ؛ صموئيل حبيب : الكنيسة فى مجتمع متطور ، ١٩٦٥ ، ص ١٢ ؛ فضل شلق : مفهوم العلمانية ، مجلة فكر ، فبراير ١٩٨٥ ، ص ٧٢ ؛ معجم العلوم الإجتماعية ، ١٩٧٥ ، ص ٢١٣ ، ٤٢٥ ؛ أنطوان فيرجوت : الدين والدنيوية فى أوروبا الغربية ، مجلة قضايا عربية ، يونيو ١٩٨٣ ، ص ٩٠-٩٤ ؛

Smith : Religion and Political Development, 1970. P. 85; Theodorson and Theodorson : A Modern Dictionary of Sociology, 1969. P. 373.

على أن هذا التطور في الحضارة الغربية والمرتبط بعملية "سلخ" الوجود السياسي من إرتباطه القديم بالله والدين لا يتضمن أى موقف مضاد للعقيدة المسيحية في ذاتها، كما لا يعنى إلغاء الوجود الدينى كلياً ، وإنما هو فى الحقيقة تطور مرتبط بتنظيم جديد للعلاقة بين السلطة السياسية والسلطة الدينية وترتيب جديد للبناء القيمى للحضارة الغربية . وبمقتضى هذا التطور الجديد تنصلت الدولة من أية مسئولية أمام الوجود الدينى وجعلت هذه المسئولية أمام الشعب الذى تستمد منه سلطاتها . كما استأثرت بالسلطة العليا على كل المؤسسات والقوى، بما فى ذلك الكنيسة التى جردت من كل سلطان سياسى وحُصر نشاطها فى الدائرة الدينية وحدها ، أى دائرة ما لله ، دون أن يُسمح لها بالتدخل فى الدائرة الخاصة بما لقيصر^(١) .

ولما كانت صورة الدولة العلمانية قد نشأت فى أوروبا ، كما سبق وأوضحنا ، كرد فعل طبيعى للقيم الكاثوليكية ولتجاوزات الكنيسة ، فقد كان من الطبيعى أن تقوم هذه الدولة على أسس نظامية تتعارض تعارضاً كاملاً مع فكرة العقيدة ، وألا تعتمد فى بنائها أو فى بناء هيكلها القيمى على العقيدة أو على أى عامل معنى آخر ^(٢) . لقد قامت الدولة العلمانية فى الواقع على مجموعة من المبادئ تعبر عن هذه الإتجاه العام الذى ساد أوروبا فى عصر النهضة ، والتى نجحت الثورة الفرنسية فى صياغتها وخلق وفرض النظم التى تعبر عن إستيعابها فى هيكل التنظيم السياسى ، هذه المبادئ والنظم يمكن تلخيصها فى العناصر التالية ^(٣) :

أولاً : مبدأ الحرية الفردية وما يفرضه من حرية دينية ، بمعنى حق المواطن فى أن يختار إنتماءه العقيدى ، وأن يؤمن بالدين الذى يراه ، وأن يقيم الشعائر المرتبطة بهذا الدين ،

١ - راجع : محمد مهدى شمس الدين : العلمانية ، ١٩٨٠ ، ص ١٤٧ ؛ أنطوان فيرجوت : الدين والدينية فى أوروبا الغربية ، مجلة قضايا عربية ، يونيو ١٩٨٣ ، ص ٩٤ ؛ تيريسينكا : عصرنا الدينى ، فى : جردن أريك نورد سكوج : التأثير الإجتماعى ، ترجمة د. محمد خيرى محمد على ، د.ت ، ص ٤٠٤-٤٠٥ .

٢ - فى خطاب مشهور أمام الجمعية التأسيسية الفرنسية بتاريخ ١٩٤٦/٩/٣ تطرق الرئيس شومان لتعريف مبدأ علمانية الدولة فقال : " علمانية الدولة تعنى استقلالها إزاء أى سلطة ، وذلك بقصد تمكينها من أن تصير محايدة فى مواجهة كل فرد من من أفراد الجماعة القومية ، وبحيث لا تميز فريقاً من الأمة على فريق آخر . ليس هناك موضع فى المجتمع المعاصر لتقبل الكهنوتية كإتجاه سياسى لأن ذلك لا بد وأن يؤدى إلى مجتمع معنوى يستخدم السلطات العامة لتأكيد إرادته فى السيادة " . نقلاً عن : د. حامد ربيع : نظرية القيم السياسية ، ٧٨-١٩٧٩ ، ص ٢٠٣ .

٣ - حول التأصيل الفكرى لمبدأ الدولة العلمانية ووضعها فى الإطار العام للتصور السياسى الغربى ، راجع : د. حامد ربيع : نظرية القيم السياسية ، ٧٨-١٩٧٩ ، ص ٢٠١-٢٤٤ .

ويزاول الطقوس والإجراءات التي يفرضها انتمائه الروحي ، وحقه أيضا في أن يعلن عن إلهاده وعدم إيمانه بأى عقيدة على الإطلاق ، واعتبار مسألة الدين بصفة عامة شأن إنسانى ومسألة شخصية لا ترتبط بالعلاقة السياسية ولا تدخل فى اختصاص السلطة السياسية طالما لم تتعارض هذه المسألة مع النظام العام والشرعية القانونية.

ثانيا : مبدأ المساواة بين الأفراد جميعا بغض النظر عن موقفهم من مسألة الإيمان أو الإلحاد باعتبارهم جميعا أعضاء فى المجتمع الإنسانى . وتأسيس الدول على هذا الأساس من الوحدة الإنسانية ، ورفض مفهوم الوحدة الدينية الذى يقود إلى التفتت والصراعات بسبب تعدد التصورات الدينية وما يرتبط بها من تحيزات وتعصب يقود فى النهاية إلى إستخدام القوة والصدمات العضوية مما يهدد الدول بالتمزق والإنهيار .

ثالثا : التمييز والفصل بين العلاقة الدينية والعلاقة السياسية على أساس إختلاف طرفى كل منهما ، وطبيعتهما ، والجزاء المترتب على الإخلال بهما : فالعلاقة الدينية تقع بين الفرد وربه أو بين الفرد والقوى الروحية أو الغيبية التى يؤمن بها ، أما العلاقة السياسية فتقع بين المواطن والسلطة . والعلاقة الدينية بطبيعتها علاقة روحية معنوية . أما العلاقة السياسية فهى بطبيعتها علاقة مدنية سياسية . وجزاء الإخلال بالعلاقة الدينية ينبع أولا وأخيرا من الضمير الفردى ويؤجل تطبيقه إلى الحياة الآخرة ، بعكس الجزاء المدنى الذى يترتب على الإخلال بالعلاقة السياسية والذى يأخذ شكل العقوبة المادية التى تطبق فى الحياة الدنيوية .

رابعا : إن الدولة تعنى فقط بالعلاقة السياسية ولا صلة لها بالعلاقة الدينية ، وهو ما يعنى سلبية الدولة وحيادها إزاء العقائد ، بمعنى أن الدولة ، كتصور قانونى للمجتمع المدنى ، لا تؤمن بأى دين ، ولا تفرض على المواطن الإيمان بعقيدة معينة ، ولا ترجح كفة عقيدة على أخرى ، ولا تمنع أى عقيدة من أن تعبر عن وجودها ، كما لا تمنع مواطننا من الإعلان عن إلهاده وعدم إيمانه بأى عقيدة دينية على الإطلاق .

خامسا : وكما أن الدولة لا تتدخل فى العلاقة الدينية وتعتبرها مسألة شخصية ترتبط بالتقوى الفردية وتترك للفرد أمر تنظيمها بنفسه أو عن طريق الكنيسة أو غيرها من المؤسسات الدينية ، فإنها لا تسمح لأى سلطة أخرى بالتدخل فى العلاقة السياسية بينها وبين المواطن ، وهى لا تقبل أى توجيه من السلطات الدينية أو غيرها فى تنظيمها للعلاقة السياسية وفى ممارستها للدور الذى تفرضه عليها هذه العلاقة ، وهى أخيرا ترفض تدخل المؤسسات الدينية فى الحياة السياسية واستغلالها للقيم والوافع الدينية للتأثير فى السلوك السياسى للأفراد وتوجيه النشاط السياسى فى الإتجاه الذى يحقق مطالبها ومطامحها السياسية .

جميع هذه المبادئ والنظم تمت صياغتها فى الفقه الغربى فى مبدأ واحد يدعو إلى " الفصل بين الدولة والكنيسة " ، بمعنى عدم الإختصاص وعدم التدخل من جانب الدولة فى أعمال السلطات الدينية ، وعدم الإختصاص وعدم التدخل من جانب الكنيسة فى نشاطات السلطات المدنية . وهو ما يفرض الإستقلال الكامل والتام بين الكنيسة والدولة وعدم تدخل إحدهما فى دائرة نشاط الأخرى وعدم تبعية إحدهما للأخرى ، مع إحتفاظ الدولة بالسلطة العليا على كافة المؤسسات والمنظمات والقوى المختلفة التى تعيش فى إطارها .

بناء على هذا المفهوم للدولة العلمانية ، فإنه يتعين على الكنيسة ، أو ما فى حكمها ، أن تقف من الحياة السياسية موقف الإستقلال وعدم التدخل . كما يتعين على السلطة السياسية ألا تخضع لأى توجيه من السلطة الدينية بصدد العلاقة المدنية ، وأن تخلص النشاط السياسى من الدوافع والمطالب الدينية ، ولأ توظف الدين أو المؤسسات الدينية فى خدمة السياسة ، كما لا توظف المؤسسات السياسية لفرض ثقافة أو توجيه دينى معين على المواطن . وبعبارة موجزة فإن مبدأ علمانية الدولة يقضى بعدم تدخل المؤسسات الدينية وكذا القيم والدوافع والمفاهيم الدينية فى كل ما له صلة بالعلاقة بين المواطن والدولة ، وسواء مورس هذا التدخل من جانب السلطة القائمة أو من جانب إحدى القوى الدينية أو غيرها من القوى الإجتماعية المختلفة .

والتساؤل الذى نطرحه بعد هذا التعريف لمفهوم الدولة القومية العلمانية هو : أين هذا التأسيس الفكرى لمفهوم الدولة العلمانية من الواقع التجريبى ؟ وبصيغة أخرى : هل نجح المفهوم العلمانى للحكم فى تخليص الحياة السياسية من مؤثرات الدين وفى تحقيق الاستقلال الوظيفى والغاء علاقة التأثير والتأثر بين السلوك السياسى والسلوك الدينى ، وفى تحويل المواطن إلى " قديس علمانى " Saint Laic - على حد تعبير بورديو - يشترك فى العلاقة السياسية بشق واحد من وجوده خال من المؤثرات الدينية ومتحرر من التوجيهات الكنسية ؟

المباحث التالية ليست سوى محاولة للإجابة عن هذا التساؤل :

الفصل الأول

علاقة الدين بالتطور السياسى الأوروبى
ونماذج الخبرة التاريخية

الموضوع الذي يحظى باهتمامنا في هذا الكتاب هو موقع الدين من الحياة السياسية في الدولة القومية . النموذج المتداول والأكثر وضوحاً فيما يتعلق بالدولة القومية ينبع من الواقع التاريخي الذي عاصرته علي وجه الخصوص فرنسا وبريطانيا وألمانيا وإيطاليا فيما بين القرنين الثامن عشر والتاسع عشر مع خلاف في بعض التفاصيل . ومن ثم فمن الطبيعي أن يكون اهتمامنا موجهاً بالصفة الأساسية لهذا التراث التاريخي الذي منه نبتت المفاهيم القومية وفيه تكاملت النماذج المختلفة للدولة القومية . هدفنا الأساسي ينطلق من الافتراض الذي ساهمت في ترسيخه الأفكار والمفاهيم التي سادت العالم الثالث بصفة عامة والعالم العربي بصفة خاصة من أن الدولة القومية تقف من الدين موقف الرفض إن لم يكن الحياد كأحد متغيرات الحياة السياسية . وكلمة الحياة السياسية تتبر ثلاثة مفاهيم متتابعة ومتداخلة : النظام السياسي ، السلطة الحاكمة ، ثم السلوك السياسي الفردي والجماعي . ومن ثم فإن هدفنا الأساسي في هذه الدراسة هو متابعة حقيقة ذلك التصور من حيث الواقع الفعلي : هل اختفى الدين من الحياة السياسية الأوروبية أم أنه - بغض النظر عن الإدراك المتداول - ظل فاعلاً ومؤثراً في مختلف كليات الحياة السياسية ؟

لنستطيع الإجابة علي هذا التساؤل كان لا بد وأن نتعامل مع التطبيقات المختلفة للدولة القومية في غرب أوروبا . ليس فقط أهمها ، وهي فرنسا وبريطانيا وألمانيا وإيطاليا ، بل وكذلك تلك التطبيقات الأخرى التي قد تبدو أقل أهمية ولكنها في الواقع تصير أداة لضبط ما وصلنا إليه من نتائج في النماذج السابقة تزيد من دلالة وقوة حقيقة العلاقة بين الحياة السياسية في الدولة القومية والقوى الدينية .

نتابع الدراسة في مباحث سبعة نخصص كل مبحث من المباحث الستة الأولى منها لدراسة دور الدين في الحياة السياسية في التطبيقات الأوروبية التالية : فرنسا ، بريطانيا ، إيطاليا ، ألمانيا ، أسبانيا ، بلجيكا ، أما المبحث الأخير فنجمع فيه عدداً من التطبيقات المختلفة للدولة القومية هي هولندا واليونان والنرويج وسويسرا ومالطة ونيوزيلند والبرتغال والسويد والنمسا .

المبحث الأول

الردة القومية والتناقض بين المبادئ الثورية وحقيقة الحركة السياسية في المجتمع الفرنسي

الثورة الفرنسية والدين المدني :

يصف البعض الثورة الفرنسية ذاتها - التي ارتبطت بها ظاهرة القومية السياسية ، والتي يمكن أن توصف بأنها أول محاولة عملية لاستئصال الوجود الديني من الحياة السياسية ومن مقومات التجانس الإجتماعي - بأنها " ثورة دينية " إمتلكت كل خصائص ومقومات الثورات الدينية الأخرى فيما عدا اللاهوت الذي استبدلته بوثيقة إعلان حقوق الإنسان ^(١) . فلقد كان للثورة رجالها وعقيدتها وشهادتها ، كما لو كانت ثورة دينية وليست ثورة سياسية قامت لاستئصال شأفة الدين من ميدان السياسة ، والثابت أن رجال الثورة قد آمنوا بمبادئها إيماناً مطلقاً وبذلوا كل ما في وسعهم لنشر هذه المبادئ في داخل فرنسا وخارجها . واستشهد في سبيل هذه المبادئ كثير من المؤمنين بها كما لو كانوا يجاهدون من أجل عقيدتهم الدينية . لقد حلّ مبدأ سيادة الأمة محل مبدأ الحق الإلهي للملوك ، وأضحى كما لو كان عقيدة دينية يؤمن بها الكثيرون ويستشهد في الدفاع عنها المؤمنون ، وتخرج الجيوش لنشرها ودعوة الشعوب المجاورة إلى الإيمان بها وبإنجيلها السياسي الذي يتضمن وثيقة إعلان الحقوق وكتابات روسو عن العقد الإجتماعي والدين المدني وغيرها من كتابات عصر التنوير التي استمدت الثورة منها أساسها العقائدي .

ومن ناحية أخرى ، فإن واقع الخبرة الفرنسية والمعطيات التاريخية يؤكّدان أن موقف الثورة الفرنسية من الدين ليس ثابتاً ، ولكنه في الواقع قد مرّ بمرحلتين تنتهي المرحلة الأولى وتبدأ المرحلة الثانية في تلك اللحظة التي تولّى فيها نابليون بوناپرت N. Bonaparte عرش فرنسا في عام ١٧٩٩ .

النموذج المثالي للدولة القومية (١٧٨٩ - ١٧٩٩) :

أمّا المرحلة الأولى ، والتي تبدأ منذ قيام الثورة قبل هذا التاريخ بعشر سنوات ، فإن الواقع الذي فرضته أحداث الثورة في أيامها الأولى يؤكّد أنها قد نجحت إلى حد ما في استئصال الوجود الكاثوليكي من الحياة السياسية ، وفصل الممارسة السياسية عن الأخلاق والقيم المسيحية ، وطرده الكنيسة من كل ما له صلة بالعلاقة السياسية ، وتحولها

١ - راجع التفاصيل والمصادر في : د. عبد الحميد متولي : أزمة الفكر السياسي الإسلامي في العصر الحديث ، ١٩٧١ ، ص ٨٩-٩٠ ؛ البيروبول : تاريخ الثورة الفرنسية ، ترجمة جورج كوسي ، ١٩٧٠ ، ص ٣١٩ - ٣٢٥ .

إلى مؤسسة قومية مختصة بشئون الوعظ والكهنوت تحت سلطان الدولة ، ورفض الاعتراف بالكنيسة ديناً رسمياً للبلاد أو أساساً للرابطة الإجتماعية (١) .

والحقيقة أن العنف الذي ارتبط بالثورة في تعاملها مع القيم والمؤسسات الكاثوليكية وحرصها على " إهانة " رجال الدين الكاثوليك وتخريب كل نظام أو تقليد إعتبروه " مقدساً " كان نتيجة ورد فعل طبيعي لتجاوزات الكنيسة الكاثوليكية ورجالها ، والتي اعتبرها كتاب عصر النهضة المصدر المباشر للفساد السياسي وإهدار الحريات الفردية وانتشار الجهل والخرافات وفقدان الدول لهيبتها وتمزيق الدول بالحروب والصراعات التي يملئها التعصب الديني وتعدد الولاءات (٢) .

إن البُغض الخاص الذي حمّله رجال الجمعية الوطنية للكنيسة ، بسبب ثروتها ونفوذها وتعصبها ، ولرجال الدين ، بسبب انحلالهم وأرستقراطيّتهم وتحالفهم مع طبقة النبلاء ضد مصلحة الشعب أو الطبقة الثالثة ، ولعملية توظيف الدين في السياسة ، بسبب ما قادت إليه من تمزيق للوفاق والوحدة القومية وما خلقته من صراعات سياسية عدوانية أضحت الطابع المميّز لفرنسا وبصورة لا مثيل لها في التاريخ الأوروبي (٣) ، هذا البُغض هو الذي يفسّر تلك الإجراءات التي يمكن أن توصف بالتطرف والمبالغة أو على الأقل بالتشدد والقسوة إذا ما قورنت بما سبقها وما لحقها من إجراءات وأحداث .

لقد اتّخذت الثورة كل الإجراءات الكفيلة بإلغاء الدين من ميدان الحركة السياسية واستئصال الوجود الكاثوليكي من الحياة السياسية والرفض الكلّي والشامل للوجود

١ - حول موقف الثورة الفرنسية من القيم والمؤسسات الدينية ومبالاتها في التعامل مع رجال الدين الكاثوليك راجع : هـ.أ.ل. فشر : تاريخ أوروبا في العصر الحديث ، تعريب أحمد نجيب هاشم ووديع الضبع ، ١٩٤٦ ، ص ١٨-١٩ ؛ البيرسويل : تاريخ الثورة الفرنسية ، ترجمة جورج كوسي ، ١٩٧٠ ، ص ١٥١-١٥٢ ، ١٧٨-١٨٢ ، ٢١٩-٢٢٥ ، ٤٠٥-٤٠٨ ، ٥٦٤-٥٦٧ ؛

Burns: Ideas in Conflict, 1960, P. 348; Graham: Vatican Diplomacy, 1959, P. 39; Marx: The Civil War in France, in : Dahl and Neubarrer (eds.) : Readings in Modern Political Analysis, 1968, P. 265.

٢ - سبق وأوضحنا أن الثورة الفرنسية ليست في الواقع سوى التطبيق العملي للكتابات والأفكار والفلسفات التي غمرت أوروبا في عصر النهضة . ويمكننا أن نضيف الآن أن موقف الثورة من الدين قد حدّده هذان العاملان : فساد الكنيسة من جانب ، ثم كتابات وأحداث عصر النهضة من جانب آخر .

٣ - في هذا الإطار يمكن فهم محاولة روسو وضع دين مدني جديد ، بدلا من الكاثوليكية ، يحقق الوحدة القومية والوفاق الإجتماعي ويقضي على الفوضى السياسية والصراعات الدموية العنيفة التي كانت سائدة في فرنسا في عهده . ولعل هذا ما يفسّر لنا أيضا لماذا اعتبرت كتابات روسو الأساس الذي اعتمد عليه المجلس التشريعي في وضع الدستور الفرنسي الأول ولماذا وُصف كتابه " العقد الإجتماعي " الذي تحدّث فيه عن الدين المدني بأنه " إنجيل الثورة " . راجع الفصل الثامن من كتاب روسو : العقد الإجتماعي أو مبادئ الحقوق السياسية ، ترجمة عادل زعيتر ، ١٩٥٤ ، ص ١٩٩ - ٢١٢ .

السياسي والقيادي للكنيسة ولوساطة رجال الدين في العلاقة بين المواطن والسلطة . ولعل أخطر هذه الإجراءات وأكثرها جرعا لضمير العالم الكاثوليكي وإثارة لنقمة البابا هي تلك المتعلقة بالدستور المدني للإكليروس الذي صدر في ٢٤ أغسطس ١٧٩٠ والذي بمقتضاه أصبحت كنيسة فرنسا كنيسة قومية ، فحظر علي المواطنين الفرنسيين أن يعترفوا بسلطة أي أسقف أو رئيس أساقفة تقع ابروشيته خارج فرنسا - في إشارة واضحة إلي بابا الفاتيكان - وخضعت الرسائل البابوية لمراقبة الحكومة ، وألغيت المدفوعات السنوية للبابوية ، وأصبحت التقسيمات الإدارية هي إطار التنظيم الكنسي الجديد ، فأصبح لكل محافظة أسقفية (أبرشية) ، وأصبح المطارنة (الأساقفة) والخوارنة (القسس) منتخبين مثل بقية الموظفين لئن تدخل من البابا ، وأصبحت قرارات الجمعية الوطنية تُقرأ وتُشرح علي منابر الكنائس (١) .

ومن الواضح في الإجراءات التي اتخذتها الجمعية التأسيسية أنها كانت تستهدف إلغاء الدين كوجود حركي وكسلوك قيادي ، وأنها لذلك لم تتعرض للدين كوجود فكري أو كسلوك فردي ، بدليل أن الجمعية الوطنية قد تركت العبادة والعقائد من غير أن تُمس ، ولم يعلن الدستوريون حربهم علي الدين ولم يظهروا عداوة للكنيسة ، بل علي العكس من ذلك فقد أعلنوا عن احترامهم العميق للديانة الكاثوليكية التي حافظت أيضا علي امتياز الديانة العامة التي تسهر الدولة علي تأمينها وحدها (٢) . ورغم ذلك فقد أصرت الجمعية علي إعادة تنظيم كنيسة فرنسا وإصلاحها كمؤسسة من مؤسسات الدولة وكإجراء مرتبط كل الارتباط بإعادة التنظيم الإداري وبالأوضاع الإقتصادية والسياسية التي تتطلبها عملية إعادة بناء فرنسا علي أسس علمانية . أي أنها لم تشأ النيل من عقائد الشعب الدينية وإيمانه بالكنيسة ، وإنما فقط أرادت أن تسترد من الكنيسة ورجال الدين كافة الثروات والسلطات والنشاطات ذات الطبيعة المدنية في مجالات التعليم والقضاء والأحوال المدنية والخدمة العامة وغيرها ، وأن تلزمهم بحدود دأثرتهم الدينية والتي يجب أيضا ألا تتجاوز الحدود القومية .

وفي محاولتها لإلغاء المسيحية السياسية وبناء دولة علمانية منفصلة عن الكنيسة إتخذت الجمعية التأسيسية عدة إجراءات متتابعة تستهدف إحلال عبادة الدولة محل عبادة الدين العام ، وجعل الإنتماء القومي وحده هو أساس الوحدة السياسية والترابط الإجتماعي ، ورفض كل مظاهر للدين خارج نطاق الكنيسة ، وعزل المسيحية عن الحياة اليومية . ومنذ عام ١٧٧٠ حُلَّت الأعياد والإحتفالات المدنية محل الأعياد والإحتفالات الدينية ، وأصبح

١ - راجع : سوبول : تاريخ الثورة الفرنسية ، ترجمة جورج كوسي ، ١٩٧٠ ، ص ١٧٩ ؛

Pernoud and Flaissier: The French Revolution, 1965, P, 71: Graham : Vatican Diplomacy, 1959, P. 39.

٢ - راجع : سوبول : المرجع السابق ، ص ١٥٩ ، ١٧٨ ، ١٨٢ .

شهداء الحرية أمثال ليبيليتيه وشاليه ومارا مقدّمين علي شهداء المسيحية ، واستبدل التقويم الديني بالتقويم المدني . بل وقد دعا البعض صراحة إلي أن تحلّ عبادة الجمهورية محلّ العبادات الموهومة الكاذبة " ، ومنع كل احتفال ديني خارج الكنائس ، وصودرت الأشياء الثمينة التي كانت تستخدم للعبادة ، وصدر قرار يسمح بالتراجع عن الديانة الكاثوليكية ، وانسحبت بعض المناطق بالفعل من الديانة الكاثوليكية وطلبت إلغاء رعيّتها ، وحوّلت الكنائس في بعض المناطق إلي " معابد للحقيقة " ، وتكرّست كل كنائس باريس للعقل ، وأجبر أسقفها علي الإعتزال ، وأصدرت بلدية باريس قرارا بإغلاق الكنائس ، وامتنعت الحكومة عن دفع أجور للكهنة ، وحُرّم دق أجراس الكنائس أو ارتداء الملابس الكنسية خارجها ، وألغيت الكاثوليكية كدين للدولة أو كديانة عامة ، واعتير الزواج عقد مدني ، وأبيع الطلاق باعتباره مسألة تتعلّق بالحرية الفردية ، وفرض علي كل رافض لكل ما تقدّم أن يخرج من المملكة خلال ١٥ يوما تبدأ في ١٠ أغسطس ١٧٩٢ (١) .

وهكذا تطوّر العداء للكنيسة إلي عداء للمسيحية ذاتها ، وحدثت ردّة دينية حقيقية ، وتقدّم الإلحاد في صفوف الشعب الفرنسي ، وبدت الكنيسة والثورة كعدوتين ، وكان انتصار الثورة يعني في نفس الوقت تقلّص نفوذ الكنيسة الكاثوليكية وضعف تأثيرها .

بداية الردّة القومية :

علي أن الإستدلال بهذه الإجراءات وتلك الأحداث علي أن النموذج القومي الذي فرضته أحداث الثورة الفرنسية قد نجح تماما في إلغاء الكنيسة كإرادة سياسية وفي خلق المفهوم العلماني للحكم بما يعنيه من استبعاد الدين من ميدان الحركة السياسية ومن عملية تأسيس الشرعية السياسية ، يخالف مدلول الوقائع والأحداث التي شهدتها الواقع الفرنسي ذاته منذ اللحظة التي تولّى فيها نابليون بوناپرت عرش فرنسا في عام ١٧٩٩ وحتى هذه اللحظة ، بل إنّ مظاهر الردّة القومية قد بدت في الواقع الفرنسي قبل هذه الفترة أيضا ، فمن الأحداث التي تعبّر صراحة عن خروج الجمعية التأسيسية ذاتها عن موقفها الصارم والمتشدّد تجاه البابوية والكنيسة ، حرصها علي قيام البابا بتعميد الدستور المدني ١ . ففي أول أغسطس (آب) عام ١٧٩٠ تلقّى الكردينال " دي برنيس " - سفير روما في فرنسا وأحد المعارضين للدستور المدني - أمرا بطلب التكريس من البابا بيوس السادس لإضفاء الصفة القانونية علي الدستور المدني ، وهذا الطلب في الواقع له أكثر من دلالة : فهو أولا يعبّر عن ردّة قومية وخروج علي أهم المبادئ الثورية فيما يتعلّق بمبدأ علمنة الدولة وفصلها عن الكنيسة ، وهو ثانيا يعني التسليم بضرورة تأسيس شرعية النظام الجديد علي الدين ليكون مقبولا من جانب الفرنسيين . وعندما رفض البابا بيوس السادس Pius VI الاعتراف بالدستور المدني

١ - راجع : سوبول : المرجع السابق ، ص ٣١٩-٣٢٢ ، ٥٦٤-٥٦٥ ؛ كاهن : القومية ، ترجمة أمين محمود الشريف ، د.ت ، ص ٢٩ .

وشجبه رسمياً في عام ١٧٩١ وهُدَّ بحرمان من يعتنق المباديء التي يقوم عليها من رحمة الكنيسة ، كان هذا الرفض إيذاناً ببداية الإنشقاق والحرب الأهلية في فرنسا القومية . فقد انقسم الأساقفة والقساوسة ومعهم الأمة كلها إلى قسمين : قسم آمن بفكرة الكنيسة القومية وضرورة الإستقلال عن البابا والانخراط تحت لواء الدستور المدني ، وقسم آخر إعتبر كل ذلك من أعظم الآثام في حق السيد المسيح ذاته والذي وضع الكنيسة البطرسيّة لتكون خليفة له في الأرض ومصدر التشريع ووجهة الطاعة والولاء (١) . وبينما أقسم رجال الدين من القسم الأول يمين الولاء لدستور المملكة وبالتالي للدستور المدني وبدءوا - ومعهم طوائف عديدة من الشعب - في القيام بحركة مقاومة لحكومة الثورة إنطلقت أولاً من مقاطعتي فاندي وبريتاني ثم سرعان ما شملت البلاد بأسرها وتكتلت فيها كل القوي السياسية والدينية المعارضة للثورة . وهكذا تقوّى الصراع السياسي بالصراع الديني وتضمنت الحرب الأهلية معني دينياً بالإضافة إلي مضمونها السياسي (٢) .

وفي الواقع فقد أثبت هذا الصراع الديني لأعضاء الجمعية التأسيسية عدّة حقائق إترفوا بها صراحة . أولها أن إلغاء العبادة لا يعنى وأن يكون " غلطة سياسية " ساعدت علي تكتل قسم كبير من الجماهير الشعبية المتعلقة بالديانة التقليدية إلي جانب أعداء الجمهورية ضد الثورة . وثانيها أن فصل الكنيسة عن الدولة كان في الواقع مستحيلاً من جهة لأن الشعب الفرنسي - وهو الكاثوليكي في أعماقه - قد اعتبر الفصل بمثابة إعلان حرب علي الدين وهو ما يعني تحوّل الشعب إلي معارض للثورة ، ومن جهة أخرى لأنه قد ثبت أن إلغاء الديانة يتسبّب في إفساد الطبايع وأخطار أخرى وأنه من الأفضل توثيق العري بين الكنيسة والدولة واستخدام رجال الدين في تحقيق النقد الاجتماعي . ولكل ذلك

١ - عندما سأل المسيح تلاميذه " من تقولون أنني أنا ؟ " أجاب سمعان بطرس قائلاً - فيما دونه متي : " أنت هو المسيح ابن الله الحي " فقال له المسيح " وأنا أيضا أقول لك : أنت صخر . وعلي هذه الصخرة أبني كنيستي . وقوات الجحيم لن تقوي عليها . وأعطيك مفاتيح ملكوت السموات . فكل ما تربطه علي الأرض يكون قد ربط في السماء . وما تحله علي الأرض يكون قد حلّ في السماء " (راجع الإنجيل كما دونه متي : ١٦/١٢-٢٠) هذه الآيات تمثل الأساس الذي تقوم عليه الكنيسة الكاثوليكية . فقد أصبح بطرس بموجب هذه الآيات خليفة السيد المسيح والمشرّع من بعده . وهذا الحق يثبت أيضا للكنيسة البطرسيّة من بعده والتي يؤمن أتباعها بحقها في أن تحلّ وتحرم كيف شاعت ، وبأن من يخالفها يكون خاطئاً وأثماً ويمكنها حرمانه ، أي استبعاده من جماعة المؤمنين بها . ويؤمن هؤلاء بأنّ العناية الإلهية تحمي هذه الكنيسة وتمدها بالقوة وأنه لذلك لن ينال منها أحد ولو كانت قوات الجحيم ، وذلك لأنها كنيسة المسيح وخليفته بطرس .

٢ - راجع : ه.أ.ل. فشر : تاريخ أوروبا في العصر الحديث ، ترجمة أحمد نجيب هاشم ووديع الضيع ، ١٩٤٦ ، ص ١٩ ؛ سوبول : تاريخ الثورة الفرنسية ، ١٩٧٠ ، ص ١٨٠ - ١٨١ ؛ محمد مهدي شمس الدين : العلمانية ، ١٩٨٠ ، ص ١٢٤ .

فإنه إبتداء من عام ١٧٩٣ بدأت تصدر قرارات جديدة رسمية تؤكد مبدأ حرية العبادة ، وتحولت المسألة إلي مجرد " إعادة تنظيم الكنيسة " ، ولم تعد حرية العبادة تصادف أي عائق سوى أنه لم يعد مسموحاً لرجال الدين " باستغلال وظائفهم لخداع المواطنين وتسليح الإعتقادات الباطلة أو الملكية ضد الجمهورية " (١) .

وحتى لو تجاوزنا عن تلك الأحداث التي شهدتها فرنسا منذ قيام الثورة وحتى اعتلاء بونابرت العرش - وهي فترة قصيرة لا تتجاوز العشر سنوات (١٧٨٩ - ١٧٩٩) ، وحتى لو سلّمنا بنجاح حكومة الثورة في استئصال الوجود الديني كلفة من نطاق الحياة السياسية وتحقيق وحدة الأمة وتجانسها الإجتماعي فقط من منطلق القومية السياسية ، فإن الأحداث السابقة واللاحقة علي تلك الفترة تؤكد أنها تمثل وضعا إستثنائيا ومؤقتا ومخالفا لكل التقاليد السابقة واللاحقة عليها . بل وكما سبق وبينّا فإنها أيضا فترة مقيدة من حيث دلالتها إذ شهدت أحداثا تمثل خروجاً علي مبادئ الثورة الأصلية وردة حقيقية عن المفهوم القومي بدلالته الكلاسيكية .

أما التقاليد التاريخية السابقة علي الثورة الفرنسية بشأن العلاقة بين الظاهرة السياسية والظاهرة الدينية فليس هذا موضع دراستها . وقد تعرضنا بالتفصيل والمصادر في موضع آخر إلي الخصائص التي تميز بها منطق الحضارة المسيحية في تلك المرحلة وكيف إنها كانت تنظر إلي النظام المثالي علي أنه النظام الذي يقوم علي المثل الأخلاقية التي جاءت بها الديانة المسيحية وليس النظام الذي يقوم علي أسس منهجية تستمد وجودها من الواقع أو الذي يعبر عن صلاحيته وظيفيا إبتداء من الخبرة التجريبية (٢) .

نابليون وبونابرت وتطور الظاهرة القومية :

وأما فرنسا النابليونية ، فقد شهدت مجموعة من التطورات المتلاحقة التي سوف يقدر لها أن تزيد من تأكيد هذه " الردة " القومية وهذا الخروج علي التقاليد العلمانية التي أرسيتها الثورة . لقد استوعب نابليون كل دروس الحرب الأهلية وبات يدرك تماما - قبل أن يتسلم مقاليد الحكم - أن الدين من أهم أسباب الإستقرار والوفاق الإجتماعي ، وأنه لذلك يجب أن يكون أحد أدوات الحكم ، وأنه من غير الكياسة إتخاذ إجراءات مناهضة للدين أو معادية لما يمثلّه الدين من رموز ومؤسسات ومظاهر ، وبصفة خاصة إذا تعلّق الأمر بشعب شديد التعلق بديانته (٣) . بل علي العكس من ذلك ، كان يري أن سياسة حكومة الثورة المناهضة للمسيحية خلال العشر سنوات السابقة علي حكمه قد هدّدت الوحدة القومية ومزّقت الأمة الفرنسية

١ - راجع : سوبول : مرجع سابق ، ص ١٨٢ ، ٣٢٤ .

٢ - راجع : عبد العزيز صقر : دور الدين في الحياة السياسية ، مرجع سابق ، ص ٦٦-٦٨ .

٣ - تصور نابليون لأهمية الدين في تحقيق سيطرة الحكم وكفالة وحدة الأمة برز واضحا من السياسة =

وخلفت مراكز منيعة لمقاومة حكومة الثورة . أي أن نابليون لم يكن يؤمن بضرورة استئصال الوجود الحركي للدين وبالتالي إلغاء الكنيسة كقوة سياسية ورفض السلوك القيادي لرجال الدين ، وإنما كان يؤمن فقط بضرورة تطويع الوظيفة السياسية والإجتماعية للكنيسة والتحكم في النشاط السياسي لرجال الدين بشكل يخدم في النهاية عملية الحكم ويحقق للأمة درجة أعلى من الإستقرار الروحي والوفاق الإجتماعي والوحدة السياسية . كل هذا يفسر لماذا سارع نابليون بمجرد توليه السلطة بإعادة توطيد الدين وانتهاج سياسة مختلفة تماما عن تلك التي انتهجت في بداية الثورة . فقد أعاد الإعتبار للعقيدة الكاثوليكية التي كان يعتبرها ضرورية للوحدة القومية والنظام والحكم المطلق . فاعترف بها كدين لأكثرية الفرنسيين ، وشرع في إلغاء جميع العبادات الأخرى التي استحدثها اليعاقبة في فرنسا منعا للتعددية الدينية التي قد تقضي إلى الصراع وعدم الوفاق الاجتماعي (١) ، وأزال الفصل بين الكنيسة والدولة ، كما أزال آثار القانون المدني للكنيسة عندما عقد مع البابا في يوليو عام ١٨٠١ إتفاقية بابوية Concordat أعيد بمقتضاها إعتبار المذهب الكاثوليكي الروماني المذهب الرسمي للدولة في فرنسا . ولم يمض عام واحد علي هذه الإتفاقية البابوية حتي نجح نابليون في عقد اتفاق جديد (عام ١٨٠٢) مع البابا الجديد بيوس السابع Pius VII في محاولة منه للتقرب من الكنيسة وتهذبة طبقة الفلاحين المتمسكة بأهذاب الدين والتي تألفت منها قواته الحربية . والأكثر من ذلك أنه في عام ١٨٠٤ مسح البابا نابليون إمبراطورا علي فرنسا - بعد موافقة الأمة الفرنسية ومجلس الشيوخ الفرنسي علي منح

= التي كان يتبعها في مصر أثناء قيادته للحملة الفرنسية قبل أن يصبح إمبراطورا علي فرنسا . فالوثائق التاريخية تؤكد أن نابليون قد حاول احتواء العواطف الدينية وتطويع المؤسسات الدينية إلي أقصى حد ممكن ، وأنه كان حريصا علي تملق رجال الدين وعدم إثارة أي مشاعر عدائية إزاء المسلمين إلي الحد الذي دفعه إلي الإدعاء بأن الفرنسيين مسلمون وأنه شخصيا يعبد الله سبحانه وتعالى ويحترم القرآن والنبي صلي الله عليه وسلم . بل وتشير الوثائق إلي أن نابليون كان يحضر إحتفالات المسلمين الدينية مرتديا " الجبة والقفطان والعمامة " . وفي المنشور الأول الذي وزعه علي المصريين حاول أن يثبت لهم فيه أنه مسلم غيور ومجاهد في سبيل الدين فقال " وإثبات ذلك أنهم - أي الفرنسيين - قد نزلوا في روما وخربوا فيها كرسي البابا الذي كان دائما يحث النصاري علي محاربة الإسلام ، ثم قصدوا جزيرة مالطة وطردها منها الفرسان الذين كانوا يزعمون أن الله تعالى يطلب منهم مقاتلة المسلمين ... " راجع : عبد الرحمن الراقي : مصر في مواجهة الحملة الفرنسية ، ١٩٧٩ ، ص ٤٤ ؛ جمال بدوي : الشيخ نابليون ، جريدة الوفد ، ١٨/١٢/١٩٨٦ ، ص ٢ ؛

The New Encyclopaedia Britannica, 1983, Vol. 12, P. 834.

١ - جدير بالذكر في هذا الشأن أن الصراع بين المذهب الكاثوليكي والمذهب اليعقوبي كان يشكل دائما أحد عوامل عدم الإستقرار وأحد أسباب عدوانية الصراعات السياسية وعدم الوفاق الإجتماعي في فرنسا . ولعل هذا يفسر محاولة نابليون القضاء علي التعددية الدينية أو علي الأقل إعادة سلطة الكنيسة الكاثوليكية التي اعتبرها ضرورية للحكم المطلق والوحدة القومية والنظام .

نابليون لقب إمبراطور الفرنسيين (١) . فكان المسح البابوي بمثابة المسوِّغ التشريعي للتاج الإمبراطوري ، بشكل يعيد إلي الأذهان تقاليد تنصيب ملوك أوروبا في العصور الوسطى .

رغم كل ذلك فإنه ممّا لا شك فيه أنّ فرنسا النابليونية كانت دولة علمانية . وهذه هي محصّلة الخبرة لنابليونية ، فلقد أثبت حكم نابليون لفرنسا أنّ الدولة القومية لا تتعارض مع الدين - سواء كقيم أو كسلوك فردي أو كسلوك قيادي - إذا أخضعت الكنيسة للدولة حتي أضحت أداة للحكم ووسيلة للخضوع الإجتماعي . فعندئذ يصبح كل نشاط الكنائس ورجال الدين نشاطا سياسيا صرفا .

شارل العاشر وملكية الحق الإلهي (١٨٢٤-١٨٣٠) :

وعلي الرغم من أنّ الكنيسة الكاثوليكية التي أعاد نابليون تأسيسها لم تكن بطبيعة الحال في نفس الوضع الشرعي الذي كانت عليه في ظل النظام القديم عندما كانت مصدر الإيمان ومصدر الشرعية السياسية الوحيد المعترف به والمتغير المتحكّم في العلاقة بين المواطن والسلطة ، فإنّ دلالة الأحداث التي شهدتها فرنسا عقب الثورة - قبل وأثناء حكم نابليون - تؤكد أنّ الوجود الديني - الفكري والحركي - لا يمكن استئصاله من نطاق الحياة السياسية ، وإنّما يمكن فقط تطويره بدرجة أو بأخرى . هذه الحقيقة يؤكدّها استقراء التاريخ الفرنسي اللاحق علي حكم نابليون بونابرت . فالثابت أنّ بعض الحكام قد تمرّدوا علي تقاليد الثورة العلمانية وحاولوا العودة إلي التقاليد السابقة علي الثورة الفرنسية والمستندة إلي ملكية الحق الإلهي ، التي وضع بوسوي نظريتها الحاسمة في كتاب " السياسة المستمدّة من الكتاب المقدس " الذي نشر في عام ١٧٠٩ . ويكفي أن نشير فقط إلي محاولة شارل العاشر الذي اعتلي عرش فرنسا في عام ١٨٢٤ واتّخذ من الإجراءات ما يكفل له حكم فرنسا إستنادا إلي تلك النظرية . فإقام مراسيم تتويجه وتكريمه في كاتدرائية ريمس Reims (٢) ، وأعاد الإرتباط بين الكنيسة والدولة وأصدر قانونا بفرض عقوبات صارمة علي الإلحاد الديني ، وأعرب عن رغبته في إلغاء الدستور العلماني وإعادة النظام القديم ، واختار أحد رموز العهد القديم ويدعي " جول دي بوليناك " Jules de Polignac عام ١٨٢٩ لرئاسة الوزارة . وقد أعلن هذا الأخير فور تولّيه للمنصب أنّه سيمنح رجال الدين

١ - راجع كرين برينتون : دراسة تحليلية للثورات ، ترجمة عبد العزيز فهمي ، ١٩٦٦ ، ص ٢٣٥-٢٣٦ :
فشر : تاريخ أوروبا في العصر الحديث ، ١٩٥٣ ، ص ٥٨ ، ٦٥-٦٨ .

٢ - وفقا لنظرية الحق الإلهي في الحكم ، يمنح التكريس - الذي يتم عادة في كاتدرائية ريمس - الملك صفته الإلهية ، فهناك يقسم الملك علي الولاء للكنيسة والشعب ، ثم يكرّس أي يدهن بالزيت المقدس ثم يمسحه رئيس الأساقفة ملكا يحكم بالحق الإلهي بهذه العبارة " كن مباركا وقم ملكا في هذه المملكة لأنّ الله منحك حق قيادتها " . ويساهم التكريس في إحاطة الملك بهالة من الإحترام الديني . راجع التفاصيل في : سوبول : المرجع السابق ، ص ٦٤ : فشر : تاريخ أوروبا في العصر الحديث ، ١٩٥٣ ، ص ١٣٩ .

ما كان لهم من نفوذ وسلطان وامتيازات . هذه المحاولة ، وبغض النظر عن مآلها (١) ، تؤكد أن فرنسا قد ظلت أمانة علي التقاليد السابقة علي الثورة وأنها كانت ، في بعض الأحيان ، تنظر إلي فلسفة الثورة الفرنسية علي أنها خروج علي تقاليد القارة أملت أدران الكنيسة ، وأن اضطهاد الكنيسة علي يد حكومة الثورة قد خلّصها من أدرانها وأعاد إليها رشدّها ، وأنها لذلك يجب أن تعود لممارسة دورها الطبيعي في الحياة السياسية (٢) .

الحلف المقدّس ضد مبدأ القومية والثورة الفرنسية :

ولعل هذا التصوّر الأوربي كان وراء فكرة الحلف المقدّس The Holy Alliance الذي عقده ملوك دول النمسا وروسيا وبروسيا في ٢٦ أغسطس ١٨١٥ بعد انتصارهم علي نابليون بعد حروب دامت ربع قرن دون انقطاع . فبغضّ النظر عن الأغراض الحقيقية لإقامة مثل هذا التحالف ، فإن الأهداف المعلنة قد وصفت بأنها " مقدسة " إذ أنها ترمي إلي إقامة علاقات دولية بين الدول التي تتكون منها " الأمة المسيحية " علي أساس من تعاليم "الديانة الأزلية للرب المخلص " ، والي إقرار قواعد السلام في أوربا بمراعاة " الأخلاق المسيحية " والتضامن " الأخوي " بين الملوك (٣) . هذه الأهداف المعلنة تمثّل امتدادا لتيار الردة القومية الذي غمر أوربا بعد الثورة محاولا إعادة النظام القديم والخروج علي مبادئ الثورة الفرنسية وفي مقدّمتها مبدأ اللادينية والقومية السياسية . وقد أسرعت كافة الدول الأوربية - ما عدا إنجلترا - إلي الإنضمام إلي هذا الحلف " المسيحي " الذي استمرّ حتي عام ١٨٢٦ والذي أعاد تنظيم أوربا وفقا للنظام القديم السابق علي تقاليد الثورة الفرنسية ، فأنكر مبدأ القومية واعتبره من أعظم الأخطار التي تهدّد رخاء الجنس البشري ورفاهيته ، وحاصر مبادئ الثورة الفرنسية لمنع تغلغلها في المجتمع الأوربي ، فعادت إلي الحياة مرة أخرى جميع أنوات السيطرة البابوية : الجزويت ، ومحاكم التفتيش ، والرقابة الكنسية علي

١ - إحتج أعضاء البرلمان علي وزارة بوليناك ، فأصدر شارل العاشر مرسوما بحل البرلمان في ٢٥ يوليو عام ١٨٣٠ ، وفي ٢٧ يوليو من نفس العام قاد " لافاييت " الثورة التي خلعت شارل العاشر من العرش وأحلّت محله ابن عمّه لويس فيليب Louis Philippe ملكا علي فرنسا (١٨٣٠-١٨٤٨) . وقد بدأ حكمه بالتخلي عن مبدأ الحق الإلهي في الحكم . راجع : د. زينب عصمت راشد : تاريخ أوربا في القرن ١٩ ، ١٩٧٦ ، ص ٢٨٦-٢٨٨ ، د. زينب عصمت راشد : تاريخ أوربا في العصر الحديث ، ١٩٨٠ ، ص ٢٦-٢٨ ؛ فشر : المرجع السابق ، ص ١٤٠ - ١٤١ .

٢ - الدراسات التي تعني بدراسة تاريخ الكنيسة الكاثوليكية دأبت علي الربط بين الإضطهاد ونقاء الكنيسة ، والتأكيد علي أنه من طبيعة الإضطهاد في كل العصور أن ينقي الكنيسة المسيحية من أدرانها ويطهرها من أرجاسها ويجدد حياتها الروحية . وهكذا تبرّر عملية الإضطهاد كما لو كانت كفارة لآثام الكنيسة وتجاوزاتها . كما تبرّر دعوة الكنيسة للعودة لممارسة نشاطها السياسي بأنها قد تخلّصت من كل ما من شأنه أن يحول بينها وبين أدائها لوظيفتها السياسية .

٣ - راجع د. السيد رجب حراز : تاريخ أوربا المعاصر ، ١٩٧٩-١٩٨٠ ، ص ١٢ ؛ هانس كاهن : القومية - معناها وتاريخها ، ترجمة أمين محمود الشريف ، ص ٥١ .

المطبوعات ، وتدخل الكنائس في إدارة سياسات الدول ونظم التعليم فيها ... فضلا عن الحرمان من الحقوق القومية . وغم كل ذلك فيبدو أن الأمم الأوربية قد وجدت أن هذا الحلف المقدس ذي الصبغة الدينية أنسب لطبيعة هذه الأمم " المسيحية " أو علي الأقل يحول دون الأموال والأخطار التي لحقت بهم من جرّاء مبدأ القومية ومفاهيم الثورة الفرنسية ، وذلك إلي الحد الذي دفع " جيته " إلي وصف هذا " التحالف المقدس " بأنه " لم يبتكر ما هو أعظم وأجل فائدة للجنس البشري منه " (١) .

سياسة فرنسا البابوية :

بل ولو عدنا إلي التقاليد الفرنسية ذاتها إبتداء من حكم نابليون بونابرت لوجدنا أن حكام فرنسا كانوا حريصين دائما علي كسب ود البابوية ، وأنه طوال فترة الفتوح النابليونية والحصار القاري وبعدها إلتزمت سياسة الحكام بمبدأ إحترام عواطف الكاثوليك الفرنسيين بالدفاع عن المقام البابوي والمحافظة علي سلطان البابا في روما ومنع الإيطاليين من ضم روما إلي المملكة الإيطالية الموحدة (٢) . فعندما استولي الجمهوريون علي روما بزعامة ماتزيني وبمساعدة غاريبالدي عام ١٨٤٨ وفر البابا بيوس التاسع إلي نابولي ، تدخلت فرنسا - وعلي رأسها يومئذ لويس بونابرت Louis Bonaparte - فأرسلت جيشا إلي روما إستطاع أن يقضي علي الجمهوريين ويعيد البابا إلي مركزه . والواقع أن لويس كان يرمي من وراء مساعدة البابا إلي كسب الحزب الكاثوليكي في فرنسا ، والذي يناصر البابا ، كما كان يأمل في أن يُمنح في النهاية لقب " إمبراطور الفرنسيين " . وقد ظلت في روما حامية فرنسية للدفاع عن البابا حتي انسحبت من روما وفق شروط معاهدة عام ١٨٦٤ . إلا أنه عندما حاول غاريبالدي من جديد ضم روما إلي المملكة بعد انسحاب الجيوش الفرنسية ، عادت فرنسا - وعلي رأسها حينئذ الإمبراطور نابليون الثالث - فأرسلت جيوشا لنجدة البابا . وقد اصطدمت هذه الجيوش بجيوش غاريبالدي وأنزلت بها هزيمة منكرة في معركة منتانا Metana في نوفمبر عام ١٨٦٧ . ومثل أسلافه ، فلم تكن العاطفة الدينية هي دافع نابليون الثالث لمساعدة البابوية ، وإنما كان يهدف من وراء ذلك إلي تحقيق مآرب سياسية محدّدة : أولها إرضاء رجال الدين الكاثوليك في فرنسا وضمّان ولائهم . وثانيها

١ - راجع : فشر : المرجع السابق ، ص ١١٩ - ١٢٢ .

٢ - الإستثناء الوحيد من هذه السياسة ، والذي يعتبره المؤرخون من بين أخطاء نابليون الخطيرة التي هزّت من الأعماق أسس سلطانه في جميع أنحاء العالم الكاثوليكي وبصفة خاصة في إيطاليا ، حدث في مايو ١٨٠٩ عندما قام نابليون بنفي البابا من ولاياته وألقاه في السجن وضم أملاكه وربطها بالنظام الإداري للإمبراطورية الفرنسية. فقد اعتبر الكاثوليك هذا التصرف من نابليون إهانة بالغة للكرسي البابوي والتقاليد الرومانية : أنظر حول ذلك : فشر : تاريخ أوروبا في العصر الحديث ، ١٩٤٦ ، ص ٨٦ .

الحصول علي مساعدة البابا في تعبئة كاثوليك الدول الأوروبية إلي جانب فرنسا في حربها مع إنجلترا (١) .

وقد ظلت سياسة حكام فرنسا في معاونة البابا في روما والمحافظة علي سلطانه حتي عام ١٨٧٠ عندما نشبت الحرب بين فرنسا وبروسيا واضطرت فرنسا الي استدعاء الجنود الفرنسيين من روما . وبهزيمة فرنسا في تلك الحرب لم يعد في مقدورها مساعدة البابا الذي اضطر لقبول الأمر الواقع والخضوع في النهاية للتنظيم الذي وضعه برلمان فلورنسا في مايو عام ١٨٧١ العلاقة بين مملكة إيطاليا والبابوية ، والذي بمقتضاه تمتع الفاتيكان باستقلاله الحكومي الذي اكتمل بعقد اتفاقية اللاتيران عام ١٩٢٩ .

نابليون الثالث وتطور الحياة السياسية في المجتمع الفرنسي :

وهكذا نظر حكام فرنسا دائما إلي الدين كقوة جبارة لا يمكن تجاهلها ، وإلي رجال الدين كعناصر فاعلة ومؤثرة في أمة يتعلّق أكثرها بالديانة ، وإلي الكنيسة الكاثوليكية كأكبر مؤسسة قادرة علي تعبئة الكاثوليك وتوجيههم في الاتجاه الذي تريده . وإذا لم يكن غريبا أن نجد أن رجال الدين وأشياعهم كانوا عماد بلاط نابليون الثالث الإمبراطوري . ولم يكن غريبا أن تتحرك سياسته الخارجية في الاتجاه الذي يرضي الأساقفة الكاثوليك : فكان دفاعه عن البابا في روما وإبقائه حامية فرنسية فيها لحمايته كما ذكرنا . وكان إنفاذه أربعين ألفا من المقاتلين الفرنسيين الأشداء في حملة كاثوليكية الي المكسيك . بل ولم يكن في سياسته الداخلية إلا منقذا لرغبات رجال الدين حتي إنه أقصي "ديروي" Duruy - أعظم أئمة التربية في القرن التاسع عشر - من منصبه إرضاء لرجال الدين الذين صار لهم الحول والطول في البلاد ، والذين اعتبروا أن واجب الحكومة الفرنسية الأول هو تأييد المصالح الكاثوليكية في كل الأقطار ودعم الإكليروس . ولم يكن كل ذلك يرضي رجال الدين أيضا والذين شككوا في شرعية حكم نابليون الثالث نفسه إستنادا إلي المنشور البابوي الذي أصدره البابا بيوس التاسع في ٨ ديسمبر ١٨٦٤ ، والذي اعتبر فيه نظام الإنتخاب العام أحد ضروب الهرطقة . ولما كانت إمبراطورية نابليون الثالث قد قامت علي الإستفتاء الشعبي ، فقد استوجبت سحق القساوسة الكاثوليك علي الرغم من كل التضحيات التي بذلها الإمبراطور من أجلهم (٢) .

١ - راجع : د. زينب عصمت راشد : تاريخ أوروبا في القرن ١٩ ، ١٩٧٦ ، ص ٣٤٥-٣٦٧ ؛

The New Encyclopaedia Britannica, 1983, Vol. 14, PP. 483-484.

٢ - راجع : فشر : تاريخ أوروبا في العصر الحديث ، ١٩٤٦ ، ص ٢٨٣ ؛

The New Encyclopaedia Britannica, 1983, Vol. 12, PP. 839-841.

الدين وظاهرة الصراع السياسي في الواقع الفرنسي :

إن تاريخ فرنسا حتى الحرب العالمية الأولى ليمتلا بمثل تلك الأحداث التي تعبر عن انقسام الأمة الفرنسية إلى حزبين كبيرين يقوم بينهما التنازع والصراع : حزب الإكليروس وأشباعهم من المتدينين المحافظين ، وحزب اليسار أو الراديكاليين الذين يزنزون نزعة قوية إلى العلمانية ويحبذون سيطرة العقل على شئون حياتهم ، وأشباعهم من " الزنادقة " الذين يكرهون القساوسة ويرفعون شعار " الإكليروس هو العدو " ويشنّون حرباً شعواء لاستبعاد رجال الدين من ميادين السياسة والبيت والمدرسة . وما تميّزت به فرنسا خلال تلك الفترة من عدم استقرار في أحوالها وعدم ثبات في أركانها وضعف في دعائمها الداخلية ليرجع سببه - علي الأقل جزئياً - إلى تلك الصراعات السياسية بين المدافعين عن الكنيسة وأعدائها (١) .

الدور القومي للكنيسة في فرنسا :

وعلي الرغم مما أحدثته الكنيسة من عدم استقرار في الواقع الفرنسي ، فقد ظلّت دائماً الدين القومي في فرنسا (٢) ، ولم يفكر الفرنسيون في التحول عنها إلى البروتستانتية أو إلى التخلي مطلقاً عن الديانة ، والسبب في ذلك أن الفرنسيين - كما ذكرنا - أدركوا

١ - انظر : Carter and Herz: Government and Politics in the Twentieth Century, 1961, P. 174 .

٢ - عبارة "الدين القومي" سوف تتردّد في هذا الفصل من الدراسة أكثر من مرّة ، ولذا يتعيّن أن نبداً بتحديد مدلولها . فالمقصود بالدين القومي الدين وقد أضحي أحد عناصر الطابع القومي بمعنى التقاليد التاريخية . فعندما ترى أمة ما مثلها الدينية في ضوء تقاليدها ومن زاوية مزاجها الخاص يصير دينها قومياً . الدين القومي إذن هو دين خاص بأمة معيّنة يمثل روحها القومية ، بمعنى أنّه يعكس طبيعتها الذاتية وخصائصها السيكولوجية والسلوكية وتقاليدها الأخلاقية وتطلّعاتها القومية . هذا الربط بين الأفكار الدينية والطابع القومي عرفته كافة دول أوربا القومية . فقد أكد قوميو كل دولة علي أهمية الدين وقيّمته في تقاليدها القومية . ونظر قوميو كل دولة إلى دينهم كنتاج للتجارب والتطلّعات القومية من جهة ، وكأحد العوامل المؤثرة في تلك التجارب والتطلّعات من جهة أخرى . هذا الإعراف بالدور القومي للدين لم يقتصر في الواقع علي دعاة القومية الأوربية المعتدلين ، ولكنه جاء أيضاً من جانب غلاة النزعة القومية وأكثرهم صراحة في إظهار عدائهم للمسيحية . فغلاة القومية الفرنسية اعتبروا الكاثوليكي هو الفرنسي الحقيقي الوحيد . ومعظم الشعب الإنجليزي لا يزال يعتقد أن الكاثوليكي لا يستطيع الإحساس كإنجليزي ، لا لأن الكنيسة مذهب غير إنجليزي ، بل لأنّها لا تتفق مع التقاليد الأخلاقية التي تعد الميراث المشترك لكل الشعب الإنجليزي . ولذا فقد كتب العميد "انج" أنّه " من المستحيل أن تطيل الحديث مع كاثوليكي دون أن تحس بوجود حاجز لا يمكن التغلب عليه " . بل وفي داخل بريطانيا سوف نرى كيف أنّ كل قومية تريد أن يكون لها دين خاص بها يمثل روحها القومية . وكذا فقد كان دعاة القومية الألمانية يعتقدون أنّ البروتستانتية هو الألماني الحقيقي ... هذا الفهم للإرتباط Correlation بين القيم الدينية والطابع القومي هو الذي يفسّر محاولة هتلر - الذي أظهر إزدراءً علنيّاً للمسيحية - إيجاد دين قومي وكنيسة للرايخ في ألمانيا معتبراً المسيحية =

الدور القومي للدين وأثره كرابطة قوية بين أفراد المجتمع ، وأهميته في تحقيق الإستقرار الإجتماعي والتضامن القومي ، ثم أنهم انحازوا بصفة خاصة إلى الكتلكة لأنهم اعتقدوا أن البروتستانتية بصفة عامة والكالفيونية بصفة خاصة تمثل خطرا على الوحدة القومية ولا تتناسب مع الواقع الفرنسي . فالكالفيونية تعارض الحكم الملكي المطلق في الوقت الذي ارتبطت فيه مسألة الوحدة القومية بالملكية في تصور الفرنسيين . سبق وذكرنا كيف ربط نابليون بونابرت بين الكتلكة من جانب والحكم المطلق والنظام والوحدة القومية من جانب آخر . أي أن الفرنسيين قد جعلوا الكتلكة دينهم القومي لأنها تضمن لهم الوحدة القومية والحكم الملكي معا . وعلي هذا الأساس أيضا تقرر مصير الكالفيونية في فرنسا . فلم يلتفت إلي مطالب البروتستانت الفرنسيين الذين كانوا يهبطون المحلية الإقليمية وتحديد سلطة الملك بواسطة سيطرة الأرستقراطيين (١) .

وبالإضافة إلى تقوية السلطة الملكية ، فقد لعبت الكنيسة الكاثوليكية الفرنسية دورا هاما في الإعداد للوحدة القومية . وكان من بين الإنجازات التي ساهمت بها الكنيسة في هذا الشأن ترويض النبلاء المحاربين ، وتطوير الفروسية الفرنسية التي كان لها تأثير كبير في تكوين العقل القومي ، وتدعيم العلم " المدرسي " الذي أضحي من أعظم عوامل الفخر لفرنسا (٢) .

كل ما تقدم يدفعنا للإعتراف بالدور القومي للدين في التقاليد الفرنسية ذاتها ، وبإنجازات التي ساهم بها في بناء الأمة الفرنسية وفي تحقيق وحدتها القومية . وهو دور

= اللوثرية نتاجا مباشرا للروح العنصرية للأمة الألمانية من جهة وإحدى العوامل التي يمكن أن تدعم القيم العنصرية النازية من جهة أخرى .

وهكذا أصبحت هناك مفاهيم مختلفة عن شخصية المسيح في أوروبا : فهو أري في ألمانيا ، وفرنسي في فرنسا ، وإنجليزي في إنجلترا ...

لمزيد من التفاصيل حول علاقة التأثير والتأثر بين الدين والطابع القومي في أوروبا راجع : فردريك هرتز : القومية في التاريخ والسياسة ، ترجمة عبد الكريم أحمد ، ١٩٦٨ ، ص ١٤٢-١٥٧ ؛ أندريه سيفريد : سيكولوجية بعض الشعوب ، ترجمة غنيم عبدون ، ص ٦٥ ، ٧٧-٧٩ .

١ - حول الحركة السياسية الكالفيونية المعادية الملكية في فرنسا وما ارتبط بها من حروب دينية بين الكاثوليك واليهودنوت Huguenots (١٥٦٠-١٥٩٨) راجع :

Breuille : Nationalism and the State, 1985, PP. 47, 386.

٢ - المدرسية Scholasticism هي الفلسفة المسيحية التي شككت التقليد الأساسي للكتلكة في العصور الوسطى وحتى بداية عصر النهضة ، وتقوم على التوفيق بين العقل والوحي ، وبين الطبيعة البشرية وأسرار الإيمان ، وبين فلسفة الإنجيل والفلسفة الإغريقية والعربية . ويأتي في مقدمة أعلام هذه الفلسفة القديس توما الاكويني والقديس بوناونتورا St. Bonaventure (١٢٢١-١٢٧٤) . راجع : د . أحمد سليم سعيدان : مقدمة لتاريخ الفكر العلمي ، ١٩٨٨ ، ص ٨٩ ؛ روبرت أغروس وجورج ستانسيو : العلم في منظوره الجديد ، ١٩٨٩ ، ص ١٧٤ ؛

Crump and Jacob (eds.) : The Legacy of the Middle Ages, 1969, P. 241.

يعترف به أكثر دعاة القومية الفرنسية عداء الدين . فدعاة القومية الفرنسية - أمثال شارلس مورا - يؤكّون الدور العظيم الذي قامت به الكنيسة الكاثوليكية في بناء القومية الفرنسية والمدنية الفرنسية - وهم إن كانوا لا يعطون كثيرا علي المسيحية ، بسبب نزعتهم القومية العدوانية التي لا تتفق مع المسيحية ، إلا أنّهم يعترفون بدور الكنيسة القومي (١) .

أبعاد الإرتباط بين السلوك الديني والسلوك السياسي

في التقاليد الفرنسية المعاصرة :

هذه الروح العامة التي تميّزت بها الحياة السياسية في فرنسا ، والتي غلبت عليها ظاهرة الصراعات السياسية الدينية ونظرة الأغلبية الكاثوليكية إلي غيرها من الأقليات الدينية نظرة الشك والعداء ، لا تزال سارية في التقاليد الفرنسية المعاصرة حتي هذه اللحظة، ويكفي للاستدلال علي ذلك أن نلقي الضوء في إيجاز شديد علي قضيتين شغلتا الرأي العام الفرنسي في السنوات الأخيرة . القضية الأولى تعكس إستمرارية ظاهرة الصراع التي تميّز التقاليد الفرنسية بين المدافعين عن الكنيسة وأعدائها . أما القضية الثانية فتعبّر عن ذلك الإرتباط الذي يعتقده الفرنسيون أو يقيمونه بين فرنسا والكتلكة .

دور الكنيسة في التوجيه والتأثير السياسي :

القضية الأولى شهدها المسرح السياسي الفرنسي في إبريل عام ١٩٨٤ حين وقعت المجابهة بين الإنتلاف الحاكم اليساري المعادي للكنيسة من جهة ، والكنيسة الكاثوليكية وأشياعها من الجهة الأخرى . وهي المجابهة التي انتهت بانتصار الكنيسة ، وتحطّم الإنتلاف الحاكم ، وانسحاب الحزب الشيوعي منه ، ومحاولة الحزب الاشتراكي بزعامة ميتران التّوّد إلي الكنيسة واستعطافها لاستعادة ثقة الناخبين الفرنسيين المتعاطفين معها .

وقد بدأت الأزمة عندما تقدّم الإنتلاف اليساري (الإشتراكي - الشيوعي) ، والذي كان يحكم فرنسا منذ عام ١٩٨١ ، بمشروع قانون لعلمنة التعليم الخاص ، وهو التعليم الذي يقع تحت إشراف الكنيسة ويغطّي المدارس الحرّة المؤسسة علي مبادئ دينية والمنظمة من قبل طوائف دينية . وطالما نظرت الجماعات السياسية المعادية للكنيسة في فرنسا إلي هذه المدارس الحرّة باعتبارها متعارضة مع مبدأ علمانية الدولة ، وأنّها لذلك يجب تأميمها وإلغاء طابعها الديني . وقد جاء مشروع القانون معبراً عن رغبة هذه الجماعات السياسية في الإطاحة بسلطة الكنيسة في التأثير علي النشء ، وذلك بإخضاع هذه المدارس لإشراف الدولة ، مثلها في ذلك مثل مدارس التعليم العامة التابعة للدولة . وقد كان رد فعل الكنيسة

١ - راجع فردريك هرتز : القومية في التاريخ والسياسة ، ترجمة عبد الكريم أحمد ، ١٩٦٨ ، ص ١٣٩ ،

والمدافعين عنها حاسما وقويا. فقد رفضت الكنيسة المشروع علي لسان الكاردينال جان رمادي لوستيجية - رئيس أساقفة باريس - الذي أعلن للرئيس ميثران رفضه للمشروع وإصراره علي عدم تنفيذه. أما أتباع الكنيسة من المواطنين الفرنسيين فقد نظموا المظاهرات المعارضة لمشروع الحكومة اليسارية الخاص بعلمنة التعليم وإشراف الدولة علي جميع مدارس فرنسا. وقد قامت أكبر هذه المظاهرات في فرساي (٨٠٠ ألف متظاهرا)، وفي باريس (مليون مواطن). وقد رفعوا جميعا شعار حرية التعليم ورفض تدخل الدولة في المدارس الحرة. وأمام الإضطرابات الشديدة التي شهدتها البلاد من جراء هذه الأزمة إضطّر الرئيس ميثران إلي التدخل وإصدار قرار في يوليو عام ١٩٨١ بإجراء إستفتاء شعبي يحسم هذه المجابهة بين الحكومة والكنيسة الكاثوليكية. ولما كان الدستور الفرنسي لا يخول رئيس الجمهورية حق إجراء استفتاء في مثل هذه القضية، فقد تقدّم ميثران إلي البرلمان بطلب تعديل المادة (١١) من الدستور الفرنسي بما يسمح بتوسيع نطاق اللجوء إلي الإستفتاءات الشعبية لتشمل القضايا المؤثرة في الحريات العامة، وفي مقدّمها القضية محل النزاع بين الحكومة والمدارس الحرة التي تدعمها الكنيسة. وقد رفضت الكنيسة والقوي المؤيدة لها فكرة إجراء استفتاء في هذه القضية. ومارست القوي اليمينية الضغط علي مجلس الشيوخ حتي أعلن رفضه لاقتراح الرئيس بشأن تعديل الدستور في أغسطس ١٩٨٤.

وأمام هذا النفوذ الهائل للكنيسة الكاثوليكية والقوي اليمينية إضطّر الرئيس الفرنسي لأن يسحب مشروع القانون الذي أثار ضده موجة عارمة من المعارضة. وقد أدّى ذلك إلي انسحاب الحزب الشيوعي من الإئتلاف الحاكم، واستقالة "بيير موروا" رئيس الحكومة التي تقدّمت بمشروع القانون، وتشكيل حكومة جديدة برئاسة "لوران فايبيوس" Laurent Fabius الذي وصفه الشيوعيون الفرنسيون بأنه "يميني النزعة والمفاهيم والسلوك السياسي والقرارات". وهكذا انتصرت في النهاية الكنيسة الكاثوليكية التي استطاعت أن تدافع عن حقوقها في المدارس الخاصة وفي مجال التعليم، وأبدي رئيس الجمهورية خضوعا لرغبات الكنيسة في هذه القضية في محاولة منه لاستعادة الحزب الاشتراكي بعض ما فقد من أصوات الناخبين الفرنسيين من جراء مشروع قانون المدارس الحرة (١).

هذه النتيجة في الواقع لها أكثر من دلالة: فهي من جهة تعكس استمرارية الصراعات السياسية في فرنسا بين المدافعين عن الكنيسة وأعدائها. وهي من جهة أخرى تظهر القوة

١ - حول تفاصيل المجابهة بين الحكومة الفرنسية والكنيسة الكاثوليكية حول قضية المدارس الحرة أو التعليم الخاص راجع: الأمرام ١٩٨٤/٥/٢٥ ص ١٠.٦ / ١٩٨٤/٨/٤ ص ٤: الأخبار ١٩٨٤/٧/٢١ ص ٩، ١٩٨٤/١٢/٢٥ ص ٨: الشعب ١٩٨٤/٧/٢١ ص ٤.

Ball and Millard: Pressure Politics in Industrial Societies, 1986, P. 230; Carter and Herz : op.cit., P. 177; Time: 30/7/1984, PP. 48-49.

التي لا تزال تتمتع بها الكنيسة الكاثوليكية والدور الذي لا تزال تلعبه في الحياة السياسية في فرنسا ، وقدرتها علي أن تدفع بالقوى السياسية المؤيدة لمفاهيمها والمدافعة عن مبادئها في سبيل تحقيق أهدافها المدنية . وهي ثالثا تؤكد أن الدين "القديم" لم يقص عليه في قلوب الفرنسيين ، وأنه لا يزال مصدرا مهما للتوجيه الثقافي والسياسي في فرنسا . وهي أخيرا تثبت فشل الثورة الفرنسية في إلغاء الوجود الحركي للدين والسلوك القيادي لرجال الدين وفي إبعاد الكنيسة عن كل ما له صلة بالعلاقة بين المواطن والدولة . إن بلد الثورة الفرنسية - الذي احتفل بمرور مائتي عام علي قيام الثورة - يشهد واقعا يعبر عن الخروج علي أهم المبادئ الثورية بخصوص دور الدين في الحياة السياسية وموقف المواطن في لحظات الصدام بين الكنيسة والدولة^(١) .

الدين كأحد متغيرات الصراع السياسي والقومي :

وإذا كانت هذه القضية تتصل مباشرة بواقع الحياة السياسية في فرنسا ، فإن القضية الأخرى بطبيعتها بنيوية ترتبط بالدور القومي للدين وأثره علي عملية الوفاق والوحدة القومية . فعلي الرغم من أن الدولة البرجوازية التي أوجدتها الثورة الفرنسية قامت علي أساس استبعاد الدين من عملية التكامل القومي ، وعلي الرغم من نص الدستور الفرنسي في مادته الأولى علي أن فرنسا جمهورية علمانية ، وتأكيد ديباجته علي أن الاتحاد بين الفرنسيين يقوم علي أساس المساواة في الحقوق والواجبات دون تمييز بين الأجناس والأديان ، وعلي الرغم من أن المادة العاشرة من الإعلان الفرنسي لحقوق الإنسان تنص علي أنه لا يجوز إزعاج شخص بسبب آرائه - وهي تشمل معتقداته الدينية^(٢) ، فإن فرنسا - التي شهدت في القرن التاسع عشر صراعات سياسية عنوانية بين الكاثوليكية واليعقوبية كان لها أثارها السلبية علي عملية التكامل القومي - تشهد في العقد الأخير من القرن

١ - نستطيع أن نضيف أيضا حوادث العنف التي شهدتها فرنسا في أكتوبر ١٩٨٨ ، بسبب عرض فيلم "غواية المسيح الأخيرة" The Last Temptation of Christ الذي أخرجه مارتن سكور سيزي الأمريكي ، فرغم أن الفيلم قد أثار موجة من المعارضة والاحتجاج في سائر دول أوروبا فضلا عن الولايات المتحدة ، إلا أنه في فرنسا بالذات كان الاحتجاج عنيفا من جانب "الأصوليين الكاثوليك" الذين أحرقوا في يوم ٢٢ أكتوبر ١٩٨٨ قاعة سينما سان ميشيل بالحي اللاتيني مما أدّى إلي اختناق بعض المتفرجين فضلا عن الأضرار المادية . وقد أثبت التحقيق - كما جاء في صحيفة الفيجارو . أن الجناة من الأصوليين الكاثوليك الأعضاء في الجبهة الوطنية التي يتزعمها الفاشستي لورين . راجع التفاصيل في : د. لويس عوض : رحلتي السنوية ، الأهرام ١٩٨٨/١١/٥ ص ١٥ ؛ مجلة المختار الإسلامي ، نوفمبر ١٩٨٨ ص ١٩ - ٢٢ ؛ فهمي هويدي : رسالة الرواية الشيطانية ، الأهرام في ١٩٨٩/٢/٢٨ ص ٧ .

٢ - راجع : دستور الجمهورية الفرنسية الرابعة ، النص الرسمي ، تقديم محمد كامل مرسي ، ١٩٤٧ ، ص ٤ - ٥ ؛ د. إسماعيل البوي : دعائم الحكم في الشريعة الإسلامية والنظم الدستورية المعاصرة ، ٨-١٩٨١ ، ص ١٣٦ .

العشرين بدايات المجابهة - التي ربما يقدر لها تهديد الوفاق والإستقرار السياسي من جديد - بين الكاثوليكية والإسلام . وإذا كان صراع القرن التاسع عشر قد حسم لصالح الكاثوليكية ، فإنّ الصراع الذي بدأ لم تتقرّر نتائجه بعد ، وإن كانت طبيعة الديانة الإسلامية واختلافها كليّة عن طبيعة الديانة اليعقوبية لتدعم التكهّن بأنّ الصراع الجديد سيكون أكثر عدوانية وبأنّ نتائجه ربما تسير في الإتجاه المعاكس (١) .

وإذا كانت التقاليد الفرنسية قد خرجت علي مقتضيات المبدأ القومي في صراعها مع اليعقوبية إبتداء من نابليون بونابرت الذي انحاز للكثلكة ، فإنّ التقاليد الفرنسية المعاصرة تمثل نموذجا صارخا لهذا الخروج علي تعاليم الثورة الفرنسية في احد أهم كليّاتها والتي تجعل من عامل الشعور القومي وحده أساس عملية التجانس القومي والتكتّل السياسي ، هذه الحقيقة تبدو واضحة في دلالات انتخابات الرئاسة الفرنسية التي أجريت في مايو ١٩٨٨ وما سبقها من أحداث وما تلاها من انتخابات :

ففي الوقت الذي كانت فيه فرنسا تعد للإحتفال بمرور مائتي عام علي قيام الثورة الفرنسية ، شهدت الحياة السياسية الفرنسية مولد وإيناع حزب يميني متطرّف تركزت توجهياته علي مبادئ تتناقض تماما مع مبادئ الثورة الفرنسية وشعاراتها ، وهو حزب الجبهة الوطنية The National Front الذي يضم عددا كبيرا من " الأصوليين الكاثوليك " تحت زعامة جان ماري لوبن Jean Marie le Pen والذي تدعمه الكنيسة الكاثوليكية .

الدين والسلوك الانتخابي :

وعلي الرغم من تحذيرات الرئيس ميتران ووصفه لمبادئ الجبهة الوطنية بأنّها تمثل تهديدا للسلام المدني Civil Peace (٢) ، فقد حصل الحزب علي ٢٥ مقعدا في انتخابات البرلمان الفرنسي عام ١٩٨٦ (٣) ، كما حصل مرشّحه جان ماري لوبن علي ١٤.٤٪ من أصوات الناخبين الفرنسيين في الجولة الأولى لانتخابات الرئاسة الفرنسية التي أجريت عام ١٩٨٨ ، أي أنّه قد حصل علي موافقة ٤.٥ مليون ناخب فرنسي علي مبادئه التي تمثل ردّة قومية بكل ما تعنيه هذه الكلمة من معان . كما حصل الحزب في انتخابات البرلمان الأوروبي التي أجريت في يونيو ١٩٨٩ علي سبعة مقاعد في البرلمان الأوروبي من المقاعد الـ ٨١ المخصّصة لفرنسا (٤) . وقد أثبتت تحليلات السلوك الانتخابي أنّ رجال الدين الكاثوليك قد

١ - حول اليعاقبة والصراعات بين الكاثوليكية واليعقوبية راجع ص ٦٥ وانظر : كرين برينتون : دراسة تحليلية للثورات ، ١٩٦٦ ، ص ٩٧ ، ١٢١ ، ١٧٢ ، ١٧٤ ، ١٧٨ ، ٢٠١ ، ٢١١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٨ ، ٢٣٢ ، ٢٣٥ ، ٢٣٩ ؛ زينب عصمت راشد : تاريخ أوروبا في القرن ١٩ ، ١٩٧٦ ، ص ٩٩-٢٠٨ .

Time 11/4/1988, P. 26; 9/5/1988, P. 24.

- ٢

Time 25/4/1988, P. 15.

٣ - السياسة الدولية ، أكتوبر ٩٤ ، ص ١٢ ؛

٤ - الأهرام ١٩٨٩/٦/٢٠ ص ١٩٩٢/٢/٢٢ ، ص ٥ ، السياسة الدولية ، يوليو ١٩٩٢ ص ٢٧٣ .

حُفُوا الناخبين علي دعم الإتجاه اليميني وإعطاء صوته لجان لوين (١) . وقد جاءت نتيجة الإنتخابات الرئاسية لكي تؤكد إستجابة ٤.٥ مليون ناخب لنداء الكنيسة ، ولكي تؤكد في نفس الوقت أن السلوك الإنتخابي عند كثير من الفرنسيين لا يزال يخضع لتوجيهات رجال الدين الكاثوليك (٢) وقد تأكد ذلك أيضا في انتخابات ١٩٩٢ المحلية (٣) .

لقد ركّز هذا الحزب دعايته الإنتخابية علي التهديد بالخطر الذي يمثله الإسلام علي مستقبل فرنسا ، وعلي الربط بين الإسلام والإرهاب ، وعلي لفت الأنظار إلي المسلمين الفرنسيين باعتبارهم أقلية غير متجانسة مع المجتمع القومي بسبب امتلاكهم لعقيدة تنظم حياتهم الدنيوية بطريقة تتعارض جذريا مع القوانين الفرنسية ، وبسبب رفضهم الإدماج في المجتمع الفرنسي وإصرارهم علي أن تكون لهم مدارسهم وإذاعتهم ومراكزهم الدينية والثقافية بل وحتى مراكزهم التجارية وأطعمتهم الخاصة بهم والتي تجسد تعاليمهم الدينية.

وكان من الطبيعي أن تتكاثر الكنيسة وسائر القوي اليمينية مع الحزب في تسليط الأضواء علي الإسلام باعتباره " دينا نشطا له قوة دفع ذاتية تساعده علي الإنتشار، وأنه لذلك " يتوسّع بلا توقف" ، وأنه في ظل المفهوم الديمقراطي للحكم إحتمل كثير من المسلمين الفرنسيين مراكز بارزة في المجتمع الفرنسي ، وبصفة خاصة المسلمين من أصل فرنسي والذين يشغلون وظائف عليا في مختلف القطاعات الفرنسية الأمر الذي يهدّد بتحولهم إلي قوة مؤثرة في صنع القرار الفرنسي، فضلا عن أن تعداد المسلمين الحالي، والذي يبلغ حوالي ثلاثة ملايين نسمة، يمثل حوالي ٥.٥٪ من مجموع الناخبين الفرنسيين الذين ينتخبون رئيس الجمهورية وأعضاء الجمعية الوطنية وأعضاء البلديات المختلفة ، وهي نسبة تسمح للمسلمين بأن يؤثروا في نتائج الانتخابات في الإتجاه الذي يحقّق مطالبهم ، كما أن هذه النسبة في تزايد مستمر بسبب التزايد الملفت للنظر في حجم الأقلية الإسلامية الفرنسية ورموزها ، سواء بسبب ارتفاع معدل التناسل بين المسلمين ، أو بسبب هجرة الكثير من المسلمين إلي فرنسا ، أو بسبب تزايد اعتناق بعض الفرنسيين للدين الإسلامي (٤) .

١ - Time 25/4/1988, P. 16.

٢ - Ball and Millard: OP. Cit. P. 218.

٣ - راجع : السياسة الدولية ، يوليو ١٩٩٢ ، ص ٢٩٣ : الأرقام ، ٣١/٣/١٩٩٢ ص ٤ .

٤ - تشير الإحصاءات إلي أن عدد المسلمين في فرنسا في بداية الثمانينات لم يكن يتجاوز المليونين ، وفي منتصف الثمانينات قرر هذا العدد ليبلغ مليونين ونصف ، وهو الآن - وفقا لآخر إحصاء رسمي صدر في فرنسا - يتجاوز ثلاثة ملايين . وبهذا التعداد فقد أضحي الإسلام الديانة الثانية في فرنسا بعد الكاثوليكية من حيث عدد الملتحقين إليه ، إذ يزيد هذا التعداد كثيرا علي تعداد الملتحقين إلي الطوائف الدينية الأخرى كاليهود (٦٠٠-٧٠٠ ألف) والبروتستانت . راجع التقارير والإحصاءات الواردة في المصادر التالية: صفوت الشرقاوي: المسجد ولور جديد في مدن أوروبا، مجلة الشباب وعلوم المستقبل، أغسطس ١٩٨١، ص ٣٤: جريدة النور ١٩٨٢/٦/٩ ص ١٧؛ ١٩٨٣/٨/١٧ ص ١؛ ١٩٨٥/٦/٢٦ ص ١ =

وبعد أن نجح الحزب - بدعم الكنيسة الكاثوليكية - في إثارة فزع الفرنسيين من الأخطار التي تشكّلها الأقلية الإسلامية، دخل المعركة الإنتخابية رافعا شعار "أطردوا العرب من فرنسا" و "أوقفوا هجرة العرب إلى فرنسا"، وغيرها من الشعارات المعادية للمهاجرين anti-immigrants^(١)، وهو وإن تخفّف في بعض الأحيان وراء العنصرية الجنسية، فإنّ عداءه الخاص للإسلام كان واضحا تماما في تلك اللافتات التي كان يروجها في معظم أنحاء فرنسا خلال الدعاية الإنتخابية والتي كتب فيها - إلى جوار صورة لمئذنة أحد المساجد: "إن شاء الله خلال عشرين عاما ستصبح فرنسا بالتاكيد جمهورية إسلامية".

"Inch' Allah, Dans Vingt ans C'est sur la France Sera Republique Islamique"^(٢)

هذا التهديد بالخطر الإسلامي والتلويح بقدرته علي سحق الكاثوليكية وقيادة عملية الردّة القومية إبتداء من فرنسا هو الذي يفسّر لماذا أعطي ٤.٥ مليون ناخب فرنسي أصواتهم لهذا الحزب الذي أصبح بفضل هذا التأييد الذي قادته الكنيسة القوة السياسية الرابعة في فرنسا بعد أن أزاح الحزب الشيوعي إلى المرتبة الخامسة^(٣).

القيادة الفرنسية وأدوات التحكم في الظاهرة الإسلامية :

علي أنّ نشاط القوي اليمينية في مواجهة القوي الإسلامية المتنامية في الحياة السياسية الفرنسية لا يعبر عن الاتجاه الوحيد في التقاليد الفرنسية المعاصرة . فالرئيس الفرنسي فرانسوا ميتران سبق أن أعلن قبل انتخابات عام ١٩٨٨ بحوالي عامين أنّه إذا انتصر الإسلام - أي في الحرب العراقية الإيرانية - سيجد الغرب نفسه يقاتل من جديد علي أبواب اليونان وألمانيا^(٤) . وفي أكثر من مناسبة واحدة ، وبصفة خاصة في

= ص ٢ : ١٩٨٦/٣/٥ من ٢ : ٨٦/١٠/٨ : ٢ : ٩٤/٦/٢٩ ص ١ : جريدة المسلمون ١٩٨٥/٥/١١
ص ٢ : جريدة الرأي العام ١٩٨٨/٦/٢٤ ص ١ : جريدة الأمة الإسلامية ، إبريل ١٩٨٥ ص ٢ : يونيو ١٩٨٥
ص ١ : جريدة الأهالي ١٩٨٥/٥/٢٢ ص ٢ : الأهرام ١٩٨٩/٤/١٣ ص ٥ : ١٩٨٩/٥/٢ : ٧ : أخبار اليوم ١٩٨٩/٥/٢٠ ص ٦ .

Time 25/4/1988, P. 15

١ - أنظر :

وحول موقف اليمين الفرنسي من المهاجرين المسلمين بالذات راجع : السياسة الدولية يناير ١٩٩٢ ، ص ٢٩٢ ، ص ٢٠٨ ، يناير ١٩٩٤ ، ص ٣٤٧ ، الأهرام : ٩١/٩/٢٧ ص ٦ ، ٩١/١١/٣٠ ص ٥ ، ١٩٩٢/٣/١٢ ص ٤ ، ١٩٩٢/٤/١٠ ص ١٢ : المسلمون : ١٩٩١/٥/٣ ص ٥ .

٢ - أنظر : أخبار اليوم ١٩٨٨/٥/١١ ص ٦ : السياسة الدولية ، أكتوبر ٩٤ ص ١٦ .

٣ - حول موقف اليمين من الظاهرة الإسلامية في فرنسا راجع أيضا : ثناء فؤاد عبدالله : الثابت والمتغيّر في انتخابات الرئاسة الفرنسية ، السياسة الدولية ، يوليو ١٩٨٨ ، ص ٢١٨ : الأهرام ١٩٨٦/٩/٢٧ ص ١ : ١٩٨٧/١٢/٤ ص ٥ : ١٩٨٨/٦/١١ ص ٤ : أخبار اليوم ١٩٨٦/٩/٢٧ ص ١ : الأخبار ١٩٨٨/٥/٣ ص ١٠ ، الشعب ١٩٨٦/٨/٥ ص ٨ : الأهالي ١٩٨٥/٤/٢ ص ٥ .

٤ - نبيل عبد الكريم : قرامة في السلام ، مجلة العالم ، ١٩٨٨/٨/٢٧ ص ٧ .

الإحتفال بأعياد الميلاد عامي ١٩٨٤ و ١٩٨٥، حثّ الرئيس ميتران الفرنسيين علي زيادة النسل "خوفا علي الجنس الأبيض من الإنقراض" (١). كما انشغلت وزارة الداخلية الفرنسية بالظاهرة الإسلامية وبصفة خاصة ظاهرة التزايد الملحوظ في عدد المساجد التي تعتبر " مركز الحياة الإسلامية وخلايا صالحة لانتشار الأفكار المتطرفة"، وأعدت التقارير والدراسات عن "فرنسا الجديدة ذات الألف مئذنة" (٢)، وفي أغسطس ١٩٨٦ وافقت الجمعية الوطنية الفرنسية - تحت ضغط اليمين - علي قانون جديد يضع قيودا صارمة علي التجنس بالجنسية الفرنسية، وهو القانون الذي قصد منه وقف "الغزو الإسلامي للمجتمع الفرنسي الكاثوليكي" إذ حدّد ثلاثة شروط "مطاطة" وتقديرية ولا تحكمها ضوابط قانونية لكل طالب للجنسية الفرنسية وهي : أن يكون طالب الجنسية جديرا بها، وأن يتقن اللغة الفرنسية، وأن يكون ملماً بتاريخ فرنسا (٣) ! بل ويكفي أن نذكر أن مسجد باريس هو المؤسسة الدينية الوحيدة في فرنسا التي تخضع للإشراف الحكومي، والتي لا يزال يعيّن مديرها بقرار من رئيس الوزراء الفرنسي بما يتعارض مع مبدأ علمانية الدولة أو الفصل بين الدولة والمؤسسات الدينية (٤). وبالإضافة الي ذلك، فقد دأبت وسائل الإعلام الفرنسية، وبخاصة التي تدعمها الكنيسة وقوي اليمين، علي تسليط الأضواء علي الظاهرة الإسلامية في فرنسا، ونشر دراسات وتقارير وتحقيقات عن طبيعة الدين الإسلامي وتعاليمه وقدرته علي الإنتشار داخل فرنسا وخارجها، وموقف المسلمين من عملية الاندماج والتكامل القومي، ودور المساجد في حياة المسلمين وغير ذلك. كما استثمرت بعض وسائل الإعلام أعمال العنف التي شهدتها فرنسا في عام ١٩٨٦ فضلا عن حوادث الإعتداء علي القوات الفرنسية في لبنان لكي تربط بين الإسلام وظاهرة الإرهاب الدولي وتحثّ الحكومة الفرنسية علي اتخاذ مواقف حاسمة إزاء الأقلية الإسلامية في فرنسا (٥).

كما استثمرت وسائل الاعلام الفرنسي المظاهرة التي قام بها مسلمون في السادس والعشرين من فبراير ١٩٨٩ للمطالبة باغتيال الكاتب البريطاني سلمان رشدي وحرق كتابه

- ١ - الأحرار ١٩٨٦/٧/٢١ ص ٦.
- ٢ - النور ١٩٨٤/٦/١٣ ص ٢؛ ١٩٨٤/١٠/٢٤ ص ١.
- ٣ - الشعب ١٩٨٦/٨/٥ ص ٨. راجع مضمون مشروع قانون الأجانب الذي أعدّه وزير الداخلية الفرنسية للعرض علي البرلمان خلال صيف عام (١٩٨٩) في : الأهرام ١٩٨٩/٤/١٨ ص ٥. وانظر كذلك : السياسة الدولية، يناير ١٩٩٤ ص ٢٤٧ وقارن موقف فرنسا من الأجانب الاسرائيليين في : الأهرام، ١٩٩٤/٣/١٧ ص ٨.
- ٤ - حول تاريخ مسجد باريس وموقف الحكومة الفرنسية منه راجع : النور ١٩٨٢/٦/٩ ص ٢؛ ١٩٨٦/١٠/٨ ص ٢.
- ٥ - راجع جريدة الأمة الإسلامية : إبريل ١٩٨٥ ص ٢، يونيه ١٩٨٥ ص ١؛ جريدة النور : ١٩٨٣/١١/٢ ص ٢؛ ١٩٨٣/١٢/٧ ص ٤؛ ١٩٨٤/١٠/٣١ ص ١؛ ١٩٨٤/١١/١٤ ص ٢؛ ١٩٨٥/٣/٢٧ ص ٢؛ ١٩٨٥/٦/٢٦ ص ٢، ١٩٨٦/٢/٥ ص ٤، ١٩٨٦/٣/٥ ص ٢؛ ١٩٨٦/٥/٢٥ ص ٢؛ ١٩٨٧/١١/١٨ ص ٢؛ ١٩٨٩/٤/٢٩ ص ٤، ١٩٨٩/٤/١٠ ص ١٢.

" الآيات الشيطانية " لشن حملة ضارية علي الإسلام والمسلمين ولزيادة حدة المواجهة النفسية والمعنوية بين المسلمين والمجتمع الفرنسي الذي يعيشون في داخله . وفي كل مرة كانت وسائل الإعلام الفرنسي تطرح هذا السؤال الخطير : هل يصلح الإسلام في فرنسا ؟ وبصيغة أخرى : هل الإسلام - بقيمه وتعاليمه - يمكن أن يتعايش مع المجتمع الفرنسي الذي يقوم علي القوانين الوضعية والقيم والمثل العلمانية ؟ وبعد استعراض لبعض المواقف المنسوبة للأقلية الإسلامية في فرنسا كانت وسائل الإعلام - التي تطغي عليها قوي اليمين - تنتهي إلي تأكيد تناقض تعاليم دين الإسلام مع قوانين الجمهورية الفرنسية ، وعدم إمكانية اندماج الأقلية الإسلامية في المجتمع الفرنسي العلماني ، والي أنه علي الأقلية الإسلامية إما الإذعان لقيم وتقاليد المجتمع القومي وإما الرحيل والعودة من حيث أتوا (١) .

إرتباط العنف السياسي بالوعي الديني في المجتمع الفرنسي :

ولم يقف الأمر عند هذا الحد ، وإنما شهدت الحياة السياسية الفرنسية موجة من الانفجارات ، وبصفة خاصة تلك التي هزت فرنسا في أكتوبر ١٩٨٧ ، إستهدفت مساجد ومراكز وشخصيات إسلامية ، كما نظمت مظاهرات ومسيرات تطالب بطرد العرب والمسلمين من فرنسا . ورفعت دعاوي قضائية أمام المحاكم الإدارية الفرنسية لسحب التصاريح الممنوحة لإقامة مساجد للمسلمين بحجة أنها تساند التطرف الديني كما تصبح هدفا للمتطرفين اليمينيين الفرنسيين بما ينجم عن ذلك من مشكلات أمنية . كما تشكلت منظمات وحركات يمينية لممارسة العنف ضد المهاجرين المسلمين الذين يتركزون في جنوب فرنسا ، مثل منظمة "الفرقة الانتحارية" التي أعلنت مسئوليتها عن بعض الإعتداءات التي وقعت بمدينة "نيس" وبمدينة "مرسليا" في مايو عام ١٩٨٦ وهددت بتكرار هذه الإعتداءات ضد الأقلية الإسلامية غير القادرة علي "التكيف" مع المجتمع القومي الكاثوليكي ؛ والحركة القومية ضد المهاجرين المغاربة التي أعلنت عن مسئوليتها عن هجوم وقع في مايو عام ١٩٨٨ في أحد بيوت الشباب بمدينة "نيس" . وقد تكرّر هذا الهجوم مرة أخرى في ديسمبر عام ١٩٨٨ حين انفجرت قنبلتان في أحد بيوت الشباب بمدينة "نيس" فأصيب عشرة فرنسين . أما

١ - من الحوادث الأخرى التي أثارت وسائل الإعلام الفرنسي ضد الأقلية الإسلامية في فرنسا قيام شاب مغربي مسلم في ١٢ مارس ١٩٨٩ بقتل شقيقته التي كانت علي علاقة بفرنسي . وقد استغلت وسائل الاعلام تلك الحادثة لإعادة إبراز التناقض بين مفاهيم الحياة وسبل العيش التي يفرزها المجتمع الإسلامي داخل فرنسا وبين القيم والمثل التي يعيش عليها المجتمع الفرنسي منذ ثورة ١٧٨٩ . وقد أبرزت وسائل الإعلام مأساة "إلهام" مؤكدة أن الشاب القاتل أقدم علي هذه الجريمة "البشعة" باسم الإسلام نظرا لأن تعاليم الإسلام لا تسمح بقيام علاقة بين فتاة مسلمة ورجل غير مسلم . لمزيد من التفاصيل راجع : شريف الشواشي : أول مواجهة نفسية للمسلمين الفرنسيين ، الأهرام ١٣/٤/١٩٨٩ ص ٥ ؛ فهمي هويدي : محاكمة الإسلام ، الأهرام ١٩٨٩/٥/٢ ص ٧ .

"الفرقة الإنتحارية" فقد ركزت إعتداءاتها علي "محلات الجزارة" التي تذبح حسب الشريعة الإسلامية والتي تمثل "إستقرازا" للتقاليد الفرنسية الكاثوليكية وتجسيديا لعدم رغبة الأقلية الإسلامية في الإندماج في المجتمع القومي الفرنسي^(١) .

ولكن هل تصبح فرنسا لبنان أخرى في أوروبا ؟ وهل تشهد حروبا دينية بين الكاثوليك والمسلمين مثل تلك التي قامت بين الكاثوليك والبروتستانت ؟

رغم افتقار المجتمع الفرنسي إلي الوفاق والتكامل الاجتماعي الكامل بسبب الصراعات السياسية ذات الطبيعة العدوانية بين الأغلبية الكاثوليكية والأقلية الإسلامية ، فإن محاولة التأكيد علي أن المجتمع الفرنسي في طريقه إلي حرب طائفية تهدد كيانه وتهدم بناءه القومي هل من قبيل التكهن الذي يخرج عن نطاق دراستنا . رغم ذلك فإن هناك بعض المؤشرات التي يمكننا الإرتكان إليها في تدعيم هذا الإتجاه .

فالفرنسيون اليمينيون ، سواء كانوا من الأصوليين الكاثوليك أو حتي من القوميين من غير المؤمنين بالمسيحية ، يؤمنون بأن الكنيسة الكاثوليكية ضرورية للوحدة القومية والنظام والعظمة الفرنسية . والفرنسيون المسلمون يأبون إلا أن يمارسوا حياتهم وفق التقاليد الإسلامية . وقد فشلت إستراتيجية بوتقة الصهر Melting Pot في إفقاد الأقلية الإسلامية هويتها المميّزة وفي استيعابها داخل الجماعة الكاثوليكية المسيطرة في إطار المجتمع القومي . ولم تنجح مبادئ الحرية والإخاء والمساواة والتسامح الديني في تحقيق عملية الإستيعاب Assimilation^(٢) وإنما احتفظ المسلمون بعزلتهم وهويتهم الخاصة ولم يتخلوا عن تقاليدهم الدينية وأنماطهم السلوكية وطرائق معيشتهم ، الأمر الذي خلق لدي الفرنسيين وعيا عنصرياً وطائفياً وأعاد إلي الروح العامة في فرنسا ظاهرة العداوة الطائفية وذلك القدر الكبير من التشاؤم حول مستقبل الكاثوليكية في فرنسا وذلك الخوف والفرع الذي ينتاب الفرنسيين كلما ارتفعت في سماء فرنسا مئذنة من مآذن مساجد المسلمين^(٣) .

١ - راجع الأهرام ١٩٨٨/١٢/٢٠ ص ٤ : الأمة الإسلامية ١٩٨٦/٧/٢٢ ص ٢ ، النور : ١٩٨٤/٨/٢٢ ص ٢ : ١٩٨٦/٥/٢٨ ص ٢ : ١٩٨٦/٧/٢ ص ٢ : ٨٨/٣/٢٠ ص ٢ : ١٩٩٤/٥/١١ ص ١ ، المسلمون ، ١٩٩١/٦/٢٨ ص ٤ .

٢ - حول مفهوم الإستيعاب وإستراتيجية بوتقة الصهر كأحدى إستراتيجيات مواجهة التعدد الديني راجع: إكرام عبد القادر بدر الدين : أزمة التكامل في الدول حديثة الاستقلال ، ماجستير ، ١٩٧٧ ، ص ٢٨ - ٣٠ ، ٧٣-٧٤ .

٣ - تزايد عدد المساجد في فرنسا بشكل ملفت للنظر : ففي عام ١٩٧١ لم يكن عدد المساجد يتعدى ١٢ مسجدا . وفي عام ١٩٨٢ ظهر إحصاء رسمي في فرنسا يشير إلي وجود ٤٢٨ مسجدا في أنحاء فرنسا منها ٥١ مسجدا في باريس وحدها . أما الآن فتشير التقديرات إلي وجود حوالي ألف مسجد في أنحاء فرنسا . ويعد مسجد باريس أول وأكبر وأهم مساجد فرنسا . فقد تم إنشاؤه عام ١٩٢٦ تقديرا من حكومة فرنسا لنور مسلمي فرنسا ومستعمراتها في الحرب العالمية الأولى . وتنتظر فرنسا إلي مسجد باريس باعتباره السلطة الدينية الوحيدة المسنولة عن المسلمين فيها . ويخضع المسجد =

إن التعدد الديني في فرنسا كان يقيم دائما حواجز نفسية بين الفرنسيين إلا أن الدولة كانت تنجح في النهاية في إذابة واستيعاب أتباع المذاهب غير الكاثوليكية في المجتمع القومي . إلا أن الاختلافات الدينية التي تعاني فرنسا منها الآن علي درجة كبيرة من الحدة بحيث أنها أثارت وعيا عنصرياً وطائفياً وتعصباً دينياً يمكن أن يمزق الأمة في صراعات دينية علي غرار التجربة اللبنانية . ولعل العامل الوحيد الذي يحول دون ذلك ، علي الأقل حتي الآن ، هو أن الكاثوليك لا يزالون يشكلون حوالي ٩٠٪ من مجموع الشعب الفرنسي في حين لا تمثل الأقليات الدينية الأخرى سوى ١٠٪ . أما في حالة انخفاض نسبة السكان من الكاثوليك وارتفاع نسب الأقليات الأخرى ، وبخاصة الأقلية الإسلامية ، فإن النتائج بلا شك ستكون خطيرة في الحياة السياسية الفرنسية ، وبصفة خاصة في وجود هذا الوعي العنصري والتعصب الديني ، وفي ظل الارتباط بين تعدد الأقليات الدينية وتأثر المشاركة السياسية بالدين (١) .

الجماعة الإسلامية كقوة ضاغطة وأنواتها الحركية :

وبالإضافة إلي ما يشكله المسلمون من أزمة تكامل في المجتمع الفرنسي ، فإنهم يشكلون أيضا إحدى القوى الضاغطة في الحياة السياسية الفرنسية والمؤثرة في عملية اتخاذ القرار سواء في مجال السياسة الداخلية أو الخارجية . وهم يستخدمون للضغط علي الحكومة كل الأدوات المشروعة كالإضراب عن الطعام وتنظيم المظاهرات وعقد المؤتمرات وتبوير اللقاءات مع المسؤولين الفرنسيين لعرض مطالب الأقلية الإسلامية ، والتي من أهمها تشكيل حزب إسلامي في فرنسا وتكوين هيئة لرقابة الشؤون الإسلامية ومساواة المسلمين مع باقي الفرنسيين في الحقوق والواجبات ووضعهم في الاعتبار عند صياغة القرارات السياسية وإنشاء مدارس خاصة لأبناء المسلمين وغير ذلك (٢) .

وفضلا عن هذه الأدوات المشروعة ، فقد شهدت العاصمة الفرنسية وضواحيها العديد من عمليات العنف عام ١٩٨٦ نسبت إلي منظمات دينية إسلامية ، وشيعية بصفة خاصة ، بهدف إثارة سخط الرأي العام الفرنسي ضد تورط فرنسا في الجنوب اللبناني ، وللضغط

= لإشراف الحكومة وبعين مجلس إدارته بقرار من رئيس الوزراء الفرنسي . راجع حول كل ذلك : صفوت الشرقاوي : المسجد وبنو جديد في مدن أوروبا ، مجلة الشباب وعلوم المستقبل ، أغسطس ١٩٨١ ، ص ٢٤ ؛ الأمازي ١٩٨٥/٥/٢٢ ص ٢ ؛ الأمة الإسلامية ، إبريل ١٩٨٥ ص ٢ ؛ المسلمون ١٩٨٥/٥/١١ ص ٢ ؛ النور : ١٩٨٢/٦/٩ ص ٢ ، ١٩٨٦/١٠/٨ ص ٢ ، ١٩٨٧/١٠/١٤ ص ٢ ، ١٩٨٧/١١/٢٥ ص ٢ ، ١٩٨٨/٣/٣٠ ص ٢ ؛ ١٩٨٩/٨/٢٣ ص ٢ ، ١٩٩٢/٩/١٦ ص ٢ ، ١٩٩٢/٦/٢٩ ص ١ .

١ - راجع حول ذلك : Macridis: Modern Political Regimes, 1986, P. 89 ; Merton: Social Theory and Social Structure, 1968, P. 83.

٢ - راجع: الرأي العام ١٩٨٥/١٢/٢٦ ص ١؛ النور: ١٩٨٢/٨/١٧ ص ١؛ ٨٤/٣/٢١ ص ١؛ ١٩٨٤/٧/١١ ص ١؛ ١٩٨٦/١/٢٩ ص ٢؛ ١٩٨٧/١٠/١٤ ص ٢؛ ٨٨/٢/١٠ ص ٢؛ ١٩٨٨/٦/٨ ص ٢ .

علي الحكومة الفرنسية لتغيير سياستها في الشرق الأوسط ، ووقف مبيعات الأسلحة الفرنسية للعراق ، وإطلاق سراح الرهائن المسلمين المعتقلين في فرنسا ، وتسديد مليار دولار لإيران - هي قيمة التعاقد الذي وقّع بين إيران في عهد الشاه وفرنسا لتنفيذ مشروع لإنتاج اليورانيوم المخصّب . وقد تزامنت أعمال العنف التي شهدتها باريس مع أعمال عنف أخرى تعرّض لها الجنود الفرنسيون المشتركون في القوات الدولية في جنوب لبنان^(١).

والحقيقة التي لا بد من الاعتراف بها أنّ الضغوط - السلمية والعنيفة - التي مارستها الأقلية الإسلامية قد هزّت الرأي العام والحياة السياسية في فرنسا وحملت الحكومة الفرنسية علي تعديل سلوكها السياسي وإعادة صياغة سياستها في الشرق الأوسط وإعادة النظر في وضع المسلمين الفرنسيين . ويكفي أن نذكر عددا من الوقائع والدلالات في هذا الإتجاه :

أ - ففي مجال السياسة الخارجية ، إنتهجت فرنسا سياسة جديدة أكثر اعتدالا وأكثر تأييدا للحقوق العربية والإسلامية : فسحبت قواتها من الجنوب اللبناني ، ودفعت للحكومة الإيرانية جزءا من المبالغ المستحقة لها ، وأيدت الحقوق المشروعة للشعب الفلسطيني ، وتبنّت فكرة المؤتمر الدولي للسلام التي طرحها العرب ورفضها الأمريكيون والإسرائيليون كمحاولة للإتفاق علي تسوية عادلة ودائمة لمشكلة الشرق الأوسط ، وأفرجت عن بعض الرهائن والشخصيات الإسلامية رغم الاحتجاجات الأمريكية واليهودية ، ورفضت مرور الطائرات الأمريكية في أجوائها في طريقها لضرب ليبيا عام ١٩٨٦ ، كما رفضت التعاون مع الولايات المتحدة لدعم القوات التشادية لضرب قوات المعارضة التي تساندها ليبيا . وقيل التطورات الأخيرة المرتبطة باتفاق المباديء واتفاق غزة - أريحا ، التقي الرئيس ميتران بياسر عرفات أكثر من مرة رغم احتجاجات الجالية اليهودية الفرنسية وإسرائيل التي اعتبرت اللقاء إهانة بالغة لها ، وأيدت فرنسا المجاهدين الأفغان في صراعهم ضد نظام كابول الذي أيدته القوات السوفيتية ، واختار الرئيس ميتران - في ديسمبر ١٩٨٤ - "رولان ديمّا" المعروف بصداقته للعرب واهتمامه الخاص بالعالم الإسلامي ، وزيرا للعلاقات الخارجية ، وهو الوزير الذي حملته إسرائيل مسؤولية قرار الرئيس ميتران باستقبال ياسر عرفات في فرنسا قبل أن تظهر بوادر التسوية السلمية^(٢) .

١ - راجع : محمد عبد الفتاح : خريف النار في فرنسا، الأمازي ١٩٨٦/٩/٢٤ ص ٢؛ ليلي حافظ : شيراك وتساقولات تفجّرهما قنابل الإرهاب ، الأهرام ١٩٨٦/٩/٢٦ ص ٥ ؛ سلامة أحمد سلامة : الإرهاب المضاد يتحرّك ، الأهرام ١٩٨٦/٩/٢٨ ص ٧؛ الأهرام ١٩٨٦/٣/١٥ ص ١ ، ١٠/٤/١٩٩٢ ص ١٣ .
٢ - راجع مجلة السياسة الدولية : إبريل ١٩٧٧ ، ص ٢١١ ، ٢١٤ ؛ يوليو ١٩٨٩ ، ص ٢٩٤ ؛ الأهرام ١٩٨٦/٣/١٥ ص ٤ ؛ ١٩٨٦/٩/٢٦ ص ٥ ؛ ١٩٨٨/٩/١٤ ص ١ ؛ ١٦/١٠/١٩٨٨ ص ٢ ؛ ١٩٨٨/١٠/٢٧ ص ١ ؛ ١٩٨٨/١٠/٢٧ ص ٥ ؛ ١٩٨٩/٢/٢٢ ص ٤ ؛ ١٩٨٩/٤/٥ ص ٤ ؛ =

ب - وفي مجال التعامل مع الجالية الإسلامية في فرنسا ، فقد دأب الرئيس ميتران علي توجيه برقيات تهنئة إلي مسلمي فرنسا بمناسبة أعيادهم الدينية ، كما أصدر قرارا بإنشاء برنامج تليفزيوني موجه للمسلمين الفرنسيين يذاع صباح الأحد من كل أسبوع ، فضلا عن أن باريس هي العاصمة الأوربية الوحيدة التي يستمع فيها المسلمون إلي إذاعة حية من مكة تنقل لمسلمي باريس مباشرة شعائر الصلاة واحتفالات شهر رمضان وغير ذلك من البرامج الدينية ، كما أنها العاصمة الأوربية الوحيدة التي يضم أحد مطاراتها الكبري - وهو مطار أورلي - مسجدا يؤدي فيه المسافرون المسلمون الصلاة مقابل وجودهم في المطار. كما توفر المدينة أيضا " محلات جزارة " ومكتبات ، بل وحتى مراسم دفن وشواهد قبور تتفق مع أحكام الشريعة الإسلامية ، وتمنح تصاريح لإقامة مساجد ومراكز دينية خاصة بالأقلية الإسلامية ، وتتخذ مشورة لجنة تنسيق في بلدية باريس تتكون من أعضاء مسلمين منتخبين وممثلين عن بلدية باريس وعن الإتحادات المعنية ، فيما يتعلق بمشروعات البلدية التي تهم الفرنسيين المسلمين . وقد استجاب وزير الداخلية الفرنسي - في الثمانينات - لطلب اتحاد المنظمات الإسلامية في فرنسا بالسماح للمسلمات الفرنسيات أو المقيمات في فرنسا باستخدام صور فوتوغرافية بالحجاب عند استخراج الأوراق الرسمية ، كجواز السفر أو بطاقة الهوية أو غير ذلك (١) ، وهي استجابة لم تلق قبول معظم المؤسسات الفرنسية التي رأت فيها عملا استفزازيا يخالف التقاليد العلمانية للدولة ، الأمر الذي فرض قضية الحجاب في الواقع الفرنسي .

الدين وعملية صنع القرار السياسي المرتبط بالسياسة الخارجية :

وأخيرا فقد كان الدين أحد مبررات الحركة الفرنسية الإستعمارية لنول الشرق والتي قامت "باسم المسيح" وتعاون علي القيم بها المبشرون والمستشرقون والجنود تحت شعار "حق حماية الكاثوليك" (٢) . وكذلك فقد كان الدين أحد الأسباب التي دعت الرأي العام الفرنسي

= ١٥/٤/١٩٨٩ ص ٤ ؛ ٢/٥/١٩٨٩ ص ١ ؛ ٣/٥/١٩٨٩ ص ٥ ؛ ١٧/٥/١٩٨٩ ص ٥ ؛ النور : ١٨/١٢/١٩٨٤ ص ٨ ؛ ١٩/٢/١٩٨٦ ص ٢ ؛ ٣٠/٤/١٩٨٦ ص ١ ؛ ٩/٧/٨٦ ص ٢ ؛ السياسة الدولية ، يوليو ١٩٩٠ ، ص ٢٨٨ ؛

Time: 5/5/1986, P. 14; 15/5/1989, P. 19; Newsweek: 8/5/1989, P. 35; 15/5/1989, P. 37; The Economist 6/5/1989, PP. 53-54 ; Herald Tribune 3/5/1989, P.1.

١ - راجع : الأمازي ٢٢/٥/١٩٨٥ ص ٢ ؛ الأخبار ٢٩/٥/١٩٨٥ ص ٤ ؛ النور : ١٨/٥/١٩٨٢ ص ٢ ؛ ٧/١١/١٩٨٤ ص ١ ؛ ٨/١/١٩٨٦ ص ٢ ؛ ٢٥/٥/١٩٨٦ ص ٢ ؛ ١٤/١٠/١٩٨٧ ص ٢ ؛ الأهرام ١٣/٤/١٩٨٩ ص ١٠ ؛ ١١/٥/١٩٨٩ ص ٤ .

٢ - حول الإرتباط بين المسيحية وحركة الإستعمار الفرنسية راجع : محمد عودة : الإسلام والإستعمار ، في : اليسار الإسلامي ، إشراف د. حسن حنفي ، ١٩٨١ ، ص ١٣٤ ، د. فؤاد محمد فخر الدين : مستقبل المسلمين ، ١٩٧٦ ، ص ١٨٥ ؛ د. عبدالله عبد الرزاق إبراهيم : المسلمون والإستعمار الأوربي لأفريقيا ، عالم المعرفة ، يوليو ١٩٨٩ ، ص ٩ ، ٢٠ ، ٣٠ ، ٣٢ ؛ مصطفى نصر السلاتي : الإستشراق السياسي ، ١٩٨٦ ، ص ١٦١ .

للقوف إلى جانب اليونانيين في صراعهم مع الإمبراطورية العثمانية (١) ، وإلى جانب لبنان المسيحية في صراعها مع لبنان الإسلامية ، وإلى جانب القبارصة اليونانيين في صراعهم مع القبارصة الأتراك (٢) ، وإلى جانب الصرب والكروات ضد المسلمين في يوغوسلافيا (٣) .

خلاصة :

الإستقراء السابق للخبرة التاريخية الفرنسية إبتداء من الثورة الفرنسية ولواقعها المعاصر يظهر بجلاء الدور الذي لعبه ويلعبه الدين في الحياة السياسية الفرنسية. ولتوضيح مختلف أبعاد هذا الدور الهيكلية والوظيفية يمكن التمييز بين أربعة مستويات للتحليل تسمح بإبراز مختلف أبعاد ومظاهر وعناصر هذا الدور علي أساس التمييز بين التحليل الكلي والجزئي للعلاقة بين الدين والحياة السياسية في فرنسا: ففي المستوى الأول (كلي - كلي) نسلط الضوء من منطلق التحليل الماكروكوزمي علي العلاقة بين القوي الدينية والحركة السياسية في فرنسا، وموقف الدولة من المنظمات والقوي الدينية، وأثر نشاطات هذه الأخيرة علي مدي ثبات واستقرار النظام السياسي، والعلاقة بين الشرعية السياسية والشرعية الدينية وغير ذلك من عناصر تحليل الظاهرتين كحقائق كلية . وفي المستوى الثاني (كلي - جزئي) نركّز علي إبراز أثر التغيرات أو التحولات في الحركة السياسية إزاء الاتجاهات الدينية علي السلوك السياسي الفردي . أما المستوى الثالث (جزئي - كلي) فنقوم فيه بتحليل أثار السلوك الديني الفردي علي الحركة السياسية . وعند المستوى الأخير (جزئي - جزئي) يدور التحليل حول العلاقة بين الإتجاهات الدينية للفرد وسلوكه السياسي والإنتخابي .

هذه الأبعاد او المستويات الأربعة لتحليل معطيات عملية الإستقراء والملاحظة للعلاقة الفعلية بين الدين والحياة السياسية الفرنسية سوف تسمح بفهم الأوجه المختلفة لهذه العلاقة وذلك علي النحو التالي :

أولا : فالتحليل الكلي / الكلي لواقع هذه العلاقة يفرض التمييز بين بعدين : الأول تحليل موقف الدولة الفرنسية من المنظمات والقوي الدينية . والثاني تحليل موقف هذه الأخيرة من الدولة :

١ - راجع : د. زينب عصمت راشد : تاريخ أوروبا في العصر الحديث ، ١٩٨٠ ، ص ٤٧ ؛

Breuilly : Nationalism and the State, 1985, P. 107

٢ - في إبريل عام ١٩٨٤ إنتهت حكومة قبرص التركية الحكومة الفرنسية بأنها تقدّم الدعم والسلاح لحكومة القبارصة اليونانيين . راجع : التور ١٩٨٤/٤/٢٥ ص ١ .

٣ - حالت فرنسا دون صدور قرار من مجلس الأمن ضد الصرب مؤيدة بذلك الموقف الصربي كما انها لم تتدخل بشكل حاسم لوقف اعتداء الصرب علي المسلمين في يوغوسلافيا . وقد اعترف الرئيس الأمريكي نيكسون انه لو كان سكان سراييفو من المسيحيين او اليهود فان العالم المتحضر ما كان ليتترك الامر ليصل الي ما وصل اليه ، راجع الامرام ٩٤/٤/٢٦ ص ٤ ؛ ١٩٩٤/٥/٣ ص ٨ .

أ - العرض السابق لواقع العلاقة بين الدين والحياة السياسية الفرنسية يؤكد أن حكومة الثورة ومنذ اللحظة الأولى لقيامها قد ارتبطت بعلاقة ثابتة مع القوي الدينية ، وأن هذه العلاقة لا تزال قائمة حتي هذه اللحظة ، إلا أنها أخذت مظاهر ودرجات مختلفة . فخلال السنوات العشر الأولى (١٧٨٩-١٧٩٩) كان عداء حكومة الثورة للكنيسة ورجال الدين هو أساس كل الإجراءات التي انتهت باستئصال الوجود الديني من الحياة السياسية . رغم ذلك فقد شهدت هذه الفترة بعض مظاهر الردة القومية وفي مقدمتها محاولة تأسيس شرعية النظام الجديد علي الدين وذلك عندما طلبت الجمعية التأسيسية من البابا بيوس السادس تعمد الدستور المدني . وقد عادت حكومة الثورة لتخفيف حدة العداء للمسيحية والتركيز علي مسألة "إعادة تنظيم الكنيسة" بما يحول دون ادائها لأي وظيفة سياسية . وباعتلاء نابليون عرش فرنسا في عام ١٧٩٩ تطورت العلاقة بين الدولة والقوي الدينية من علاقة عداء ومواجهة إلي علاقة تحالف وتطويع : أي إعادة الاعتبار للكتلة والسماح للكنيسة الكاثوليكية ولرجال الدين باداء دورهم السياسي والاجتماعي في تحقيق الإستقرار الروحي والوفاق الاجتماعي والوحدة السياسية مع المحافظة علي الطابع العلماني للدولة . وكان المسح البابوي لتاج نابليون الإمبراطوري عام ١٨٠٤ بمثابة إضفاء للشرعية الدينية علي شرعيته السياسية . وبمجيء شارل العاشر إلي الحكم في ١٨٢٤ عاد الارتباط بين الكنيسة والدولة في ظل ملكية الحق الإلهي التي أقامها والتي انتهت بالثورة التي خلعتة وأحلّت محله الملك لويس فيليب عام ١٨٣٠ . وعلي الرغم من أن تجربة الملك شارل العاشر لم تتكرر مرة أخرى ، إلا أن موقف الدولة من القوي الدينية الكاثوليكية ظل ثابتا وأساسه احترام تلك القوي ودعم مطالبها وإضعاف خصومها . فنابليون بونابرت يقضي علي نفوذ اليعاقبة لصالح الكاثوليك . ولويس بونابرت يرسل جيشا الي روما للدفاع عن البابا . ونابليون الثالث يواصل سياسة الدفاع عن البابا في روما ويرسل حملة كاثوليكية إلي المكسيك وينفذ رغبات رجال الدين في سياسته الداخلية . وقد ظلت فرنسا تتحرك في سياستها الخارجية في الاتجاه الذي يرضي القوي الدينية الكاثوليكية . وليس موقفها إلي جانب اليونانيين ضد الأتراك سواء في البلقان أو في قبرص ، وإلي جانب المارونيين ضد المسلمين في لبنان ، وإلي جانب الصرب ضد المسلمين في البوسنة سوي تأكيد لهذا الإلتزام .

ب - أما موقف القوي الدينية والكاثوليكية من الدولة فكان يتحدد دائما علي أساس مصلحة الكنيسة الكاثوليكية وتصورها لحدود وظيفتها السياسية . فعلي الرغم من اعتراف الكنيسة الكاثوليكية بكل الأدران والتجاوزات التي بررت إجراءات تهذيبها وإلغاء دورها القيادي في النشاط السياسي ، إلا أن القوي الدينية رفضت إجراءات الثورة ضد الدين ، كما رفضت فكرة الدستور المدني الذي شجبه البابا ، وقادت حركة مقاومة حكومة الثورة إلي جانب القوي السياسية الأخرى المعارضة للثورة ممّا هدّد الوحدة القومية وفرّق الأمة

الفرنسية وأشعل الحرب الأهلية . وكانت هذه الحركة وراء التحول الذي طرأ على موقف الثورة من الدين إبتداء من عام ١٧٩٣ حين صدرت قوانين حرية العبادة ، وأزيل الفصل بين الكنيسة والدولة في عهد نابليون ، وأعيد الإرتباط بينهما في عهد شارل العاشر ، وعادت الكنيسة لتمارس وظيفتها السياسية بعد تطويعها لتتناسب مع الواقع الجديد . وقد كانت هذه الممارسة وراء موقف حكّام فرنسا المدافع عن البابوية في روما وعن العقيدة المسيحية في العالم . رغم ذلك فقد كانت القوي الدينية الكاثوليكية تتجاوز دائرة الولاء القومي وتحمل راية المعارضة للحكّام بناء على توجيهات البابا أو من منطلق الفلسفة المسيحية الكاثوليكية . حدث هذا في عام ١٧٩١ عندما شجب البابا الدستور المدني وهدّد بحرمان كل من يعترف به من الكاثوليك فكان ذلك بداية للصراع الديني والحرب الأهلية في فرنسا بين أنصار البابا وأنصار الكنيسة القومية . وحدث هذا في عام ١٨٦٤ عندما صدر المنشور البابوي الذي اعتبر نظام الإنتخاب العام أحد الآثام فكان ذلك بداية الخروج على نابليون الثالث ومعارضة حكمه الذي قام على الإستفتاء الشعبي على الرغم من كل النفوذ الذي تحقّق لرجال الدين الكاثوليك في عهده . وحدث هذا في عام ١٩٨٤ عندما عارضت القوي الدينية مشروع قانون علمنة التعليم الخاص وأجبرت الرئيس ميتران على سحبهِ . وبالإضافة إلى ذلك فقد لعبت الكتلة دورا لا ينكره القوميون الفرنسيون في حفظ النظام وفي الإعداد للوحدة القومية وحمايتها . وهي في سبيل ذلك دخلت في صراعات سياسية وعدوانية مع كل الطوائف أو القوي الدينية غير الكاثوليكية كاليقونية في القرن التاسع عشر والإسلامية في الربع الأخير من القرن العشرين .

ثانيا : وأما التحليل الكلّي - الجزئي لمعطيات الواقع الفرنسي فيؤكد أنّ التغيّرات في خصائص النظام السياسي واتجاهاته الدينية تؤثر على السلوك السياسي الفردي . خلال مرحلة العداء السافر للكاثوليكية ورموزها كان العنف الديني هو أسلوب التعبير عن معارضة حكومة الثورة . وفي عهد نابليون بونابرت وفي ظل موقفه المهادن للقوي الدينية تخلّى الكاثوليك عن النشاطات العنيفة وتحولت الكنيسة وسائر القوي الدينية إلى أداة الحكم في تحقيق الضبط والخضوع الإجتماعي . وعندما تحقّقت الوحدة بين الدين والدولة في عهد شارل العاشر أصبحت المشاركة السياسية للقوي الدينية أكثر فعالية . وكان حكّام فرنسا حريصين دائما على إرضاء رجال الدين الكاثوليك وضمان ولائهم . وكان ذلك وراء دعمهم للبابوية وارسالهم الحملات العسكرية لنشر المسيحية والتحيّز إلى جانب الدول المسيحية في صراعها مع الدول غير المسيحية ، والدفاع عن فلسفة الكنيسة الإجتماعية وموقفها من قضايا التعليم والإجهاض وغيرها ، وعدم السماح بأيّ نوع من قوي دينية غير كاثوليكية في فرنسا ، سواء كانت يعقوبية أم إسلامية أم غيرهما . وفي حالة تقاعس

الدولة عن أدائها لهذه الوظيفة الأخيرة فإنّ الكاثوليك يجب أن يتدخلوا لوقف تعاظم أي قوى دينية أخرى . مثال ذلك تكثّل ٤.٥ مليون ناخب كاثوليكي خلف جان ماري لوين وحزبه المتطرّف في انتخابات البرلمان الفرنسي عام ١٩٨٦ ، وفي انتخابات الرئاسة عام ١٩٨٨ ، لمواجهة الأقلية الإسلامية ، فضلا عن ممارسة الضغوط المستمرة لإصدار القوانين التي تحدّ من هجرة المسلمين إلى فرنسا ، والقيام بأعمال عنف ضد شخصيات ومراكز ومساجد إسلامية - كما حدث عام ١٩٨٧ - بالإضافة إلى المشاركة في مظاهرات ومسيرات تطالب بطرد المسلمين من فرنسا .

ثالثا : وعلي المستوى الجزئي / الكلّي فقد أظهرت عيّنة الملاحظات كيف كان سلوك رجال الدين وتجاوزاتهم وراء كل الإجراءات التي اتخذتها حكومة الثورة في البداية لاستئصال شأفة الدين من الحياة السياسية ، وكيف أدّى انقسام الكاثوليك ما بين مؤيّد ومعارض لفكرة الدستور المدني إلى اندلاع الحرب الأهلية واكتسابها معني دينيا إلى جانب مضمونها السياسي . وكيف أنّ هذا الإختلاف بين المدافعين عن الكنيسة وأعدائها ، وما ارتبط به من مواجهات وصراعات سياسية ، ظل يشكّل دائما أحد أسباب ظاهرة عدم الإستقرار السياسي للنظام الفرنسي ، وكيف كان السلوك الديني الفردي يترك آثاره على السياسة العامة والإستقرار السياسي للنظام . لقد كان موقف الكاثوليك المؤيّد للبابا وربطهم بين تأييدهم للحكّام وقيام هؤلاء الحكّام بحماية البابوية والكنيسة وراء السياسة التي التزم بها معظم حكّام فرنسا إزاء الدفاع عن المقام البابوي حتي لو اضطروا إلى التدخل في شؤون إيطاليا الداخلية ، ووراء سياسة فرنسا الخارجية المنحازة للدول المسيحية ، ووراء حرص الحكومات الفرنسية على عدم إصدار تشريعات تتعارض مع مبادئ الكنيسة الكاثوليكية خشية أن تفقد ثقة الناخبين الفرنسيين . فهذا نابليون بونابرت يزيل آثار القانون المدني ويعلن حمايته للكنيسة ويطلب المسح البابوي لتاجه الإمبراطوري . وهذا نابليون الثالث يجعل رجال الدين وأشياهم عماد بلاطه الإمبراطوري يقصبي "ديروي" - أعظم أئمة التربية في القرن ١٩ - من منصبه إرضاء لهم . وهذا ميتران يسحب مشروع قانون علمنة التعليم الحر بعد أن أعلن رئيس أساقفة باريس رفضه للمشروع وبعد أن نظّم الكاثوليك المظاهرات لإعلان معارضتهم للمشروع والتهديد بحرمان الحزب الإشتراكي الحاكم من تأييد الكاثوليك في الانتخابات العامة . وهو التهديد الذي كان أيضا وراء إصدار القوانين والتشريعات التي تحدّ من قوة وتأثير الأقلية الإسلامية في صنع القرار القومي الفرنسي مثل قانون الأجانب وعدم منح تصاريح لإقامة مساجد جديدة للمسلمين وإخضاع مسجد باريس للإشراف الحكومي وغير ذلك .

رابعاً : وأخيراً فإنّ التحليل الجزئي / جزئي لمعطيات الواقع الفرنسي يشير إلى تطرّق العلاقة بين الدين والحياة السياسية إلى المستوى الميكروكوزمي ، وإلى أن الدين ظل دائماً أحد متغيّرات السلوك السياسي الفردي . هذه حقيقة تؤكّدها دراسة العلاقة بين الإتجاهات الدينية للفرد وسلوكه السياسي (١) . فرجال الدين الذين رفضوا الإنخراط تحت لواء الدستور المدني وقادوا حركة المقاومة لحكومة الثورة إنطلقوا من إيمانهم بأنّ فكرة الدستور المدني تخالف تعاليم المسيح والتي تجعل من الكنيسة البطرسية مصدر التشريع ووجهة الطاعة والولاء . وأعمال العنف الديني التي صاحبت الحرب الأهلية في نهاية القرن ١٨ كانت بسبب العداء الذي أظهرته حكومة الثورة للمسيحية والموقف المتشدد الذي اتخذته تجاه الكنيسة ورجال الدين . كما أنّ العديد من الصراعات السياسية - السلمية والعنوانية - التي شهدتها فرنسا بين المدافعين عن الكنيسة وأعدائها كانت تنطلق من عاطفة الولاء للمسيحية والإلتزام بدعم موقف الكنيسة من جانب غالبية الكاثوليك الفرنسيين . هذا الإلتزام هو الذي يفسّر سخط رجال الدين الكاثوليك على نابليون الثالث رغم أنّه كان من أكثر حكام فرنسا دعماً لهم ، وذلك بسبب المنشور البابوي الذي شكك في شرعية حكمه القائم على الإنتخاب العام ، وهو الذي يفسّر كل المظاهرات ومظاهر الرفض لمشروع قانون علمنة التعليم الخاص عام ١٩٨٤ الذي عارضته الكنيسة ، وهو الذي يفسّر الدّعم الذي لقيه حزب الجبهة الوطنية - الذي تدعمه الكنيسة الكاثوليكية - من جانب الناخبين الفرنسيين الكاثوليك الذين يخضع أغلبهم في ممارسة سلوكهم الإنتخابي لتوجيهات رجال الدين الكاثوليك. بل وقد كان هذا الإلتزام بدعم الكتكئة ضد أعدائها المحتملين وراء أعمال العنف والإعتداءات التي تعرّضت لها المنشآت والشخصيات الإسلامية وبصفة خاصة في نيس ومرسيليا عام ١٩٨٧ ، والمظاهرات والمسيرات والضغوط التي يمارسها الكاثوليك في فرنسا لمواجهة القوي الإسلامية والحيلولة دون تحوّلها إلى قوة مؤثرة في صنع القرار الفرنسي (٢) .

١ - أكدت الدراسات التجريبية أن المتديّنين الفرنسيين يعيلون إلى التصويت لصالح الاحزاب اليمينية والمحافظة بينما يميل غير المتديّنين إلى الاحزاب الاشتراكية والشيوعية . انظر :

Macridis, Roy C. : Modern Political Regimes, 1986, PP. 89-90

٢ - من الأحداث ذات الدلالة في هذا الشأن - بالإضافة إلى ما ذكرناه - هدم عمدة مدينة شافينيو شافينيو في الجنوب الفرنسي للمسجد الوحيد بها في أغسطس ١٩٨٩ ؛ وأزمة الحجاب التي ترتّبت على طرد ثلاث طالبات مسلمات من إحدى المدارس في شمالي باريس لارتدائهن الزي الإسلامي في أكتوبر ١٩٨٩ ، ثم مهاجمة قاعة الصلاة التي أقامها المسلمون في مدينة شافينيو بعد هدم المسجد =

ومن جانب آخر يأتي الدين في مقدمة متغيرات السلوك السياسي لكثير من المسلمين الفرنسيين ، وهو ما ظهر واضحا في أعمال العنف التي شهدتها فرنسا عام ١٩٨٦ ، وكذا حوادث الإعتداء التي تعرضت لها القوات الفرنسية في لبنان وذلك لإجبار الحكومة الفرنسية علي التخلي عن موقفها المتحيز ضد المسلمين في لبنان وإيران وفلسطين . وفي فبراير عام ١٩٨٩ شهدت فرنسا مظاهرات قام بها مسلمون للاحتجاج علي نشر كتاب سلمان رشدي عن " الآيات الشيطانية " ، وعلي موقف الحكومة الفرنسية من فتوي الإمام الخميني بقتل مؤلف الكتاب . وبالإضافة إلي أعمال العنف والمظاهرات ، يمارس بعض المسلمين النشيطين ضغوطهم السلمية علي الحكومة الفرنسية من أجل الحصول علي مزيد من المطالب لحماية الأقلية الإسلامية ضد عدوانية الأغلبية الكاثوليكية ، وذلك من خلال وسائل وأدوات مشروعة كالإضراب عن الطعام أو عقد الندوات والمؤتمرات أو تدبير اللقاءات مع المسؤولين الفرنسيين وغير ذلك . وهكذا تتأثر المشاركة السياسية بالدين عندما يشعر المواطن الفرنسي أن اتجاهات أو سياسات أو قرارات معينة تشكل تهديدا لاتجاهاته الدينية أو مساسا بالتزامه العقائدي .

إلي هذا الحد يلعب الدين دورا فعّالا ومتعدّد الأبعاد في بلد الثورة الفرنسية وأكثر الدول الأوروبية تطرّفا في تطبيق المنطق القومي وأشدّها تمسكا بأهداف العلمانية .



= وإلقاء لحم الخنزير بداخلها في أكتوبر ١٩٨٩ أيضا . وقد تكررت قضية الحجاب وطرد الطالبات المحجبات من المدارس عام ١٩٩١ . وفي عام ١٩٩١ أيضا رفض ٨٣.٥٪ من سكان مدينة توليبركود طلب توسعة المسجد الذي تقدّم به أبناء الجالية المسلمة ، . وقد تجددت المجابهات بسبب الحجاب وتزايدت الحملة العدائية ضد المسلمين بعد فوز اليمين وتشكيل حكومة يمينية في مارس ١٩٩٣ .

المبحث الثاني الدين والصراع والتكامل السياسي في بريطانيا

مثمما كان اتّخاذ الكتلكة رمزا قوميا مصحوبا بصراعات سياسية عدوانية في فرنسا ، فقد أدمج الدين في الصراع القومي الذي كان ولا يزال يمزّق الجزر البريطانية ويحول دون تحقيق وحدتها السياسية الكاملة . ومثمما ارتبطت الكتلكة بالحكم الملكي المطلق في فرنسا ، فقد ارتبطت البروتستانتية في الجزر البريطانية بقضية الحرية والتمرد علي النظم المملّكية في فرنسا وأسبانيا . ومثمما لعب الدين ولا يزال يلعب دورا هاما في الحياة السياسية الفرنسية، فإنّه يلعب دورا حاسما في تشكيل الطابع القومي وفي التأثير في النشاط السياسي في الجزر البريطانية. إنّ استقراء التاريخ وتحليل الواقع المعاصر ليؤكدان هذه الحقيقة وهي ارتباط الحركات القومية وديناميات الحياة السياسية في الجزر البريطانية بالدين .

الدين والصراع القومي في بريطانيا :

إبتداءً فإنّ انتشار المذاهب الحرّة في الجزر البريطانية لم يؤسّس في الأصل علي قناعات دينية بقدر ما اعتمد أساسا علي اعتبارات سياسية . لقد اتّخذ سكان الجزر من البروتستانتية رمزا للوحدة وأداة لإذكاء الصراع ضد السيطرة الأوربية "الكاثوليكية" (١). فقد اعتنق الإنجليز البروتستانتية نفورا من الكتلكة - دين عدوهم القومي (أسبانيا) . كما اعتنق الأسكتلنديون هذا الدين الجديد - في منتصف القرن ١٦ - تعبيرا عن تمردهم علي السيطرة الفرنسية (الكاثوليكية) . وهكذا ارتبط الاعتقاد في المذهب الجديد بقضية الحرية وحركة التحرّر القومي ضد السيطرة الكاثوليكية (٢) .

وعندما انتهى الصراع القومي كان الإعتقاد في البروتستانتية قد أصبح راسخا لا ، لا بسبب ما تميّزت به هذه الديانة عن غيرها ، وإنمّا بسبب دورها القومي وارتباطها بالهبة والقوة القومية ونجاحها في تحقيق وحدة الأمة في صراعها مع العدو الكاثوليكي . وبطبيعة الحال فقد تميّزت المذاهب الجديدة بروح جديدة وبدلالات سياسية وإجتماعية لا يمكن تجاهلها ، إلّا أنّ تفسير كل ذلك إعتد أساسا علي التقاليد الإنجليزية وتطلّعات الأمة بحيث يمكننا القول أنّ ثمة عملية تزاوج قد تمّت بين روح الديانة البروتستانتية والتقاليد الأنجلوساكسونية أفرزت تلك الروح القومية التي غمرت الجزر فألهبت حماس أبنائها وحقّقت وحدتهم السياسية في مواجهة عدوهم القومي (٣) . وهكذا أضحت الوحدة الدينية أساس الوحدة السياسية والوسيلة لبلورة الشخصية القومية والتعبير عنها والأداة لتحقيق التطلّعات

١ - راجع :

Jennings : Party Politics, Vol. 3, 1962. PP. 83-84

٢ - راجع : فردريك هرتز: القومية في التاريخ والسياسة، ترجمة عبد الكريم أحمد، ١٩٦٨، ص ١٢٨، ١٥٥.
٣ راجع تعريف الدين القومي ص ٧٠ ، حاشية رقم ٢ .

القومية وحماية التراث التاريخي . ومثلما اتجه كثيرون من دعاة القومية الفرنسية الي اعتبار الكاثوليكي هو الفرنسي الحقيقي الوحيد ، فإنّ القوميين الإنجليز أيضا يربطون بين إنجلترا والبروتستانتية ويؤكدون علي أنّه "من المستحيل أن تطيل الحديث مع كاثوليكي دون أن تحسّ بوجود حاجز لا يمكن التغلّب عليه" . (١) . ولعل هذا ما يفسّر أيضا رغبة الإيرلنديين الشماليين الكاثوليك في إقامة دولة إيرلندية مستقلة تستطيع أن تقطع بالقوة والعنف جميع الأواصر التي تربطها ببريطانيا البروتستانتية وتستعيد تراثها القومي وتقايدها الكاثوليكية كما فعلت إيرلندا الجنوبية . وهكذا أدمج الإيرلنديون الكاثوليكية في صراعهم القومي مع الإنجليز (٢) ، مثلما أدمج الإنجليز البروتستانتية في صراعهم القومي ضد الأسبان ، ومثلما أدمج الإسكتلنديون الكالفينية في صراعهم القومي ضد الفرنسيين الكاثوليك . ويمكن الاستدلال علي ذلك بموقف الإيرلنديين الشماليين البروتستانت المؤيّد لاتحاد إيرلندا ببريطانيا والمعارض لفكرة استقلال ايرلندا الشمالية عن بريطانيا (٣) ، وهو موقف يؤكّد استمرارية الرابطة الدينية كأساس لعملية الوفاق الاجتماعي والتجانس السياسي ، وسمو العاطفة الدينية علي مجرد العاطفة القومية في التقاليد المعاصرة . فعلي الرغم من كل الحقوق السياسية التي كفّلها الإنجليز للإيرلنديين من أجل إزالة الحواجز التي تفصل الأمة الإيرلندية عن الأمة الإنجليزية ، فما زال الإيرلنديون الكاثوليك يضمرون أشدّ العداء للأمة الإنجليزية ودينها البروتستانتية ، وما زال الإيرلنديون البروتستانت يفضلون أن يحكمهم برلمان إنجلترا علي الخضوع لسيطرة برلمان إيرلندي كاثوليكي . ولا تزال المسألة الإيرلندية

١ - هرتز : المرجع السابق ، ص ١٤٢ - ١٤٣ .

٢ - راجع : ساطع الحصري : ما هي القومية ، ١٩٥٩ ، ص ١٩٧ ؛ د. عبد الحميد متولي : أزمة الفكر السياسي الإسلامي في العصر الحديث ، ١٩٧٤ ، ص ٨٩ ؛ د. صلاح العقاد ، دراسة مقارنة للحركات القومية ، ١٩٧٧-٧٦ ، ص ١١٤ ؛ فؤاد محمد فخر الدين : مستقبل المسلمين ، ١٩٧٦ ؛ ص ١٤٤ ؛ د. صوفي أبو طالب : دروس في المجتمع العربي ، ١٩٦٦ ، ص ١٢٥ ؛ جون إريك نورد سكوج : التغير الاجتماعي ، ترجمة د. محمد خير محمد علي ، ١٩٦٩ ، ص ٣٧٩ ؛ مكسيم رودنسون : ظاهرة التزمّت الإسلامية والحفاظة في كل زمان ومكان ، مجلة الفكر العربي المعاصر ، ديسمبر ٨٤ يناير ١٩٨٥ ، ص ٢١ ؛ هـ . أ.ل. فشر : تاريخ أوروبا في العصر لحديث ، ١٩٥٢ ، ص ٣٧٩-٣٨٣ ؛

Rumpf and Hepburn: Nationalism and Socialism in Twentieth-Century Ireland, 1977, PP. 13-16; Emerson : From Empire to Nation, 1962, P. 158; Alpher: Nationalism and Modernity, 1986, PP. 18, 26; Carey: Catholicism and Irish National Identity, in : Merkl and Smart (eds.) : Religion and Politics in the Modern World, 1985, PP. 104 ff.; The New Ency. Brit., 1985, Vol. 26, P. 544.

٣ - راجع : Rumpf and Hepburn : op . cit., PP. 176-183
وانظر كذلك : محمد مصطفى: مستقبل السلام في ايرلندا الشمالية ، مجلة السياسية الدولية ، أبريل ١٩٩٤ ص ٢٢٠-٢٢١ .

حتى هذه اللحظة محور الحياة السياسية في بريطانيا والمصدر المباشر لجميع أشكال العنف والارهاب التي يشهدها المسرح السياسي البريطاني ،

وإذا كان التعدد الديني هو المسئول عن حالة عدم الوفاق وأزمة التكامل القومي في بريطانيا المعاصرة ، وهو المسئول عن حالة التوتر القائمة بين سكان إيرلندا الشمالية ، وإذا كانت كل محاولات الإنجليز والإيرلنديين البروتستانت - السلمية والعنيفة - قد فشلت في إدماج الكاثوليك في المجتمع القومي البروتستانت ، فإن التاريخ يؤكد أن الأمة الإنجليزية ذاتها قد أثبت أن تخضع لسيطرة الكاثوليك الأوربيين ، وأن الدين البرتستانت قد لعب دورا في بنائها وضمان وحدتها القومية^(١)، وهو درس لم يتعلمه الإنجليز في صراعهم مع إيرلندا .

الدين وتطور الحياة السياسية في المجتمع الإنجليزي :

من المعروف أن الإنجليز قد دانوا بالكنيسة في نهاية القرن السادس الميلادي علي يد أوغسطين الذي أرسله بابا روما لتنصير الساكسونيين في عام ٥٩٧^(٢) ، وأنهم قد ارتدوا عن الكنيسة في القرن السادس عشر حين دفعهم الحق علي الإستبعاد الفرنسي - الأسباني إلي النفور من الكنيسة واعتناق المذاهب الحرة المنشقة علي عقيدة الكاثوليك الرومان والخارجة علي سلطان البابا ، ففي عام ١٥٣٤ أعلن الملك هنري الثالث عشر Henry VIII نفسه رئيسا لكنيسة إنجلترا ، وقطع كل صلة تربط البابا بكنيسته المستقلة ، فكان بذلك من أوائل من اتخذوا هذه الخطوة التي أدت إلي اختفاء فكرة أوربا الموحدة تحت سلطان البابا^(٣) . ومنذ هذا التاريخ أضحي للإنجليز كنيسة مستقلة لا تخضع لسلطان البابا تعرف باسم كنيسة إنجلترا Church of England وهي التي عجلت بالوحدة القومية وقادت عملية التمرد ضد السيطرة الكاثوليكية والإستبداد الملكي .

وعندما ظهر البيوريتان Puritans في الحياة السياسية الإنجليزية في أوائل القرن السابع عشر كان ذلك إيذانا بمولد أول حزب سياسي معارض في إنجلترا ، فقد دخل البيوريتان في صراع مرير مع السلطة الملكية الموالية للكاثوليك وتحملوا الكثير من صنوف الأذى والإضطهاد في سبيل إحياء الروح المسيحية الحقيقية - كما يرونها - وفي سبيل تقرير الفردية الدينية والدفاع عن مبدأ الحكم الذاتي للكنائس^(٤) . ولهذا يرى البعض أن

١ - راجع : Jennings : Party Politics, Vol. 3, 1962, PP. 80 ff.

٢ - راجع : سليمان مظهر : قصة العقائد بين السماء والأرض ، ١٩٦٢ ، ص ٤٢٥ ؛ محمد كرد علي : تاريخ الحضارة في القرون الوسطى والحديثة ، ص ٢٤ - ٢٥ .

٣ - راجع حول ذلك :

Hartmann: The Relations of Nations, 1973, PP. 23,25; Breuilly: Nationalism and the State, 1985, P. 385.

٤ - راجع : Tawney : Religion and The Rise of Capitalism, 1961, PP. 197 ff.

البيوريتان هم " أول حزب سياسي نشأ في إنجلترا في عهد الملك جيمس الأول (١٦٠٣-١٦٢٥) (١) .

تلك الروح الثورية - التي اكتسبها البيوريتان من المذهب الكالفني المشبّع بروح القتال المقدّس من أجل خلاص المجتمع - هي التي قادت إلى الثورة الإنجليزية عام ١٦٤٠ وأطاحت برأس الملك شارل الأول Charles I في يناير ١٦٤٩ . ولعل هذا ما يفسّر لماذا يطلق بعض المؤرخين علي الثورة الإنجليزية وصف "الثورة الكالفينية" أو "الثورة البيوريتانية" (٢) . وعندما اقتضي مبدأ الوراثة الشرعية أن يتولّى العرش دوق يورك " الكاثوليكي " ، شهدت الحياة السياسية في إنجلترا ظهور حزبين سياسيين : حزب "الهويجز" Whigs بزعامة "شافتسبري" الذي دعا إلى حرمان دوق يورك من العرش وحرمان الكاثوليك من عضوية مجلس اللّوردات ، وحزب "التوريز" Tories بزعامة "هاليفاكس" الذي عارض الحرمان ودعا إلى المحافظة علي الوضع القائم والاكتفاء بتحديد سلطات الملك . وحزبا الأحرار والمحافظين الحاليان ليسا في الواقع سوى امتداد لهذين الحزبين اللّذين نشأ حول مسألة دينية بحتة (٣) . كما أن حزب الأحرار البريطاني قد نشأ أصلا لحماية الجماعات غير الأنجليكانية والدفاع عن مصالحها في مواجهة التعصّب الإنجليزي (٤) ، ذلك أنّه منذ انفصال كنيسة إنجلترا عن الكثلكة والسلطان البابوي وحتى هذه اللحظة إرتبطت الحكومة في إنجلترا بالكنيسة واضطهدت مخالفيها في المذهب . فتحت حكم المستقلّين كانت العبادة الإنجيلية وكذلك المذاهب الأخرى المنافسة للعبادة الكالفينية مضطّدة . وكذلك فقد تعرّض المستقلّون للإضطهاد الشديد تحت حكم غيرهم من الشيع . كما اضطّهد اليعاقية الكاثوليك الرومان الذين يدينون بالولاء للبابا في نهاية القرن الثامن عشر (٥) . وعندما استتبّ

-
- ١ - أنظر : فاروق عبد السلام : الأحزاب السياسية والفصل بين الدين والسياسة ، ١٩٧٩ ، ص ٣٦-٣٧ .
 - ٢ - كرين برينتون : دراسة تحليلية للثورات ، ترجمة عبد العزيز فهمي ، ١٩٦٦ ، ص ٢٠٠ : أموري د. رينكور : القياصرة القادمون ، ترجمة أحمد نجيب هاشم ، ١٩٧٠ ، ص ٣٦-٣٧ .
 - ٣ - حول نشأة حزبي الهويجز والتوريز راجع : د. فاروق عبد السلام : الأحزاب السياسية ، ١٩٧٩ ، ص ٨٢-٨٣ .

Kelley: The Cultural Pattern in American Politics, 1979, PP. 35-36; Jennings: Party Politics, Vol. 2, 1961, P. 19; Beer: Modern British Politics, 1965, PP. 3 ff.

٤ - راجع التفاصيل والمصادر في :

Medhurst and Moyser: The Politics of Establishment-The Case of the Church of England and the Colombian Roman Catholic Church, Unpublished Dissertation, 1988, PP.4, 10, 35.

- ٥ - راجع : كرين برينتون : المرجع السابق ، ص ٢٢٣ ، ٢٢٦ : فردريك هرتز : مرجع سابق ، ص ١٥٦ : Kelley: The Cultural Pattern in American Politics, 1979, P. 35; The New Encyclopedia Britannica, 1985, Vol. 26, P. 544.

الأمر للكنيسة الأنجليكانية تكثفت الطوائف الدينية الأخرى لإنشاء حزب سياسي يحميها من اضطهاد الكنيسة الأنجليكانية . وهكذا نشأ الحزب البريطاني الحر - British Liberal Party الذي وضع من بين أهدافه الأساسية حماية الجماعات غير الأنجليكانية والدفاع عن مطالبها في مواجهة التعصب الأنجليكاني ، ومن المعروف - كما سيأتي - أن اضطهاد كنيسة إنجلترا لمخالفاتها في المذهب هو الذي دفع البيوريتان Puritans إلى الهجرة إلى العالم الجديد لبناء كنائسهم الخاصة والفرار من كنيسة إنجلترا التي كانت توقع بهم الإضطهاد وتجبر بعضهم على ترك البلاد إن هم رفضوا التبعّد علي الطريقة التي رسمتها لهم . وكذا فقد فرّ الكاثوليك المضطهدون في إنجلترا إلى القارة الجديدة وأسسوا فيها مستعمرة ميريلاند Maryland (١) .

ومع بداية القرن التاسع عشر ظهرت في الحياة السياسية في إنجلترا حركة دينية إصلاحية كان لها أكبر الأثر في حالة الإستقرار السياسي النسبي التي تميّزت بها إنجلترا في هذا القرن . فعلى الرغم من الصراعات الطائفية والاضطهاد الديني ، وعلى الرغم من أن المجتمع الإنجليزي في القرن ١٩ قد شهد التناقضات الطبقيّة التي أشار إليها ماركس في نظريته عن الرأسمالية ، فإنّ سيطرة العقيدة المنهاجية Methodist وتبريراتها لظاهرة التفاوت الطبقي والتعدّد المذهبي حال دون أن تشهد إنجلترا تلك الصراعات السياسية العدوانية التي عرفتها التقاليد الفرنسية ، مما جعل المجتمع الإنجليزي ينعم بحالة من الإستقرار السياسي النسبي تعارض توقعات ماركس (٢) .

الكالفينية والطابع القومي الإنجليزي :

لم يقتصر دور الدين في بريطانيا على المساهمة في بناء الأمة وتحقيق وحدتها القومية واستقرارها السياسي ، بل أنّه أيضا لعب دورا حاسما في تحقيق إزدهارها الإقتصادي وتشكيل طابعها القومي . فقد طبعت التربية البروتستانتية الشعب الإنجليزي بعدّة سمات أهمّها الفردية والليبرالية والتقوي والعناية البالغة بشئون الإقتصاد والمال وغيرها من النواحي المادية الدنيوية (٣) . وقد ربط ماكس فيبر بين اعتناق الإنجليز لمذهب كالفن من جهة واعتناقهم للنظم السياسية الحرّة وتفوّقهم في التجارة والنشاط الإقتصادي من جهة أخرى (٤) . فقد كان

١ - Kelly: To Make Men Free, 1966, PP. 16-17; Kennedy: A Nation of Immigrants, - ١964, P. 6; Jones: American Immigration, 1960, PP. 13-14.

٢ - راجع : فردريك هرتز : مرجع سابق ، ص ٤٢٨ ، ٤٢٢ ؛ د. السيد الحسيني : علم الإجتماع السياسي ، ١٩٨١ ، ص ٣٣ .

٣ - راجع حول ذلك : أندريه سيجفريد : سيكولوجية بعض الشعوب ، ترجمة غنيم عبدون ، د.ت ، ص ٧٧-٧٨ ، أموري د. رينكور : القياصرة القادمون ، ترجمة أحمد نجيب هاشم ، ١٩٧٠ ، ص ٣٧-٣٨ .

٤ - Weber: The Protestant Ethic and The Spirit of Capitalism, Trans. By Talcott Parsons, 1958, P. 45; The New Encyclopaedia Britannica, 1983, Vol. 15, P. 610; 1985, Vol. 26, P. 545.

كالفن يحث أتباعه علي احترام المهنة والإشتغال بالتجارة والجمع بين النواحي الدينية الروحية والنواحي الدنيوية المادية . وكان كالفن يؤمن بأن التقوي الشخصية هي المرجع الأخير للإلتزام الأخلاقي . فكل فرد مسئول عن أعماله وسلوكه بدون وساطة ، لذلك فإن عليه أن يتحرر من كل سلطة تتحكم في سلوكه ولو كانت الكنيسة أو البابا . وقد كان الإلتزام بهذه المبادئ وراء اعتناق الإنجليز للنظم السياسية الحرة وتفوقهم في شئون الإقتصاد والتجارة .

وكذلك فإن كثيرا من الدراسات تشير إلي أن الخلفية المسيحية البروتستانتية للطابع القومي الإنجليزي واضحة في كثير من السمات التي اصطبغ بها الشعب الإنجليزي كالتمساح والإعتدال والتدين والميل إلي السلام ونبذ العنف وغير ذلك من المبادئ التي اتفقت عليها ودعت إليها المذاهب الكالفينية المختلفة إمتثالا لتعاليم كالفن في النشاطات السياسية والإقتصادية وغيرها (١) . لكل ذلك يؤكد "جوفري" Geoffrey أن الدين يأتي في مقدمة عوامل ثلاثة ساعدت علي تكوين الهوية الإنجليزية ، بالإضافة إلي الطبقة الإجتماعية والإقليمية (٢) .

وهكذا لعبت الكالفينية دورا حاسما في تشكيل الطابع القومي للإنجليز بعد مساهمتها في بناء هذه الأمة وتحقيق وحدتها القومية وإستقرارها السياسي وإزدهارها الإقتصادي . ولعل هذا الدور هذ الذي مكّن إنجلترا من التفوق علي فرنسا في القرن التاسع عشر كما تمثل ذلك سياسيا في ظاهرة الإستقرار السياسي النسبي واعتناق الأفكار الليبرالية ، وإقتصاديا في نمو الثروة وانتعاش الحياة الإقتصادية ، وإجتماعيا في الاستقرار الطبقي وخلوها من الصراع المريع بين الطبقات الإجتماعية الذي عرفته فرنسا ، ودوليا في الهيبة الدولية وبناء إمبراطورية عالمية .

الإرتباط بين الدين والدولة والطبيعة الدينية للمجتمع البريطاني المعاصر:

وفي القرن العشرين ، لا تزال الحياة السياسية في بريطانيا تصطبغ - ولو نسبيا - بالصبغة المسيحية الكالفينية . ولا يزال الطابع الإنجليزي يتأثر بشكل حاسم بنشاط الكنائس الحرة وبتعاليم مذهب كالفن . ولا يزال الدين البروتستانتي أحد مقومات بناء الدولة وأحد عوامل التوحيد والتجانس : فالصليب Cross لا يزال أحد عناصر العلم البريطاني الذي يمثل الرمز القومي (٣) . ومجلس اللوردات لا يزال يضم في عضويته خمسة وعشرين أسقفا تنتخبهم الكنيسة الأنجليكانية فضلا عن رئيس أساقفة كانتربري The Archbishop

١ - راجع : فردريك هرتز : القومية في التاريخ والسياسة ، ١٩٦٨ ، ص ١٥٥ - ١٥٦ .

٢ - راجع : عبدالله سليمان ابو كاشف : الهوية الوطنية للفلسطينيين في مصر ، ماجستير ، ١٩٨٤ ، ص ٤٥ .

٣ - بالإضافة إلي العلم البريطاني فإن الصليب هو العامل المشترك في كثير من أعلام دول الغرب مثل أيسلندا والدانمرك والسويد وسويسرا وفنلندا ومالطة والنرويج واليونان ، وكذا علم كل من استراليا ونيوزيلندا .

of Canterbury^(١) . والقانون الصادر عام ١٦٨٩ والذي يحرم إعتلاء عرش إنجلترا علي كل كاثوليكية أو متزوج من كاثوليكية لا يزال ساريا ومتحكما في عملية اختيار ملك بريطانيا الذي يجب أن يكون - هو وزوجته - بروتستانتية المذهب^(٢) . والحكم في بريطانيا لا يزال مرتبطا بالكنيسة وبالعقيدة الأنجليكانية Anglican . والعلاقة بين الدولة والكنيسة الأنجليكانية لا تزال علاقة مشاركة Partnership بحيث يمكننا وصف بريطانيا بأنها "دولة الكنيسة" كما يمكننا وصف كنيستها الأنجليكانية الرسمية بأنها "كنيسة الدولة" . والواقع المعاصر لا يزال يجسد تلك العبارة التي عبر بها أدموند بيرك (١٧٢٩-١٧٩٧) عن هذه الوحدة التي لا تنحل بين الدولة والكنيسة عند البريطانيين : "Church and State are Ideas inseparable in Their Minds"^(٣) فالملك لا يجب فقط أن يكون بروتستانتيا ، بل وأن يتبع الكنيسة الأنجليكانية الرسمية . وبمجرد تتويجه ملكا فقد أصبح رئيس الكنيسة الأنجليكانية والمسئول عن تعيين الأساقفة . ورئيس أساقفة كانتربري هو الذي يضع التاج علي رأس الملك في حفل التتويج . والبرلمان هو الذي يشرف علي تنظيم العبادة ويفرض سيطرته علي الشؤون الدينية بشكل يحول دون تمتع الكنيسة الرسمية بأي استقلال في إدارة شئونها . وفي عام ١٩٨٤ رفض مجلس العموم البريطاني طلب الكنيسة بتعديل طريقة تعيين القساوسة بحيث تتم بمعرفة الكنيسة مؤكداً بذلك أن عملية اختيار القساوسة وتعيينهم في بريطانيا يجب أن تظل مرتبطة بالاختيار السياسي للحكومة باعتبار الكنيسة جزءا من النظام السياسي وليست منفصلة عنه^(٤) .

١ - حول عضوية الأساقفة في مجلس اللوردات البريطاني راجع : حسن سيد أحمد إسماعيل : النظام السياسي للولايات المتحدة الأمريكية وإنجلترا ، ١٩٧٧ ، ص ١٢٧ ؛ ميشيل ستيوارت : نظم الحكم الحديثة ، ترجمة أحمد كامل ، ١٩٦٢ ، ص ٣٦-٣٨ ؛

Taylor: English History, 1914-1945, 1965, P. 169; Ball and Millard: Pressure Politics in Industrial Societies, 1986, P. 220.

٢ - بروي الدكتور العمري كيف كان هذا الشرط يتحكم في عملية إختيار الملك حتي لو اضطر الإنجليز الي تنصيب ملك أجنبي ، فيذكر حادثتين وقعت إحداهما في القرن ١٧ والأخرى في اوائل القرن ١٨ . فعندما حاول الملك جاك الثاني إعادة الكتكة ولسطان البابا إلي إنجلترا خرج عليه الإنجليز واضطروه الي الهرب . وكان أمير الغال وولي العهد وليام أوف أورانج William of Orange كاثوليكي ، فجعل البرلمان الملك مشتركا بينه وبين أخته الكبرى الأميرة ماري Mary بعد إعلانهما الموافقة علي وثيقة تضمنت عدم انتهاك الحريات وعدم التحول بالبلاد عن الديانة البروتستانتية ، وذلك في عام ١٦٨٩ . وفي أوائل القرن ١٨ لم يكن في إنجلترا وارث شرعي للعرش يتوفر فيه شرط أن يكون بروتستانتية المذهب مما دفع البرلمان إلي نقل العرش إلي أسرة أجنبية هي أسرة "برونسويك" . راجع : د. أحمد سويلم العمري : السياسة والحكم في ضوء الدساتير المقارنة ، ص ٣٢٤-٣٣٥ ؛

Breuilly: Nationalism and the State, 1985, P. 386.

Burke: Reflections on the Revolution in France, 1955, P. 113, quoted from: Ha- - ٢ gopian: Regimes, Movements and Ideologies, 1978, P. 479.

٤ - راجع : Ball and Millard:op-cit., P. 209; Medhurst and Moyser: op. cit., PP. 4,14=

والحقيقة أنه لا تزال هناك علاقة عضوية بين كنيسة إنجلترا والدولة البريطانية تفرض علي هذه الكنيسة أن تناضل من أجل الدفاع عن مصالح ومواقف الدولة ، وأن تحوّل كنائسها ومنابرها إلي أماكن للدعاية السياسية وأن تسعى دائما للتأثير في الآراء السياسية لأتباعها بطرق مختلفة (١)، كما تفرض علي الملك أن يعلن دائما وفي كل مناسبة عن ولائه لكنيسة إنجلترا، ومثال ذلك أنه عندما أرادت الملكة إليزابيث الاحتفال بمرور خمسة وعشرين عاما علي تتويجها توجّهت إلي كاتدرائية القديس بول St. Paul's Cathedral لكي يقيم لها القساوسة الأنجليكان قدّاس شكر (٢)، كما لو كانت الملكة تحكم شعبا كلّ من الأنجليكان (٣)، أو كما لو كانت قد عضدت في مهامها الملكية بصلوات الأنجليكان وحدهم، أو كما لو كان الأنجليكان وحدهم هم الوطنيين الذين أرادوا أن يقدموا الشكر للرّب علي محاسن حكمها (٤).

التمييز الديني ومظاهر التحكم في الأقليات :

علي أن ما تقدّم لا يمثل كل مظاهر الاضطهاد الذي تمارسه الدولة البريطانية رسمياً ضد الجماعات الدينية غير الأنجليكانية . ولا يزال هناك - في الربع الأخير من القرن العشرين - العديد من مظاهر الاضطهاد الأخرى . ومن ذلك أن بعض الوظائف لا تزال قاصرة علي الأنجليكان من أتباع كنيسة إنجلترا ومحظورة علي غيرهم مثل وظيفة رئيس القضاة والقس العام Chaplain General في القوات المسلحة وبعض عمداء الكليات وأساتذة اللاهوت . كما أن المدارس والمعاهد والكليات الكنسية Chaplaincies جميعها قاصرة علي الأنجليكان . وكذا فإن المدارس الأولية القديمة Old Grammar Schools ومعظم المدارس الثانوية الجديدة كلّها أنجليكانية . ولا يسمح مطلقا بممارسة أي عبادة غير أنجليكانية في دور العبادة الملحقة بالمدارس والكليات وبصفة خاصة في أكسفورد وكمبريدج Oxford & Cambridge (٥) . بل والمدقق في قسم الإعلان عن الوظائف الخالية في

= وكذلك فإن القرار الذي اتخذته الكنيسة مؤخرا بتولي النساء منصب القسيس يجب ان يقره البرلمان .
١ - حول دور كنيسة إنجلترا في الدعاية السياسية وأهم طرق التأثير السياسي للكنيسة علي أتباعها انظر : Jennings: Party Politics, Vol. 1, 1960. PP. 155-156.

٢ - Davies: The Church of England Observed, 1984, P. 56.

٣ - بالإضافة الي الأنجليكان من أتباع كنيسة إنجلترا الرسمية فإن هناك علي الأقل أربع جماعات دينية أخرى : الكاثوليك وأتباع الكنائس الحرة Free Churches والمسلمون واليهود .

٤ - راجع دعوة الأمير تشارلز للفصل بين الكنيسة والتاج وحرمان الكنيسة الانجليزية من وضعها كدين رسمي للدولة بعدما أصبحت بريطانيا أمة متعددة الاعراق والديانات، في: الأهرام، ١٩٩٤/٦/٢٩ ص١.

٥ - في أكتوبر عام ١٩٨١ قرّرت لجنة التعليم في مدينة "ديربي" البريطانية إغلاق أبواب المدارس أمام الطلبة المسلمين بسبب إصرارهم علي رفض أداء الصلاة بالكنائس الملحقة بمدارسهم . وأكدت صحيفة "ديلي ميل" البريطانية أن مئات الطلبة المسلمين لم يغادروا منازلهم ورفضوا الذهاب لمدارسهم احتجاجا عل قرار لجنة التعليم . كما نظّم الطلبة المسلمون مظاهرات للإحتجاج علي هذه الإجراءات =

الصحف البريطانية سوف يكتشف كيف أن معظم الوظائف في مجال البحوث والدراسات الدينية هي فقط لأتباع الديانة الأنجليكانية . وفي الواقع ، فإن الإلتحاق بأي عمل آخر في بريطانيا بالنسبة لأتباع أي مذهب غير أنجليكاني لا تزال تقف أمامه عوائق كبيرة (١) .

الدين القومي وأثره في الحقوق المدنية :

وهكذا تبدو بريطانيا في النهاية دولة مسيحية بروتستانتية أنجليكانية بحكومتها وملكها وقانونها ونظام تعليمها . كما تبدو الأنجليكانية الدين القومي أو الشعبي National or Folk Religion المسيطر علي الحياة السياسية والعامة في بريطانيا والذي تصطبغ به كافة النشاطات والوظائف إبتداء من مراسم تتويج الملك وانتهاء بمراسم الزواج ودفن الموتى وتعميد الأطفال (٢) .

ولا يزال عدد غير قليل من الإنجليز يعتقدون أن الأنجليكاني من جوهر آخر غير جوهر المواطنين الآخرين ، وأن الأنجليكانية هي التعبير الصادق عن الاعتقاد القلبي في الله ، وأنهم بهذه العقيدة قد أصبحوا شعب الله المختار ، وأن الكنيسة الأنجليكانية أساس كل النظام الذي به وبكل جزء منه تتحقق وحدة الأمة ، وهم يعتبرون الأنجليكانية جزءا لا يتجزأ من الوعي القومي الإنجليزي ، ولذا يرون أن غير الأنجليكاني لا يستطيع الإحساس كأنجليزي (٣) . ولعل هذا يفسر معاملة الإنجليز لكل من يدين بمذهب غير مذهبهم كأجنبي وكمواطن من الدرجة الثانية ، وحرصهم علي الإنتقاص من حقوقه المدنية . ولعل هذا ما يفسر أيضا موقف الإنجليز من الكاثوليك الرومان في إيرلندا الشمالية .

الحوار القومي حول العلاقات بين الكنيسة والدولة في بريطانيا :

الحقيقة أن الإنجليز الإنجليكان ليسوا جميعا من هذا الفريق الذي يعتنق المذهب الأنجليكاني بحماس شديد ويربط بينه وبين القومية ويدعو إلي تدعيم تبعية الكنيسة للدولة

= التي اتخذتها لجنة التعليم بالمدينة . ومن جانب آخر فإن موقف الحكومة البريطانية الثابت من هذه المسألة كان الدافع للأقلية الإسلامية للمطالبة المستمرة بمدارس خاصة لأبناء المسلمين حفاظا علي شخصيتهم وهويتهم الإسلامية في مواجهة سيطرة الديانة الأنجليكانية . راجع جريدة الأمة الإسلامية ١٩٨٤/١٠/٢٦ ص ١٦٠/١٦٢/١٩٨٥ ص ١ : الأخبار ١٩٨٩/٩/١ ص ٤ .

١ - لمزيد من التفاصيل حول مظاهر تفضيل أتباع كنيسة إنجلترا علي غيرهم من أتباع الجماعات الدينية الأخرى راجع :

Davies: The Church of England Observed, 1984, P. 56; Taylor: English History, 1914-1945, 1965, PP. 168-169.

Ibid., P. 169; Kelley: The Cultural Pattern in American Politics, 1979, P. 35. - ٢

وحول تعريف الدين القومي راجع فيما سبق ، ص ٧٠ (حاشية رقم ٢) .

٣ - راجع فردريك هرتز : مرجع سابق ، ص ١٤٢ : اندريه سيجفريد : مرجع سابق ، ص ٧٨ :

Medhurst and Moyser: The Politics of Establishment, Unpublished Dissertation, 1988, P. 14; Hagopian: Regimes, Movements and Ideologies, 1978, PP. 478-479.

ومشاركتها لها في الحكم وفي السيطرة على الحياة العامة . فهناك فريق آخر - وإن كان قليل العدد ضعيف الأثر - يدعو إلي ضرورة فك الارتباط بين الكنيسة والدولة وبين رسالة الكنيسة والحدود القومية. وقد ارتكز كل فريق إلي عدد من المبررات والحجج التي تدعم وجهة نظره^(١): فالفريق المناصر لمبدأ قومية الكنيسة وتبعية الدولة ينطلق في دعوته من التأكيد على العناصر الآتية :

أ - أن الكنيسة في بريطانيا هي تعبير عن رمز قومي خُلق وتطوّر بتفاعل عوامل دينية وسياسية علي مدي أربعة قرون ، وأنّ في إلغاء طابعها القومي حرمان للجيل المعاصر من الاستفادة من هذا التراث القومي المستمد من معطيات الحياة البريطانية والذي يشكل جزءا من تاريخ بريطانيا .

ب - أن الوضع الحالي للكنيسة لم يعتمد في استمراره علي أي نظرية أو وثيقة مكتوبة، وإنما هو في الواقع إنعكاس لرغبة ثابتة لدي سائر عناصر المجتمع في أن بريطانيا يجب أن تظل - كما قرّر الأنجليكان والمنهجيون Methodists معا في عام ١٩٦٨ - دولة مسيحية بحكومتها وقانونها وتعليمها القائم علي المبادئ المسيحية .

ج - أن كنيسة بريطانيا هي في طبيعتها تجسيد للأخلاق المسيحية وللطابع القومي للشعب الإنجليزي . فهي تتسم بالاعتدال وعدم التطرف سواء في الفكر أو في الممارسة ، وبالاهتمام بالتركيز علي الطبيعة العملية والأخلاقية للمسيحية بدلا من الإفراط في المسائل اللاهوتية . أي أنها كنيسة متصلة بالواقع البريطاني ، ولذلك فإنها جديرة بأن تكون كنيسة قومية .

د - أن كنيسة بريطانيا بوضعها الحالي يمكنها إبداء الرأي في كل المشكلات التي تعترض حياة البريطانيين ، كما يمكنها أن تتصرف كمرشد روحي للأمة بصفة عامة وللبرلمان بصفة خاصة ، وكمعبّرة عن الوعي القومي ، وإذا تخلّت الكنيسة عن صفتها الرسمية وتبعتها للدولة فإنها لن تستطيع أن تضطلع بهذه الأدوار .

لكل هذه الإعتبارات فإن كنيسة بريطانيا يجب أن تظل - عند هذا الفريق - المؤسسة The Establishment الرسمية والقومية والتابعة للدولة والمشاركة لها في نشاطاتها في كافة المجالات^(٢) .

١ - حول تفاصيل الحوار القومي في بريطانيا بين أنصار مبدأ الكنيسة الرسمية ودعاة الفصل بين الكنيسة والدولة راجع :

Davies : Op. Cit., PP. 57-63.

وراجع : الأهرام، ١٩٩٤/٦/٢٩ ، ص ١ ، ٩٤/٧/١ ، ص ٤ ، ٩٤/٧/٣ ، ص ٤ للتعرف علي موقف كل من الأمير تشارلز والكنيسة الإنجليزية من هذه المسألة .

٢ - مصطلح المؤسسة Establishment يشير إلي كل المنظمات أو التكوينات الإجتماعية التي تمثل =

وعلى الجانب الآخر يقف المصلحون الأنجليكان الذين يرفضون كلية مبدأ قومية الكنيسة وتبعية الدولة ويؤكدون أن هذه العلاقة قد وضعت كنيسة إنجلترا في وضع "زائف" في العالم المعاصر ، وهو وضع يحول في النهاية دون أداء الكنيسة لرسالتها على الوجه الأكمل . ويستند هذا الفريق إلى العناصر الآتية :

أ - أن الوضع الحالي جعل التاج يملك الكلمة الأخيرة في حين أفقد الكنيسة حريتها حتي في أكثر الأمور حيوية بالنسبة لها ، وهي تعيين القساوسة وتنظيم العبادة .

ب - أن رسالة الكنيسة تتعارض مع تبعية أي دولة قومية أو حزب سياسي أو قسم معين من المجتمع . فالكنيسة الأنجليكانية - كالكنيسة الرومانية الكاثوليكية - وظيفتها التبشير بمملكة الله على الأرض قاطبة . وهي لذلك يجب أن تكون مفتوحة لكل الناس من جميع الأجناس بدون تمييز . ولا شك أن ارتباط الكنيسة بدولة معينة يجعلها مرتبطة بمصالح تلك الدولة التي قد لا تكون مهتمة برسالة الكنيسة ووظيفتها التبشيرية . وتبدو النتائج الخطيرة لمثل هذا الارتباط بوضوح من خبرة الكنائس الإنجيلية Evangelical في ألمانيا في عهد هتلر Hitler (١) ، لذلك فإنه يتعين ألا ترتبط الكنيسة بأي جماعة إنسانية بالذات حتي تتمكن من أداء رسالتها في حرية تامة .

ج - ثبت أن رجال الدين في كنيسة إنجلترا الرسمية - بوضعهم الحالي - يمثلون جماعة متحالفة مع كبار الملاك ورجال الدولة ، وأنهم يتصرفون كوردات في مجلس اللوردات ويسعون لتأمين مستوى راق من المعيشة يليق بمكانتهم ، على حساب دورهم الحقيقي في مساعدة الفقراء والضعفاء (٢) .

د - أن وظيفة الكنيسة الإتصالية أو الإعلامية Prophetic تفرض عليها إبلاغ كلمة الرب بما يتطلبه ذلك من تقييم ونقد كل الأفكار والأوضاع والسياسات التي تتعارض مع

= السلطة والشرعية والتراث المستقر المتفق عليه والوضع القائم . وقد أشار هنري فيرلي - الذي أدخل هذا الإصطلاح في الأدب الإنجليزي لأول مرة في مقال نشر عام ١٩٥٥ - إلى المؤسسات والتكوينات التي ينطبق عليها هذا الإصطلاح في بريطانيا وهي : الأسرة المالكة والبرلمان والجهاز الحكومي وكنيسة إنجلترا والقوات المسلحة الملكية وهيئة الإذاعة البريطانية وجامعتي أكسفورد وكمبريدج والقانون والنقابات المهنية والعمالية والمجالس البلدية والصحف الكبرى والمدارس العامة الحكومية وملاك الأراضي والرأي العام البريطاني وأنماط السلوك الفردي التي تصوغها وتوجهها كل تلك المؤسسات .
راجع :

Ency. Brit., 1960, Vol. 8.P. 727 .

١ - حول خبرة الكنائس البروتستانتية في ألمانيا الهتلرية أنظر فيما بعد ص ١٤٥ .

٢ - حول الارتباط التقليدي البروتستانتية بين رجال الكنيسة الأنجليكانية وطبقات الحكام والأثرياء والملوك في بريطانيا راجع :

Jennings: Party Politics, Vol. I. 1960, p 156, ; Kelley: The Cultural Pattern in American Politics, 1979, P. 35.

المبادئ المسيحية حتي لو كان مصدرها نظام الحكم ذاته . فكيف يتأتى لكنيسة رسمية وتابعة للدولة أن تؤدي هذه الوظيفة؟ ويمكن الاستدلال علي تقاعس الكنيسة في أداء وظيفتها في تقييم الأوضاع السياسية المعاصرة بموقفها من نزاع فوكلاند Falklands عام ١٩٨٢ . فقومية الكنيسة وتبعيتها للدولة فرضت عليها مباركة انتصار الحكومة أيًا كان موقفها الحقيقي من الصراع ومبرراته ، ولأ أنُهمت بالخيانة القومية . أي أن الكنيسة قد اتخذت موقفا يتعارض تماما مع ما تراه موافقا لروح المسيحية والذي كان يفرض عليها الوقوف ضد الحكومة ورفض فكرة النزاع وإرسال قوات عسكرية إلي الجزر من أساسها^(١).

وقد انتهى هذا الفريق من المصلحين الأنجليكان إلي أن كنيسة بريطانيا بوضعها الحالي لا تؤدي وظيفتها الإعلامية أو الاتصالية ، وأنها قد تحولت إلي مجرد كنيسة كهنوتية Priestly عاجزة عن أداء دورها الحقيقي المرتبط بنشر الدعوة الدينية وإظهار الحق وتقييم الأوضاع السياسية والاجتماعية والشخصية من منطلق التعاليم المسيحية .

والحقيقة أن علاقة الكنيسة الأنجليكانية بالدولة في بريطانيا تختلف تماما عن علاقة الفاتيكان بالدولة في إيطاليا . فالكنيسة الكاثوليكية الرومانية أبت بشدة أن تكون تابعة لدولة أو حزب أو جماعة معينة وخاضت كفاحا طويلا قبل أن تحصل علي استقلالها الكامل ، وبذلك تجنبت النتائج الخطيرة لمثل هذا الارتباط كما بدت واضحة من خبرة الكنائس الإنجيلية في ألمانيا النازية أو الكنيسة الأنجليكانية في بريطانيا .

موضع الكنيسة الأنجليكانية بين القوي الضاغطة والقوي المساندة :

كل ما سبق يفسر لنا لماذا لا تمارس الكنائس الأنجليكانية البريطانية دورا نشطا في الحياة السياسية كاللور الذي تمارسه عادة الكنائس الكاثوليكية ، ولماذا لا تدخل هذه الكنائس في قائمة جماعات الضغط التي تساهم بطريق مباشر أو غير مباشر في مختلف مراحل عملية صنع القرار السياسي البريطاني . وكيف يحدث ذلك والكنيسة جزء من النظام ذاته وواحدة من المؤسسات التي تمثل السلطة والشرعية والوضع القائم ؟

ليس معني هذا أن الكنائس الأنجليكانية لا تشارك مطلقا في الحياة السياسية فالملاحظ أن هذه الكنائس تلعب دورا محدودا في هذا المجال^(٢) . ويكاد هذا الدور ينحصر في تأييد العمال وتوجيه الإنتقادات إلي بعض السياسات الإقتصادية دون أن يكون لهذا

١ - نفس الشيء يمكن أن يقال عن النزاع العربي الاسرائيلي والذي اتخذت كنيسة انجلترا بشأنه موقفا سلبيا تماما في الوقت الذي أظهرت فيه الكنيسة الكاثوليكية إهتماما ملحوظا حتي أنها لعبت ولا تزال تلعب دورا نشطا من أجل التوصل إلي تسوية سلمية للنزاع . حول موقف كنيسة انجلترا راجع :

Adams and Mayhew: Publish it not, 1976, P. 112 .

٢ - انظر علي سبيل المثال انتقاد رئيس كنيسة انجلترا للأوضاع الاجتماعية والاقتصادية في ظل حكومة جون ميجور المحافظة ، في : الاهرام ، ١٤/٧/٩٤ ص ٤ ، ١٤/٥/٩٤ ص ٤ .

التأييد أو لهذه الإنتقادات تأثير كبير أو رد فعل مناسب من جانب الحكومة . ويكفي أن نتذكر أنه عندما تزعمت بعض الكنائس حركة عمال المناجم المضربين في إقليم ويلز في أوائل عام ١٩٨٥ ووجهت إنتقادات شديدة للسياسات الإقتصادية لحزب المحافظين ، شنت السيدة مارجريت تاتشر M. Thatcher رئيسة وزراء بريطانيا السابقة هجوما عنيفا علي قساوسة الكنيسة متهمه إياهم " بكثرة الصياح وتوجيه النقد البذيء لسياسة حكومتها الإقتصادية " كما وصفت هؤلاء القساوسة بأنهم " ليسوا إلا ديكة تكثر الصياح " (١) .

وإذا كانت كنيسة إنجلترا لا تستطيع - بحكم تبعيتها للدولة - أن تنتقد سياستها الخارجية - كما حدث في نزاع فوكلاند - فإن الدولة تسمح لها فقط بالتدخل في بعض القضايا التي لا يمكن تسويتها بالطرق الدبلوماسية أو العسكرية . والدور الذي تلعبه الكنيسة في هذه الحالات يجب أن يخضع لإشراف الدولة ويحقق في النهاية مصلحتها القومية . أي أن الكنيسة تقوم بهذه الأدوار كمؤسسة من مؤسسات الدولة وكأداة من الأدوات التي تلجأ إليها الدولة لتحقيق مصالحها في المجال الخارجي . وعلي سبيل المثال فإن الدور الذي لعبه القس " تري وايت " - المبعوث الخاص لرئيس أساقفة كانتربري - لإطلاق سراح الرهائن الغربيين في لبنان وإيبيا ما كان يمكن أن تلعبه أي من مؤسسات الدولة الأخرى . فقد فشلت كل محاولات الإفراج عن الرهائن الغربيين في لبنان التي قام بها وسطاء سياسيون قبل أو بعد وساطة مبعوث الكنيسة الأنجليكانية . كما توسط القس " وايت " لدي العقيد القذافي لإطلاق سراح البريطانيين الأربعة الذين احتجزوا في ليبيا عقب قرار بريطانيا قطع علاقاتها مع ليبيا بسبب أعمال العنف التي ارتكبت في السفارة الليبية بلندن في يناير ١٩٨٥ ، وقد أعلن العقيد القذافي أنه قد قرر الإفراج عن المعتقلين الأربعة البريطانيين " إستجابة لنداءات الكنيسة " وقام بتسليمهم للقس " وايت " . ولذلك فقد اجمعت الصحف والإذاعات ووسائل الإعلام الغربية الأخرى في إحتفالاتها برأس السنة الميلادية في ديسمبر ١٩٨٦ علي أن القس " وايت " كان " من أبرز الشخصيات العالمية في عام ١٩٨٦ " (٢) . وعندما اختطف هذا القس نفسه في لبنان بعد اتهمه بالتجسس لصالح الحكومات الغربية ، سارعت بريطانيا بإيفاد المطران " جون براون " ليحل محل القس " وايت " كمبعوث للكنيسة الإنجليزية لمواصلة الجهود من أجل الإفراج عن الرهائن البريطانيين (٣) .

١ - جريدة الأهمالي ١٩٨٥/٤/٢ ص ٢ ؛ المختار الإسلامي ، يناير ١٩٨٥ ص ٨٤ .

٢ - تصدرت أنباء وساطة القس " وايت " للإفراج عن الرهائن في لبنان وعن المحتجزين في ليبيا نشرات الأخبار العالمية . وعلي سبيل المثال : إذاعة صوت أميركا : ١٩٨٥/١/٥ الساعة ٧ مساء ، ١٩٨٥/١/٦ الساعة ٨ مساء ، ١٩٨٥/١/٧ الساعة ٨ مساء ، ١٩٨٥/١/٨ الساعة ٧ مساء ، ١٩٨٦/١٢/٣١ الساعة ٩ مساء ؛ إذاعة مونت كارلو : ١٩٨٥/٢/٥ الساعة ٩ مساء (توقيت القاهرة) .

٣ - صوت أميركا - القسم العربي - ، ١٩٨٨/٨/٢٨ ، أخبار الحادية عشر مساء (توقيت القاهرة) .

وبطبيعة الحال فإننا لا نحتاج للتذكير بالدور الذي لعبته الكنيسة الإنجليزية لتبرير الحركة الإستعمارية وارتكاب أعمال العنف التي تتعارض تماما مع روح الديانة الأنجليكانية ذاتها وذلك من أجل تحقيق مطامح الدولة السياسية (١) .

العلاقة الإرتباطية بين الإلتناء الديني والسلوك السياسي والانتخابي:

يرتبط التفضيل الحزبي في بريطانيا إلى حد ما بالإلتناء الديني . فاتباع الكنيسة الأنجليكانية يميلون إلى تفضيل حزب المحافظين ، بينما يميل أتباع أديان الأقليات إلى الإنحياز إلى حزب العمال أو الأحرار (٢) . ولما كان الأنجليكان ينتمون عادة إلى الطبقة العليا في المجتمع البريطاني في حين تنتمي الجماعات الدينية الأخرى في الغالب إلى الطبقة العاملة أو الوسطى الدنيا ، فإنه يمكننا القول أن الإلتناء الديني يرتبط في علاقته بالسلوك الانتخابي بالإلتناء الطبقي . فالأنجليكان والأساقفة من الطبقة العليا يصوتون عادة لصالح حزب المحافظين . والجماعات الدينية الأخرى من الطبقات الدنيا والوسطى الدنيا تختار غالبا حزب العمال أو الأحرار (٣) ، وفي بعض الأحيان فإن الإختلافات الحزبية في بريطانيا تكاد تكون تجسيدا للإختلافات الدينية بشكل يبدي هذه الأحزاب في النهاية كما لو كانت أحزابا دينية تضاف إلى قائمة الأحزاب الدينية الأخرى في بريطانيا كحزب الديمقراطيين المسيحيين وحزب الديمقراطيين الإشتراكيين المسيحيين (٤) . رغم ذلك ففي بعض الأحيان

١ - إرتباط الدين بالحركة الإستعمارية لم يقتصر في الواقع على النشاط الإستعماري البريطاني ، فقد كان رجال الدين الأوربيون بصفة عامة هم طلائع الزحف الأوربي خارج القارة ، كما كانت المؤسسات التبشيرية الأوربية واحدة من أهم الأدوات التي مهدت لتلك الحركة الإستعمارية . وقد عبّر الرئيس الكيني عن هذا التوظيف الأوربي للدين في حركة الإستعمار بقوله : "لقد جاءوا والإنجيل في أيديهم والأرض في أيدينا ، فأصبح الإنجيل في أيدينا والأرض في أيديهم" أنظر : د. عون الشريف قاسم : التراث الروحي والبعث القومي ، ١٩٧٦ ، ص ١٩٠ ؛ د. حورية مجاهد : الإستعمار كظاهرة عالمية ، ١٩٨٥ ، ص ٧٠ ؛ د. عبدالله عبد الرازق إبراهيم : المسلمون والإستعمار الأوربي لأفريقيا ، عالم المعرفة ، يوليو ١٩٨٩ ، ص ٩ ؛ د. حسن حنفي : المسلمون في آسيا ، في : حسن حنفي (مشرف) : اليسار الإسلامي ، ١٩٨١ ، ص ٢٠٤ .

٢ - لمزيد من التفاصيل راجع :

Medhurst and Moyser: The Politics of Establishment, Unpublished Dissertation, 1988, P. 10; Ball and Millard: Pressure Politics in Industrial Societies, 1986, P. 218; Kelley: The Cultural Pattern in American Politics, 1979, PP. 35-36.

٣ - راجع حول ذلك :

Marcrdis: Modern Political Regimes, 1986, P. 90; Jennings: Party Politics, Vol. 111, 1962, P. 119.

٤ - حول ظاهرة تطابق الإختلافات الحزبية مع الإختلافات المذهبية في الحياة السياسية البريطانية بما يعنيه ذلك من تحوّل الأحزاب العلمانية ذاتها إلى أحزاب دينية أنظر :

الأخري يتحرّر الناخب البريطاني من أثر الإنتماء الديني علي تفضيله الحزبي وسلوكه الانتخابي . فهناك بعض الرومان الكاثوليك في حزب المحافظين البريطاني كما أنّ هناك قليل من الأنجليكانيين في حزب العمال (١) . إلا أنّ ذلك لا يمثل سوي استثناء وخروجا علي الارتباط التقليدي بين دعم حزب المحافظين وعضوية كنيسة انجلترا من جانب وبين دعم حزب العمال وعضوية الكنيسة الكاثوليكية الرومانية من جانب آخر (٢) .

هذا الارتباط بين الإنتماء الديني والسلوك الانتخابي جعل الدين دائما موضع اهتمام كلا الحزبين المتنافسين علي السلطة في بريطانيا : المحافظين والعمال، علي الأقل كأداة للتأثير في السلوك الانتخابي لشعب متدين. وعلي الرغم من أنّ قانون الانتخاب في بريطانيا يحرم علي قساوسة الكنائس الترشيح في الانتخابات (٣) ، فإنهم يملكون القدرة علي التأثير من خلال حقهم في التصويت - فيما عدا أعضاء مجلس اللوردات - فضلا عن قدرتهم علي التأثير في أتباع كنيساتهم . لذلك فقد دأب حزب المحافظين علي تعضيد الكنيسة الانجليكانية والتعبير عن مصالحها لكسب تأييد قطاعات كبيرة من المواطنين من أتباعها (٤) .

ومن ذلك موقفه المتعنّت من الأقلية الكاثوليكية في أولستر Ulster . ومن ذلك أيضا ما أعلنته "مارجريت تاتشر" في اجتماع لكبار أساقفة الكنيسة الأسكتلندية المستقلة من أنّ سياستها الإقتصادية والإجتماعية تُعد تطبيقا أميناً للمبادئ المسيحية (٥) . ويغض النظر عن مدي صدق تلك المقولة وما أثارته من ردود أفعال في بريطانيا طوال الربع الثاني من عام ١٩٨٨ ، فلا شك أنّ مثل هذه التصريحات أثّرها علي أتباع الكنيسة الأنجليكانية الذين يميلون إلي تفضيل حزب المحافظين (٦) . أما أتباع أديان الأقليات فيميلون إلي الانحياز

Berry: The Sociology of Grass Roots Politics, 1970, P.49; Kelley: The Cultural = Pattern in American Politics, 1979, PP. 35-36 .

وحول الأحزاب المسيحية في بريطانيا أنظر :

Day and Degenhardt: Political Parties of the World, 1980, P. 350

Berry: op. cit ., P. 61.

Ibid, P. 49 .

٣ - معني ذلك أنّ عضوية مجلس العموم في بريطانيا محرمة تماما علي رجال الدين ويقتصر تواجدهم في البرلمان علي ٢٦ مقعدا في مجلس اللوردات .

٤ - د. خيرى عيسى : النظرية العامة للأحزاب السياسية ، المجلة المصرية للعلوم السياسية ، أكتوبر ١٩٦٢، ص ٩٦ .

٥ - د. محمد مورو : تطبيق الشريعة الإنجليزية ، المختار الإسلامي ، أغسطس ١٩٨٨ ص ٩ .

٦ - أحد الأسباب التي برزت بها مارجريت تاتشر إعتراضها علي المشروع الخاص بإقامة أوربا الكبرى أنّه سيعيد إلي بريطانيا "أوثان" الإشتراكية وسيقود إلي تطبيق المبادئ التعاونية والماركسية "الكافرة" علي الجزيرة البريطانية . راجع : الأهرام ٨٩/١٥ ص ٥ .

لحزب الأحرار أو العمال أملا في أن يخفف عنهم - إذا وصل إلي الحكم - بعض مظاهر الإضطهاد التي يتعرضون لها بسبب عقيدتهم . ولذلك غالبا ما يلجأ الوطنيون الإيرلنديون الكاثوليك إلي حزب العمال لمساعدتهم في الانفصال عن بريطانيا وإنهاء سيطرة البروتستانت علي الأجهزة الحاكمة في إيرلندا الشمالية ، وكذا الحال في ويلز وسكوتلندا (١) .

ولم يقتصر حزب العمال علي استمالة أصوات الأقليات الدينية في بريطانيا والتي لا تشكل نسبة كبيرة من مجموع الناخبين ، ولكنه سعي كذلك للحصول علي تأييد قطاعات كبيرة من الناخبين عن طريق استمالة أتباع كنيسة إنجلترا القومية وإثارة الشعور الديني الأنجليكاني في دعايته وتصريحاته السياسية : فالإشتراكية البريطانية " ليست ضد الدين والقومية ولكنها حركة قومية صحيحة يتغلغل في أعماقها الشعور الديني الأنجليكاني " (٢) ، والنضال ضد الرأسمالية ومن أجل تدعيم النظام الإشتراكي "يقوده الحزب باسم يسوع المسيح" (٣) ... ورغم ذلك فقد فشل الحزب في السنوات الأخيرة في الحصول علي أصوات "المتدينين" الذين يميلون إلي التصويت لصالح حزب المحافظين . فقد أثبتت الدراسات أنه ، بإستثناء الرومان الكاثوليك ، فإن معظم أعضاء حزب العمال البريطاني هم من غير المتدينين علي الإطلاق (٤) ، وأن هناك علاقة سلبية بين عضوية الكنيسة وبين المشاركة السياسية في حزب العمال ، أي أن أعضاء الحزب أو مؤيديه من أعضاء الكنائس ليسوا من النشيطين سياسيا . وذلك علي عكس الحال في حزب المحافظين الذي ينتسب معظم أعضائه إلي الكنائس - وبخاصة الأنجليكانية منها - كما أن العلاقة بين عضوية الكنيسة والإنتظام فيها وبين المشاركة السياسية هي علاقة إيجابية ، أي أن أغلبية الأعضاء في الكنائس الأنجليكانية المؤيدين لحزب المحافظين هم من النشيطين سياسيا (٥) ، ويبدو هذا طبيعيا إذا علمنا أن مذهب المحافظة Conservatism في حد ذاته عادة ما يتضمن الإكليروسية Clericalism - بمعنى التداخل Interpenetration بين الكنيسة والدولة - وذلك من منطلق نظريته العضوية Organic للمجتمع والتي تفترض وجود ارتباط داخلي بين السياسة والأخلاق من جانب ، وبين الأخلاق والدين من جانب آخر ، وفي النهاية بين السياسة والأخلاق والدين . وكنتيجة لهذه النظرة العضوية التي تغلف مذهب المحافظين يصبح من غير المنطقي فصل القيم

١ - هـ . أ . ل . فشر : تاريخ أوروبا في العصر الحديث ، ترجمة أحمد نجيب هاشم ووديع الضبع ، ١٩٤٦ ، ص ٤٦٢ . وانظر نتائج انتخابات ١٩٩٢ ، في : السياسة الدولية ، يوليو ٩٢ ص ٢٥٨ .

٢ - فشر : المرجع السابق ، ص ٢٢٥ .

٣ - Burns : Ideas in Conflict, 1960, P. 358.

٤ - المقصود بالتدين هنا الإشتراك في عضوية إحدى الكنائس والإنتظام في التردد عليها وليس حقيقة الإيمان ذاته والذي لا يملك العلم الأدوات التي تمكنه من معالجته . فالتمييز هنا بين العضو في الكنيسة وغير العضو فيها بغض النظر عن حقيقة الإيمان من عدمه .

٥ - راجع حول ذلك :

Berry : The Sociology of Grass Roots Politics, 1970, PP. 51-53.

السياسية عن القيم الدينية ، أو فصل المؤسسات السياسية عن المؤسسات الدينية ، أو فصل النشاط السياسي عن النشاط الديني . وإذا كانت التطورات المعاصرة تفرض أن يكون لكل من الكنيسة والدولة ذاتيتهما النظامية مؤسساتهما المستقلة ، فإن هذا - وفق مذهب المحافظين - لا يتطلب بالضرورة الفصل الصارم بينهما (١) .

وعلى الرغم من أن الفلسفة السياسية للكنيسة الكاثوليكية الرومانية هي أساسا محافظة - بتأثير فلسفة الاكوييني وبدليل نشاطها السياسي المحافظ في الدول الأخرى - إلا أنها لجأت في بريطانيا إلى التحالف مع حزب العمال الراديكالي لمجرد أن حزب المحافظين تدعمه كنيسة بريطانيا الرسمية الأنجليكانية . رغم ذلك فيبدو أن الكاثوليك في بريطانيا لا يزالون أمناء على عقيدتهم المحافظة والقائمة على وحدة العرش والمذبح Union of Throne and Alter . يبدو هذا واضحا فيما أثبتته الدراسات - كما أسلفنا - من أن عددا - وإن كان ضئيلا - من الكاثوليك قد انضموا بالفعل إلى حزب المحافظين ، ومن أن أغلبية الكاثوليك الذين ظلوا على دعمهم لحزب العمال يشكلون في الواقع الجناح اليميني المحافظ للحزب والطائفة الوحيدة في الحزب التي لا يزال ينتسب أعضاؤها إلى الكنائس ويوظفون على التردد عليها ، وإن كان كل هذا لم يمنعهم من معارضة الحكومات البريطانية وممارسة الضغوط ضدها في بعض القضايا كما سيأتي .

العنف الطائفي ونتائجه على الحياة السياسية في المجتمع البريطاني:

تولدت ظاهرة العنف أو الإرهاب ، التي أضحت إحدى سمات الحياة السياسية البريطانية خلال العشرين عاما الأخيرة ، نتيجة لتراكم نزعة التعصب الديني على نزعة التعصب القومي لدى العديد من الأطراف والتي ينتمي بعضها إلى تقاليد غير بريطانية (٢) . على أن معظم أعمال العنف التي شهدتها المسرح السياسي في بريطانيا خلال تلك الفترة قامت بها منظمة الجيش الجمهوري الإيرلندي IRA الكاثوليكية ، والتي تناضل منذ عام

١ - حول العلاقة بين مذهب المحافظين والإكليروسية راجع :

Hagopian: Regimes, Movements and Ideologies, 1978, P. 478; Ball and Millard : Pressure Politics in Industrial Societies, 1986, P. 218.

٢ - علاوة على مظاهر العنف بين الطوائف البريطانية ، فقد أضحت بريطانيا مسرحا للعديد من أعمال العنف التي ترتكبها طوائف دينية أجنبية . وعلى سبيل المثال فقد شهدت مقاطعة "كنت" في جنوب شرق بريطانيا في أكتوبر عام ١٩٨٤ أعمال عنف قام بها مئات من طائفة السيخ خلال مظاهرة معادية للهند أمام معبد للسيخ في تلك المنطقة . وفي فبراير ١٩٨٤ قتل عضوان من جبهة تحرير كشمير - وهي الجبهة التي تناضل من أجل قيام دولة كشمير المستقلة عن الهند وباكستان - دبلوماسي هندي في بريطانيا إنتقاما لصدور حكم بالإعدام في الهند على أحد أعضاء الجبهة . وفي ١٥ سبتمبر ١٩٨٥ تعرض رئيس جمهورية قبرص الإسلامية - رؤوف دنكتاش - لمحاولة اغتيال خلال إقامته بفندق "بورتمان" في لندن . والأحداث من هذا النوع كثيرة . راجع : الأخبار ١٠/٨/١٩٨٤ ، ص ٢ : النور : ٢٠/٢/١٩٨٥ ص ٢ : ٢٨/٥/١٩٨٦ ص ٢ : السياسة النورية ، أكتوبر ٩٤ ص ٣٢٨ .

١٩٦٩ لإنهاء الحكم البريطاني وسيطرة البروتستانت علي شئون الحكم في إيرلندا الشمالية^(١) . ففي محاولتها لإثارة الرأي العام والضغط علي الحكومة البريطانية ودعم قضية ثوار الجيش الجمهوري الإيرلندي الانفصاليين ، إستأثرت المنظمة بالمركز الأولي علي مستوي العالم من جهة عدد العمليات الإرهابية وأعمال العنف التي قامت بها خلال السنوات الأخيرة^(٢) - وذلك قبل أن تقرر وقف أعمال العنف والبدء في التفاوض مع الحكومة البريطانية إبتداء من عام ١٩٩٤ - وهي أعمال دموية إستهدفت العديد من الجنود ورجال الشرطة وكبار الساسة البريطانيين فضلا عن المنشآت والأهداف البريطانية^(٣) ، وشارك فيها العديد من القساوسة ورجال الدين الكاثوليك من أمثال الأب الإيرلندي الكاثوليكي "باتريك ريان" Father Patrick Ryan^(٤) . وكان من الطبيعي أن تحاول المنظمة إغتيال زعماء حزب المحافظين البريطاني بسبب مساندته للكنيسة الأنجليكانية وتجاهله لمطالب الكاثوليك الانفصالية^(٥) كما حدث في أكتوبر عام ١٩٨٤ عندما حاولت المنظمة القضاء علي رئيسة الوزراء السابقة مارجريت تاتشر M. Thatcher وجميع أعضاء مجلس الوزراء البريطاني وعتاة حزب المحافظين الحاكم وذلك بتفجير قنبلة في فندق "جراند أوتيل" Grand Hotel ببرايبتون Brighton أثناء انعقاد المؤتمر السنوي لحزب المحافظين فيما وصف بأنه أكبر محاولة إغتيال سياسي في بريطانيا منذ أن حاول الكاثوليك - أيضا - الإطاحة بملك بروتستانت في عام ١٦٠٥^(٦) .

١ - حول نشأة وتطور حركة الجيش الجمهوري الإيرلندي راجع : مجلة السياسة الدولية ، يناير ١٩٩٢ ، ص ٩٩-١٠١ ؛

Rumpf and Hepburn : Op. Cit., PP. 89, 236.

٢ - حول المساحات التي يغطيها الإرهاب الدولي المعاصر ونصيب إيرلندا الشمالية منه انظر : الأخبار ١٩٨٨/٥/٣ ص ١١ .

٣ - راجع بعض مظاهر العنف الطائفي الذي اجتاح بريطانيا - وإيرلندا الشمالية بصفة خاصة في : مجلة السياسة الدولية: أكتوبر ١٩٧٥ ص ٢٠٩ ، يناير ١٩٧٦ ص ٢٢٥ ؛ أكتوبر ١٩٧٨ ص ٢٣٩-٢٤٠ ؛ يناير ١٩٩٢ ، ص ١٠٠ ؛ الأهرام ١٩٨٤/١٢/٢٥ ص ٤ ؛ ١٩٨٧/٤/٩ ص ٤ ؛ ١٩٨٨/٢/١٦ ص ٤ ؛ ١٩٨٨/٨/٢١ ص ٤ ؛ ١٩٩٢/٤/١١ ص ١ ؛ ١٩٩٢/١٠/٢٣ ص ١ ؛ الأخبار ١٩٨٦/١/٣ ص ٢ ؛ الوفد ١٩٨٧/٦/١٢ ص ١ ؛ ١٩٨٩/٧/١٣ ص ٦ ، مجلة العالم ١٩٨٨/٨/٢٧ ص ٢٦ ؛

Time: 27/8/1984, P. 22; 4/4/1988, PP. 24-25; 16/5/1988. P. 18; 19/9/1988, PP. 12-14; Observer 13/3/1988, P. 14.

٤ - راجع دور هذا القس وموقف السلطات البريطانية منه في : Time 12/12/1988, P. 24, Observer 4/12/1988, P.1.

٥ - ولهذا السبب حاولت المنظمة أيضا اغتيال ملكة بريطانيا ، انظر علي سبيل المثال مجلة السياسة الدولية ، يوليو ٩٢ ص ٣٠٥ ، أكتوبر ٩٤ ص ٣١٥ ؛ الأهرام ، ٩٤/٤/٢٠ ص ٤ .

٦ - لتجنب تكرار مثل هذا الحادث أثناء انعقاد مؤتمر حزب المحافظين البريطاني في أكتوبر ١٩٨٨ بمدينة برايتون ، فقد اتخذت السلطات البريطانية تدابير أمنية إستغرق إعدادها عامين كاملين بتكاليف بلغت مليوناً ونصف مليون جنيه استرليني وتحولت مدينة برايتون التي عقد فيها المؤتمر إلي قلعة عسكرية =

وفي مارس ١٩٨٩ عثرت الشرطة البريطانية داخل أحد مخابئ الجيش الجمهوري الإيرلندي علي قائمة معدة لاغتيال ٢٠٠ شخصية سياسية بارزة بينها مارجريت تاتشر رئيسة الوزراء السابقة (١) .

ولا تزال إيرلندا الشمالية تعيش حالة من الذعر وعدم الإستقرار بسبب الصراعات الدموية بين الكاثوليك والبروتستانت والتي تخلف عشرات الضحايا في كل مرة . وهي صراعات لا موضع للشك في بعدها الطائفي . فالكاثوليك يتعمدون قتل البروتستانت . وهؤلاء الآخرون يقصون الكاثوليك بأعمال العنف ، كما حدث في مدينة "أنيسكلين" حين فجر الكاثوليك قنبلة قتلت عددا من البروتستانت ، فأطلق هؤلاء النار علي تجمع من الكاثوليك ، فيما يعرف عادة بأنه إجراء إنتقامي . ورغم الاتفاق الأخير علي وقف إطلاق النار ، فإن العلاقة بين الطائفتين يغلب عليها طابع العداء والشكوك المتبادلة (٢) .

البعد الديني للمسألة الإيرلندية :

الواقع أنه ليس ثمة تفسير لاستمرارية وعدوانية الصراع القومي في بريطانيا سوي التفسير الديني . فاختلاف المذهب هو الدافع الحقيقي لطلب الانفصال - كما حدث في إيرلندا الكاثوليكية التي حصلت علي استقلالها عام ١٩٢١ واعترفت في دستورها صراحة بأن الديانة الكاثوليكية هي ديانة أغلبية الشعب (٣) . واختلاف المذهب هو الذي أكسب الثوار الإيرلنديين قوة لمقاومة الإندماج ، بدليل امتثال الإيرلنديون البروتستانت لفكرة اتحاد إيرلندا وبريطانيا ، بل وحرصهم علي مقاومة مشروع الانفصال والذي سوف يخضعهم لسيطرة حكومة دبلن Dublin الكاثوليكية . ولو كان الصراع بين الإنجليز والإيرلنديين قوميا بحتا لاشترك فيه كل الإيرلنديين سواء كانوا كاثوليك أو بروتستانت . وهذا يخالف الواقع الذي يؤكد أن الإيرلنديين الكاثوليك وحدهم يطالبون بالانفصال عن بريطانيا ويقاثلون من أجل ذلك ، في حين يطالب الإيرلنديون البروتستانت بالوحدة مع بريطانيا ويقاثلون من أجل ذلك أيضا (٤) . وقد فشلت السياسة البريطانية السمحة إزاء الكاثوليك الإيرلنديين ، وقشلت كل

= محصنة . أما القاعة التي عقد فيها المؤتمر أعماله فقد طوّقت بحوالي ١٥٠٠ شرطي بريطاني . راجع حول ذلك : الأخبار ١٥/١٠/١٩٨٢ ص ٢ ؛ الأمال ١٧/١٠/١٩٨٤ ص ٢ ؛ الأهرام ١٨/١٠/١٩٨٨ ص ٤ ؛
The Economist 20/10/1984, P. 23;
Time : 22/10/1984, PP. 10-15; 24/10/1988, P. 14.

١ - الأهرام ١٣/٣/١٩٨٩ ص ٤ .

٢ - الأهرام ١١/١٠/١٩٨٧ ص ٤ ؛ ١١/١٠/١٩٩٢ ص ١ ؛ ٢٣/٥/٩٤ ص ٤ ، ٢٠/٦/٩٤ ص ٤ ؛ ١٨/٩/٩٤ ص ٤ ؛
Time 4/4/1988, P. 24

٣ - راجع : د. محمد الفنام : الإرهاب في الديمقراطيات الغربية ، السياسة الدولية ، يناير ١٩٩٢ ص ٩٩ ؛
Graham: Vatican Diplomacy, 1959, P. 21; Carey: Catholicism and Irish National Identity, in : Merkl and Smart (eds.) : Religion and Politics in the Modern World, 1985, P. 104.

٤ - حول موقف كلا الطائفتين البروتستانتية والكاثوليكية في إيرلندا الشماليه من مشروع الإستقلال =

محاولاتها لمعالجة مشاكلهم وتحسين أحوالهم الإجتماعية العامة (١) ، في استمالة قلوب الكاثوليك الذين كلما أرادوا تقوية روحهم القومية الانفصالية تذكروا ذلك الميراث المرير من الإضطهاد الذي لا قوه من البروتستانت لقرون عديدة (٢) . وحتى عندما حاول البريطانيون إيجاد حل جزئي للمسألة الإيرلندية يحد من أعمال العنف التي يمارسها الكاثوليك ، وذلك بالتفكير في تشكيل حكومة يشارك فيها البروتستانت والأقلية الكاثوليكية لتتولّى حكم الإقليم (٣) ، صعد الكاثوليك من أعمال العنف معلّنين بذلك رفضهم التنازل عن مطلبهم بالإنفصال التام عن بريطانيا وإنهاء كل سيطرة للبروتستانت في إيرلندا الشمالية (٤) .

وقد ظلت أعمال العنف الكاثوليكي الذي تمارسه منظمة الجيش الجمهوري والعنف البروتستانتي المضاد الذي تمارسه منظمات تكوّنت خصيصاً للدفاع عن البروتستانت وممارسة أعمال العنف ضد الكاثوليك - مثل إتحاد إيرلندا الدفاعي أو رابطة دفاع أولستر Ulster Defense Association (٥) ، هو السمة الغالبة على هذا الإقليم الذي لم يعرف الوفاق منذ عام ١٩٢١ حين انفصل عن جنوب الجزيرة وضمّ إلي بريطانيا برغبة الأغلبية البروتستانتية التي تقطنه، وذلك حتى عام ١٩٩٤ عندما بدأت مرحلة جديدة لم تتضح معالمها بعد .

التعدّد المذهبي ونتائجه على الوحدة القومية في بريطانيا :

كل هذه الوقائع والأحداث تؤكّد البعد الديني للصراع القومي في إيرلندا الشمالية وتكشف عما تفجّره العداوات الدينية من صراعات دموية ، وعمّا يمكن أن يحدثه التعدّد الديني من فقدان للوحدة القومية والوفاق (٦) . فقد نجح الأنجلو ساكسون في إقامة وحدة بين ثلاث أمم يجمع بينها المذهب البروتستانتي هم الإنجليز English والويلزيين Welsh والأسكتلنديين Scottish ، ولكنهم لم ينجحوا أبداً في إدماج الأمة الإيرلندية Irish الكاثوليكية في إطار وحدتهم القومية . بل وحتى هذه الوحدة القومية البروتستانتية ظلّت مهدّدة دائماً بسبب اختلاف مذاهب الكنائس . فكنيسة انجلترا أنجليكانية Anglican ، وكنيسة إسكتلندا مشيخية Presbyterian ، وكنيسة ويلز كالفينية Calvinistic . وكان

= راجع : فشر : تاريخ أوريا في العصر الحديث ، ترجمة أحمد نجيب هاشم وديع الضبع ، ١٩٤٦ ، ص ٤٦٣ - ٤٦٥ ؛ الأهرام ٩٤/١٨/٩٤ ص ٤ .

١ - حول الجهود التي بذلتها الحكومات البريطانية من أجل حل المشكلات الإجتماعية والإقتصادية التي يعاني منها الكاثوليك في أولستر أنظر : فشر : نفس المرجع السابق ، ص ٤٦٣-٤٦٥ ؛

Time 4/4/1988, P.25.

٢ - راجع :

Alpher: Nationalism and Modernity, 1986, P. 26; Time 4/4/1988, PP. 24-25.

٣ - الأهرام ١٩٨٨/٨/٢١ ص ٤ ؛ ٩٤/١/٢٢ ص ٥ ؛ السياسة الدولية ، أبريل ٩٤ ص ٢٢٠ .

٤ - راجع : السياسة الدولية ، يوليو ٩٣ ص ٣٠٩ ؛ أبريل ٩٤ ص ٢٢١، ٢٢٤ ، الأهرام : ٩٤/٢/١٠ ص ٤ ، ٩٤/٤/٢٦ ص ٤ ، ٩٤/٥/٢٣ ص ٤ ، ٩٤/٦/٢ ص ٤ .

٥ - أنظر : أحمد جلال الدين : الإرهاب الدولي ، دكتوراه ، ١٩٨٤ ، ص ٤٠٩ .

٦ - حول الدور الوظيفي للدين في المجتمعات متعدّدة الأديان راجع :

Merton: Social Theory and Social Structure, 1968, P. 83.

الإسكتلنديون قد اشتروا لقيام الإتحاد مع الإنجليز ضمان الحكم الذاتي والإستقلال الكنسي لاسكتلندا^(١). ولا يزال للإسكتلنديين تقاليدهم القانونية ونظمهم التعليمية المنبثقة عن عقيدتهم الدينية الخاصة. ورغم ذلك يطالب بعض الإسكتلنديين بالإنفصال عن بريطانيا، وتمارس حركة جيش التحرير الإسكتلندي أعمال عنف وإرهاب لإرغام الحكومة البريطانية علي تحقيق مطلبهم، كما حدث في عام ١٩٨٤ عندما أرسلت الحركة رسائل ناسفة وطرود ملفومة إلي رئيسة الوزراء آنذاك مارجريت تاتشر وعدد من أعضاء الحكومة البريطانية^(٢). وحدث ما يشبه ذلك في مقاطعة ويلز^(٣). وقد تأكدت هذه النزعة القومية والدعوة الانفصالية في انتخابات ١٩٩٢^(٤).

وهكذا فإن الاختلافات الدينية لا تزال تشكل أحد أهم عوامل تميّز القوميات البريطانية وتتافسها. كما إن الصراع الثقافي بين هذه القوميات، وحرص كل منها علي أن يكون لها دينها القومي الخاص، ورفض كل منها للمفاهيم الدينية التي تقوم عليها عقائد القوميات الأخرى، لا يزال يشكل عقبة أساسية في طريق الوحدة القومية البريطانية الكاملة، ولا يزال هو المسئول عن ظاهرة العنف التي يشهدها المسرح السياسي البريطاني حتي هذه اللحظة^(٥).

خصائص المشاركة السياسية للجماعات الدينية في بريطانيا :

هناك ثلاث جماعات دينية كبرى في بريطانيا : أتباع الكنيسة الرسمية الأنجليكانية ؛ والكاثوليك الرومان ؛ وأتباع الكنائس الحرة^(٦). تأتي بعد ذلك جماعات دينية صغيرة الحجم كالمسلمون واليهود. وعلي الرغم من أن الجماعة البروتستانتية بصفة عامة تشكل أغلبية مطلقة في بريطانيا فإنها أقل الجماعات الدينية مشاركة في الحياة السياسية. ويكاد يقتصر دورها علي ما سبق وذكرناه، وهي ظاهرة سوف تتكرر أيضا في الخبرة الأمريكية.

القوى الضاغطة الكاثوليكية : بواعثها وأدواتها :

أما الجماعة الكاثوليكية، فقد سبق ورأينا كيف أنها المسئول الأول عن ظاهرة العنف الديني الذي يجتاح بريطانيا ويهدد الاستقرار في إيرلندا الشمالية. وعلاوة علي ذلك، فإن الأقلية الكاثوليكية في بريطانيا لا تفتأ تعارض السياسات الحكومية التي يري فيها الكاثوليك خروجاً علي مفاهيمهم وتقاليدهم الدينية في المجالات الإجتماعية والأخلاقية

١ - راجع : فردريك هورتز : مرجع سابق، ص ٢٠١ - ٢٠٢ ؛

Kelley: op. cit., P. 34; Medhurst and Moyser: op.cit., p.3.

٢ - جريدة وطني ١٩٨٤/١٢/٢ ص ١.

٣ - راجع : عادل محمد زكي صابق : الوحدة الوطنية في قبرص، دكتوراه، ١٩٨٠، ص ١٣٩.

٤ - راجع : الأهرام، ١٩٩٢/٣/٣ ص ٥ : ١٩٩٢/٤/١٠، ص ١.

٥ - حول البعد الديني للصراع القومي في بريطانيا راجع :

Kelley: op.cit., PP. 34-35.

Taylor: English History, 1914-1945, 1965, P. 168 .

المختلفة. وتأتي في مقدمة القضايا التي أثارت الأقلية الكاثوليكية في بريطانيا وحجتها علي ممارسة الضغوط علي الحكومة لتعديل موقفها بصددها قضايا التعليم الديني والإجهاض والزواج المختلط . فقد كانت ضغوط الكاثوليك وراء إصدار قانون التعليم - Education Act في عام ١٩٤٤ ، والذي أنهى مرحلة من النزاع الحاد بين الحكومات البريطانية والجماعات الدينية - وفي مقدمتها الكاثوليكية - إستمرت طوال نصف قرن تقريبا . وفي ظل هذا القانون كان خمس الأطفال البريطانيين قد التحقوا بالمدارس الدينية حتي بداية الثمانينات^(١)، ومن جانب آخر فقد قادت الكنيسة الكاثوليكية في بريطانيا الحملة المضادة لقانون الإجهاض Abortion الصادر في ٢٧ أبريل ١٩٦٧. وقد اشتركت في هذه الحملة كافة المنظمات والجمعيات والنقابات الكاثوليكية البريطانية^(٢) ، مثل اتحاد الأمهات الكاثوليك The Union of Catholic Mothers، وعصبة النساء الكاثوليكيات The Catholic Women's League ، ونقابة الأطباء الكاثوليك The Catholic Doctors' Guild وغيرها^(٣) . وبالإضافة إلي قضايا التعليم والإجهاض فقد أثار الكاثوليك في بريطانيا مشكلات مع الحكومة بسبب ظاهرة الزواج المختلط Intermarriage ، وغير ذلك من القضايا الإجتماعية والأخلاقية^(٤) .

الجماعة الإسلامية بين الوعي الديني ومشكلة عدم الإدماج :

أما الجالية الإسلامية في بريطانيا ، والتي يبلغ تعدادها حوالي مليوني نسمة^(٥) ، فإنها - كالجالية الإسلامية في فرنسا وفي غيرها من الدول غير الإسلامية - تأتي الإدماج في التقاليد القومية للمجتمعات التي تعيش فيها ، وتحافظ علي تقاليدها الخاصة المنبثقة من العقيدة الإسلامية . فللمسلمين في بريطانيا مساجدهم ومراكزهم وجمعياتهم الخاصة التي ترعي شئونهم . كما أنهم يطالبون بمدارس مستقلة لأنفسهم ويرجعون في شئون دينهم إلي لجنة للفتوى تابعة للمجلس الإسلامي بلندن ، وكثير من عاداتهم وتقاليدهم لا تزال مرتبطة

١ - راجع التفاصيل في :

Ball and Millard : Pressure Politics in Industrial Societies, 1986, PP. 228-229.

٢ - راجع التفاصيل في :

Ibid., P. 233; Kimber and Richardson (eds.): Pressure Groups in Britain, 1974, PP. 159, 162.

٣ - حول أهم منظمات الضغط الدينية في بريطانيا ويصفه خاصة الكاثوليكية منها راجع :

Ibid., P. 11; Potter: Organized Groups in British National Politics, 1961, PP. 55-56, 124-125.

Taylor: English History, 1965, P. 168.

٤ -

٥ - ليست هناك إحصائية رسمية معتمدة لعدد المسلمين في بريطانيا ، كما لا توجد أي مواد مكتوبة وموثقة بهذا الشأن . وتؤكد معظم التقديرات - غير الرسمية - علي وجود مليوني مسلم يحملون الجنسية البريطانية. علي سبيل المثال: إذاعة لندن برنامج لكل سؤال جواب، ١٩٨٨/٩/٧ ، ٥٠٥ مساء (توقيت القاهرة) . راجع أيضا التقديرات الواردة في المصادر التالية : الأهرام ١٩٨٤/٤/٦ ص ٧ =

بالشرق الإسلامي . أما موقفهم الحاسم من اللحوم والخمور في بريطانيا فيعد من أهم مظاهر تمييزهم وصعوبة اندماجهم في التقاليد المحلية . ويؤدي كل ذلك إلى خلق حالة من التوتر في العلاقات بينها وبين الأغلبية القومية قد تنتهي بموجة من الاضطهاد عندما تحاول الأغلبية فرض التقاليد الدينية القومية علي كافة الرعايا دون تمييز ودون مراعاة لمشاعرهم الدينية ، كما حدث عندما طلب من التلاميذ المسلمين في مدينة ديربي البريطانية أن يؤنوا الصلاة في الكنائس الملحقة بمدارسهم في عام ١٩٨٤ كما أسلفنا . وكما حدث عندما اعترضت الهيئات البريطانية وجمعيات الرفق بالحيوان علي الطريقة التي يتبعها المسلمون في ذبح الماشية وفرضت حظرا علي طريقة الذبح التي تجري طبقا للشريعة الإسلامية بدعوي أن هذه الطريقة "قاسية وخالية من الرحمة" (١) ، وكما حدث حين رفضت الحكومة البريطانية تقديم الإعانة المالية لإحدى المدارس الإسلامية في مدينة باتلي الواقعة في يوركشير الغربية لأنها مدرسة خاصة للطالبات المسلمات فقط وليست مختلطة كسائر المدارس البريطانية ، أو عندما رفضت الحكومة تقديم الدعم لإحدى المدارس في برنت (٢) .

ويكاد يقتصر الدور الذي تلعبه الجالية الإسلامية في الحياة السياسية في بريطانيا (٣) علي تقديم الإحتجاجات وتنظيم المظاهرات بهدف رفع صور الاضطهاد الذي تمارسه الأغلبية ضدهم سواء بالإساءة إلي عقيدتهم ، كما حدث في فبراير ١٩٨٩ عندما سمحت بريطانيا بنشر كتاب سلمان رشدي Salman Rushdie الهندي الأصل والبريطاني الجنسية بعنوان "الآيات الشيطانية" والذي رأي المسلمون أنه يتضمن إساءة بالغة للإسلام والرسول صلي الله عليه وسلم (٤) ، أو بحرمانهم من المدارس الإسلامية المستقلة ، أو من ذبح لحوم الماشية وفقا لأحكام الشريعة الإسلامية ، أو غير ذلك من مظاهر الاضطهاد الذي تمارسه الأغلبية البروتستانتية .

= ٨٩/٤/١٨ ص ١٠ : ١٩٨٩/٥/٢ ص ٧ : التور : ١٩٨٣/٨/٢٤ ص ٢ : ١٩٨٣/٩/٢١ ص ٢ : ١٩٨٦/١/٢٩ ص ٢ : ١٩٨٧/٢/٤ ص ٢ : ١٩٨٨/٦/٢٩ ص ٢ : ١٩٨٨/١١/٢٣ ص ٢ : الرأي العام : ١٩٨٥/١٢/٢٦ ص ١ : ١٩٨٦/٩/٢٤ ص ١ : ١٩٨٨/٦/٢٤ ص ١ : مجلة العربي : يونيو ١٩٨٩ ص ٧٥ ، ٩٠ : الأهرام ، ٩١/٧/٢٣ ص ١٤ .

١ - راجع النور : ١٩٨٤/١٠/١٠ ص ١ : ١٩٨٧/١٢/٩ ص ٢ .

٢ - راجع مجلة العربي ، يونيو ١٩٨٩ ، ص ٧٥ : النور ، ١٩٩٢/٥/٢٠ ص ١ .

٣ - قبل تأسيس الحزب الإسلامي البريطاني الذي ظهر في الحياة السياسية في شهر سبتمبر عام ١٩٨٩ .

٤ - جدير بالذكر أن قانون التجديف أو السخوية من الأديان المعمول به في بريطانيا ينطبق فقط علي المسيحية ، وهو ما يعد أحد مظاهر اضطهاد الأقلية الإسلامية في بريطانيا ، ولذا فقد شهدت بريطانيا مظاهرات ضخمة قام بها المسلمون أمام مبني البرلمان البريطاني في مايو ١٩٨٩ للمطالبة بتعديل القانون بما يسمح بحماية المسلمين وتقديم سلمان رشدي للمحاكمة . راجع التفاصيل في : الأهرام ٢٧ ، ١٩٨٩/٥/٢٨ :

Observer 28/5/1989, P. I, International Herald Tribune 29/5/1989, P.2

وغالبا ما تتجح الجالية الإسلامية ، وبصفة خاصة الجالية العربية التي لها وزن سياسي في بريطانيا (١) ، في إقناع المسؤولين البريطانيين بمدى ارتباط هذه القضايا بالعقيدة الإسلامية ومدى ما يمثلته موقف الأغلبية من تعصب وإثارة لمشاعر المسلمين . ويكفي أن نذكر لتأكيد ذلك أن الحكومة البريطانية قد ألغت الحظر المفروض علي ذبح الماشية طبقا للشريعة الإسلامية أكثر من مرة . كما وافق مجلس مدينة "براد فورد" - تحت الضغط الذي مارسه الجالية الإسلامية - علي تزويد المدارس التي يدرس فيها طلاب مسلمون في المقاطعة باللحوم المذبوحة بالطريقة الإسلامية . وفي الوقت الذي منعت فيه الحكومة المصرية إقامة صلاة عيد الأضحى (في عام ١٩٨٤) في الخلاء ، كانت الحكومة البريطانية قد سمحت لخمسين ألف مسلم بأداء الصلاة في حديقة "هايد بارك" بلندن (٢) . وقد اعترف تقرير حكومي صدر في بريطانيا بالتعصب في أسلوب تدريس التاريخ في المناهج الدراسية البريطانية وطالب بضرورة التركيز علي الدور الذي لعبته الحضارة العربية والإسلامية (٣) . وعلي الرغم من كل الأزمة الدبلوماسية التي أحدثها صدور كتاب "الآيات الشيطانية" The Satanic Verses في العلاقات بين إيران من جهة وبريطانيا ولول الأسرة الأوربية من جهة أخرى ، فقد أعلنت بريطانيا صراحة اعتذار المؤلف البريطاني وأسفه العميق لما أحدثه نشر كتابه من ألم للمسلمين كما اعترف كل من وزير الخارجية الأسبق جيفري هاو- Geofrey Howe ورئيسة الوزراء السابقة - تاتشر - بأن الكتاب أساء لمشاعر المسلمين وأنه لذلك يعتبر "معاديا وجارحا" للمسلمين (٤) .

الجماعة اليهودية وأدوات المشاركة في العملية القرارية :

علي الرغم من أن الجالية اليهودية في بريطانيا لا يزيد تعدادها عن ٣٨٥ ألف نسمة وفقا لأعلي التقديرات (٥)، فإنها تتمتع بنفوذ سياسي قوي يتجاوز نطاق السياسة الداخلية

١ - لا شك أن الجالية العربية الإسلامية تتمتع بثقل سياسي يفوق ذلك الذي تتمتع به الجاليات الإسلامية غير العربية . رغم ذلك فإن النفوذ السياسي للجالية العربية في بريطانيا محدود للغاية إذا ما قورن بالنفوذ السياسي للجالية اليهودية . وباستثناء بعض القضايا الدينية والإجتماعية فإنه يمكننا القول أنه علي الأقل حتي حرب أكتوبر ١٩٧٣ فإنه لم يكن للجالية العربية أي تأثير علي عملية صنع القرار البريطاني المرتبط بالقضايا السياسية . راجع علي سبيل المثال :

Adams and Mayhew: Publish it not, 1976, PP. 20, 27, 40.

٢ - راجع بخصوص كل ذلك : الرأي العام : ١٩٨٨/١٠/٢٨ ص ٢ : المختار الإسلامي ، نوفمبر ١٩٨٤ ص ٣٧؛ النور : ١٩٨٤/٤/٢٥ ص ٨؛ ١٩٨٤/٨/١٢ ص ١؛ ١٩٨٧/١١/٢٥ ص ٢؛ ١٩٨٧/١٢/٩ ص ٢ .

٣ - الأهرام ١٩٨٨/١١/١٣ ص ٤ . وانظر كذلك : الأهرام ، ٩٤/٥/٢٣ ص ١ .

٤ - راجع : الأهرام ١٩٨٩/٢/١٧ ص ٤؛ ١٩٨٩/٢/١٩ ص ٤؛ ١٩٨٩/٢/٢٢ ص ٤؛ ١٩٨٩/٢/٢٨ ص ٤، ١٩٨٩/٢/٣ ص ٤؛ ١٩٨٩/٣/٤ ص ٤؛ الوفد ١٩٨٩/٢/٢٣ ص ٦؛ النور : ١٩٨٩/٢/٢٢ ص ٢ ؛

The Economist 25/2/1989, P. 14; Observer: 19/2/1989, P. 1; 26/2/1989, PP. 14-15; Time: 27/2/1989, PP. 6-11; 6/3/1989 PP. 20-22; Newsweek: 27/2/1989, PP. 10-15; 6/3/1989, PP. 16-17.

٥ - راجع : الرأي العام ١٩٨٦/٩/٢٤ ص ١؛ النور ١٩٨٦/١/٢٩ ص ٢؛ ٨٧/٢/٤ ص ٢ .

إلى مجال صنع القرار المرتبط بالسياسة الخارجية. وإذا كان تأثير الجماعة اليهودية في الحياة السياسية وفي صنع قرار السياسة الخارجية محدود في التقاليد الفرنسية المعاصرة - رغم أن فرنسا بها أكبر جالية يهودية في أوروبا (١) - فإن التقاليد الإنجليزية تكاد تقترب من مثيلتها الأمريكية من ناحية خضوعها لتأثير اللوبي اليهودي ووضع مصالح اليهود في الاعتبار عند صنع القرار السياسي حتى لوجاء ذلك على حساب مصلحتها القومية أو سمعتها الدولية (٢) .

واليهود في بريطانيا يشكّون دولة داخل الدولة ، إذ أن لهم مجلس نواب يهودي ، وحاخام أكبر ، ومنظمات حاكمة ، وصحف تنطق بلسانهم . وهم يمارسون تأثيرهم في القرار البريطاني من خلال السيطرة على بعض مؤسسات الدولة وأجهزة الإعلام وربط سلوكهم الانتخابي ولاءهم الحزبي بمصالحهم ومصالح يهود العالم بأسره . ولليهود عدد كبير من الأعضاء في البرلمان البريطاني . كما أنهم يمتلكون العديد من دور النشر والمؤسسات الصحفية والإعلامية . وهناك العديد من المنظمات اليهودية التي تمارس ضغوطها على الحكومة البريطانية لصالح اليهود (٣) . وغالبية هؤلاء المسؤولين اليهود أو المنظمات والمؤسسات اليهودية معروفون بولائهم المزدوج Dual Loyalty . فهم من الموالين لإسرائيل الذين يكرّسون نشاطهم السياسي لدعم قضية إسرائيل وممارسة الضغوط في البرلمان أو على الحكومة البريطانية لاتخاذ سياسات في صالح إسرائيل وخد المطالب والحقوق الفلسطينية (٤) .

ومن خلال هذه السيطرة على بعض مؤسسات الدولة ووسائل الإعلام إستطاع اللوبي اليهودي أن يحوّل معظم هذه المنظمات أو المؤسسات وتلك الوسائل إلى مجرد أبواب تردّد الدعاية الصهيونية وأدوات لخلق رأي عام بريطاني متحيّز تحيزاً فاضحاً ضد العرب ولصالح إسرائيل ومدعماً على الدوام لمطالب اليهود داخل وخارج بريطانيا (٥) . كما نجحت الأقلية اليهودية في كسب تأييد معظم الحكومات البريطانية ، وذلك بحرصها دائماً على تأييد الحزب الموجود في الحكم أو الذي تتوقّر فرص فوزه بالسلطة ، وعدم إظهار ولائها لحزب

١ - ننبّه الي أنّه حتى هذه اللحظة لا يسمح لليهود في فرنسا بتولي مناصب القضاء كما ترفض بعض الجامعات إنضمام اليهود إلى هيئة التدريس بها .

٢ - لمزيد من التفاصيل حول مظاهر النفوذ اليهودي الهائل في بريطانيا راجع : Adams and Mayhew: Op. Cit., PP. 26 ff.

٣ - حول أهم هذه المنظمات راجع : Potter: Organized Groups in British National Politics, 1961, PP. 55-56.

٤ - راجع بهذا الخصوص : Adams and Mayhew: op. cit., PP. 47-49.

٥ - حول الموقف المتحيّز لوسائل الإعلام البريطانية ومظاهر سيطرة اليهود عليها وتوجيهها لدعم موقف إسرائيل وتشويه الحقيقة فيما يتعلق بالصراع العربي الإسرائيلي راجع : خالد محمود الكومي : الوظيفة الدبلوماسية والدعاية الخارجية في ضوء التحدي الصهيوني ، ماجستير ، ١٩٧٦ ، ص ٢٤٥-٢٤٧؛

Ibid., PP. 67-90; Middle East International, August 1975, PP. 15-16.

معين بالذات حتي لا تفقد تأييد الحزب الآخر في حالة تمكنه من الوصول إلي السلطة . ويشهد لذلك أن الجالية اليهودية ظلت حتي السبعينات تؤيد تماما حزب العمال البريطاني^(١)، وعندما استقرت الحكومة في حزب المحافظين تحول اليهود إلي تأييد حكومة المحافظين وخرجت أصوات مجلس النواب اليهودي في بريطانيا تشيد بها . وهكذا تحول اليهود مواقفهم بين الأحزاب محاولين في كل مرة إيهام الحزب الذي يصل إلي السلطة بأنهم قد مارسوا تأثيرا لضمان فوزه^(٢) . وأخيرا فقد نجح اللوبي اليهودي أيضا في ملاحقة كل من يجروا علي معارضته في دوائر صناعة القرار وإبعاد كل مسئول يقف في طريق المصالح اليهودية . وكتاب مايكل آدمز وكريستوفر ماهيو حافل بالنماذج التي تقدم الدليل علي ذلك^(٣) . ويمكننا أن نستشهد أيضا بالحركة التي خاضها يهود بريطانيا ضد وزير الدولة السابق للشئون الخارجية "ديفيد ميلر" والضغط الذي مارسوها والتي كانت من أهم عوامل إبعاده إلي وزارة الصحة في يوليو عام ١٩٨٨ بسبب الإنتقادات التي وجهها إلي الحكومة الإسرائيلية في أعقاب زيارة قام بها للأرض المحتلة في الضفة الغربية وقطاع غزة ، وكذا موجة الإنتقادات التي شنتها اللوبي اليهودي ونشرتها وسائل الإعلام البريطانية الخاضعة للنفوذ الصهيوني في يناير ١٩٨٩ ضد وزير الدولة للشئون الخارجية آنذاك ويليام وولد جريف بسبب التصريحات التي أدلي بها في تونس ضد الحكومة الإسرائيلية وبصفة خاصة وصفة لإسحق شامير - رئيس الوزراء الإسرائيلي - بأنه "إرهابي تائب"^(٤) .

والحقيقة أن السيطرة اليهودية في بريطانيا لا تقتصر علي الرأي العام وأجهزة الإعلام ومؤسسات الحكم ، ولكنها امتدت في الواقع إلي كافة القوى السياسية المؤثرة في المجتمع . تبدو هذه السيطرة واضحة - علي سبيل المثال - في قرار اللجنة التنفيذية لاتحاد العاملين في المهن الهندسية - وهي ثاني أكبر اتحاد عمالي في بريطانيا - في ٩ أغسطس ١٩٧٨ بقطع علاقات الإتحاد مع الحركات العمالية السوفيتية "إحتجاجا علي الأحكام بالسجن التي صدرت ضد عدد من المنشقين اليهود السوفيت"^(٥) .

موضع القيم البروتستانتية في عملية صنع القرار السياسي البريطاني:

علي أن القول بأن النفوذ اليهودي هو أحد محركات السياسة الخارجية البريطانية إزاء القضايا التي تهم اليهود في العالم ، وإن كان يحمل قدرا من الحقيقة، فإن إطلاقه

١ - حول علاقة اليهود بحزب العمال البريطاني راجع التفاصيل في :
Adams And Mayhew: op. cit., P. 27.

٢ - راجع محمد الحناوي : يهود بريطانيا ضد سياسة شامير ، الأهرام ١٩٨٨/٦/٢١ ص ٥ .
٣ - Ibid., PP. 51-65.

٤ - راجع التفاصيل في : الأهرام ١٩٨٩/١/٢٢ ص ٥ ؛ ١٩٨٩/٢/١٠ ص ٦ ؛ ١٩٨٩/٣/١٠ ص ٥ .
وانظر مثال آخر علي تأثير اللوبي في : الأهرام ، ١٩٩٢/٧/١٣ ص ١ .

٥ - السياسة الدولية ، أكتوبر ١٩٧٨ ص ٢٤٣ .

يتضمن قدرًا كبيرًا من المبالغة. فالحقيقة أن تأييد الرأي العام البريطاني لمطالب اليهود وتدعيمهم لقضاياهم الخارجية لم يخلقه النفوذ اليهودي في بريطانيا وحده ، ولكنه يجد أساسه أيضا في القيم البروتستانتية التي يعتنقها الشعب البريطاني ، توضيح هذه المسألة يفرض علينا التعرض في إيجاز شديد لموقع الدين في عملية صياغة القرار البريطاني المرتبط بالسياسة الخارجية .

سبق وذكرنا أن العقيدة البروتستانتية هي إحدى مكونات الهوية الإنجليزية ^(١) ، وأن اعتناق هذه العقيدة من جانب الإنجليز قد تم في البداية على أسس سياسية وليست عقائدية ، وأن كنيسة إنجلترا قد تقدمت على غيرها من المؤسسات التي هيأت للوحدة القومية ، وأن الإنجليز - كما لاحظ مونتسكيو - يتميزون بالتقوي ويعتنون بشئون التجارة والاقتصاد ويعشقون الحرية ، وأنهم - كما لاحظ فيبر - قد وضعوا جذور النظام الاقتصادي الرأسمالي انطلاقًا من الأخلاق الكالفينية ^(٢) ، وإن الوحدة الدينية البروتستانتية كان لها أثرها الواضح في الوحدة القومية التي ضمت الإنجليز والويلزيين والإسكتلنديين ، وأن كتلة إيرلندا الجنوبية حالت دون اندماجها الدائم في مشروع الوحدة وتحول دون

١ - أنظر كذلك: عبدالله سليمان أبو كاشف: الهوية الوطنية الفلسطينية في مصر، ماجستير، ١٩٨٤، ص ٣٤ .

٢ - إذا كانت ملاحظة مونتسكيو Montesquieu - التي أشار إليها فيبر في كتابه - عن تميز الإنجليز بالتقوي وحب الحرية والتجارة تلقي قبولا عاما لدى العلماء المختصين بدراسة الطابع القومي والخصائص السيكولوجية للشعوب ، فإن محاولة فيبر M.Weber الربط بين هذه الخصائص واعتبار تفوق الإنجليز في مجال التجارة وإرسائهم لدعائم النظام الرأسمالي الغربي نتيجة لتدينهم والتزامهم بالتعاليم الأخلاقية لمذهب كالفن Calvin لا تنال مثل هذا القبول العام الذي نالته ملاحظة مونتسكيو ، بل على العكس من ذلك فقد تعرضت محاولة فيبر لانتقادات عديدة من كتاب رفضوا هذا الربط المباشر بين الالتزام بالأخلاق البروتستانتية وظهور المذهب الرأسمالي ، وذهبوا إلي أن نمو الرأسمالية قد ارتبط أساسا بنتائج الاكتشافات والمخترعات التي شهدتها إنجلترا في القرنين ١٦ و ١٧ من جهة ، كما أن روح الرأسمالية قد نمت في أماكن أخرى تدين بالكتلة مثل فينسيا وفلورنسا وجنوب ألمانيا حيث مراكز المال والتجارة . وذهب توينبي إلي أن رد منشأ المذهب الرأسمالي الي نظرية ماكس فيبر بعيد عن الحقيقة تماما وأن الأمر في الواقع لم يحدث إلا من حيث توافق ظهور المذهبين - الكنسي والاقتصادي - في وقت واحد . أي أن المسألة - بالنسبة له - لا تعدو أن تكون مصادفة في الزمان . علي أننا وإن كنا لا نملك الأدوات التي تسمح لنا هنا بالبرهنة علي صحة أي من الرأيين ، إلا أننا نستطيع القول أن الأخلاق الكالفينية، وإن لم تتسبب مباشرة في خلق المذهب الرأسمالي، إلا أنها قد ساعدت علي إنباع النظام الرأسمالي وتشجيع نموه بما قامت عليه من حث علي العمل والإدخار والنظام والمسئولية الفردية . وهي مسألة أكدها أيضا آدم سميث Adam Smith في كتابه الشهير "ثروة الأمم" Wealth of Nations. لمزيد من التفاصيل حول نظرية ماكس فيبر والانتقادات التي وجهت إليها ودور الدين في الحياة الاقتصادية بصفة عامة راجع: وليم فرج: الكنيسة والتغير الاجتماعي، في : صموئيل حبيب: الكنيسة في مجتمع متطور، ١٩٦٥ ص ١٥٦، د. الطاهر ليبب: سوسيولوجية الثقافة ١٩٧٨، ص ٢٨-٢٩ ؛ د. غريب سيد أحمد ود. محمد علي محمد : الأخلاق عند الاجتماعيين ، ١٩٧٥، ص ٩٥، ١٨٧؛ د. فؤاد زكريا: الجوانب الفكرية في مختلف النظم الاجتماعية، =

اندماج إيرلندا الشمالية في الدولة القومية في هذه اللحظة ، وأن الديانة البروتستانتية هي أحد مصادر الخصائص الاجتماعية والطابع القومي للشعب البريطاني . كل ذلك يؤكد أننا بصدد شعب "متدين" لعب الدين دورا حيويا في بذائه القومي وفي اكتسابه لخصائصه وهويته المتميزة وفي حياته السياسية والاقتصادية والاجتماعية ، وأن المواطن البريطاني ينطلق في سلوكه السياسي والاقتصادي والاجتماعي من اعتبارات دينية ترتبط بالقيم والأخلاقيات الأنجليكانية التي لا تزال تعتبر من أهم مقومات عملية صناعة القرار البريطاني سواء علي المستوى القومي أو علي مستوى التعامل الدولي . وإذا كنا قد انتهينا من دراسة الدور القومي للدين في بريطانيا ودوره في الحياة السياسية وعلاقة السلوك السياسي والانتخابي بالانتماء الديني ، فكيف يمكننا البرهنة علي أن القرار البريطاني المرتبط بالسياسة الخارجية لا تزال تكمن خلفه "القيم الدينية البروتستانتية" ؟

مظاهر الارتباط بين القرار السياسي الخارجي والتعاليم الكالفينية :

إن أي دراسة تحليلية للسياسة الخارجية البريطانية لا بد وأن تكتشف المنطق الديني الذي يغلف الفلسفة التي تستتر خلف عملية صنع القرار المرتبط بالسياسة الخارجية البريطانية في القضايا المتصلة بالكيانات الدينية للعقيدة البروتستانتية . ويبين هذا الارتباط بين الدين والسياسة أمرا طبيعيا في دولة تؤمن بالمذهب الكالفيني وتتخذ مذهبها الرسمي . فقد كان كالفن يهدف إلي إقامة الحكم الديني الكامل . وكان يتطلع إلي مجتمع من القديسين . ومثل اليهود ، فقد اعتقد كثير من المتطهرين الإنجليز بأن الأمة الإنجليزية وحدها هي "الشعب المختار الجديد" وأنها لذلك تملك وظيفة حضارية تتمثل في نشر التعاليم الكالفينية خارج حدود الجزيرة ، وتزعم كومنولث إنجيلي يضم كافة الأمم البروتستانتية ، وحماية هذه التعاليم وتلك الأمم (١) .

= ١٩٧٤ ، ص ٣٥-٣٦ ؛ د. كمال نسوقي : الإجتماع ودراسة المجتمع ، ١٩٧٦ ، ص ٢٢٢-٢٢٣ ؛ د. أحمد حامد الأفندي : النظم الحكومية المقارنة ، ١٩٧٢ ، ص ١٨٢ ؛ د. عون الشريف قاسم : التراث الروحي والبعث القومي ، ١٩٧٦ ، ص ١٨٩-١٩٠ ؛ محمد جلال كشك : الماركسية والغزو الفكري ، ١٩٦٥ ، ص ٢٩-٣٠ ؛ د. فؤاد محمد فخر الدين : مستقبل المسلمين ، ١٩٧٦ ، ص ١٩٩-٢٠٠ ؛ فردريك هرتز : القومية في التاريخ والسياسة ، ١٩٦٨ ، ص ١٥٥ ؛ كرين برينتون : تشكيل العقل الحديث ، ترجمة شوقي جلال ، عالم المعرفة ، أكتوبر ١٩٨٤ ، ص ٨٤ ؛ د. علي ليلة : الدين بين التقليد والتجديد - تحليل سوسيولوجي لوجهة نظر ماكس فيبر ، مجلة السياسة الدولية ، يوليو ١٩٨٠ ، ص ١٥٢ ؛ د. أحمد أبو زيد : ماكس فيبر والظاهرة الدينية ، عالم الفكر ، أكتوبر ١٩٨٢ ، ص ٢٨٧-٢١٠ ؛ وحيد عبد المجيد : أخلاقيات كارتر والإنفراج الدولي ، السياسة الدولية ، يوليو ١٩٧٧ ، ص ٦٨ ؛

Weber: op.cit., P. 45; Tawney: Religion and the Rise of Capitalism, 1961, PP. VII-XII, 211, 312-313; Anderson: Mr. Smith and the Preachers-The Economics of Religion in the Wealth of Nations, Journal of Political Economy, October 1988, PP. 1066-1086; The New Encyclopaedia Britannica, 1985, Vol. 26, P. 545.

١ - راجع هرتز : القومية في التاريخ والسياسة ، ١٩٦٨ ، ص ١٢٩-١٥٥ ، ٢٤٧-٢٤٨ ؛ أندريه سيجفريد =

وبينما خرجت التقاليد الفرنسية المعاصرة علي كثير من مبادئ الثورة الفرنسية - رغم احتفال الفرنسيين بذكرى مرور مائتي سنة علي قيامها - فإنّ التقاليد البريطانية في الواقع ظلّت أمينة علي مبادئ الثورة الكرومويلية Cromwellian، وبصفة خاصة بخصوص تلك الجزئية المرتبطة بروحها الدينية واحترامها الشديد للتعاليم الكالفينية . يمكننا الإستدلال علي ذلك بموقف بريطانيا من قضيتي فلسطين وجنوب أفريقيا (قبل التحولات الأخيرة) .

فمن المعروف أنّ كالفن قد استمدّ فكرة شعب الله المختار من العهد القديم ، وأنّه كان متأثراً بروح التوراة أكثر من تأثره بتعاليم المسيح . وتمثّل هذه الفكرة أساس الموقف البريطاني المؤيّد للنظم العنصرية في فلسطين وأفريقيا . لقد آمن أتباع كالفن دائماً بأنهم الصفوة التي قدر لها أن تنقذ إرادة الرب . ومن ثم كان من المقبول عندهم أن يستأصل اليهود الوجود الفلسطيني لإقامة دولتهم "وفقاً لمشئته الرب" . كما كان من المقبول عندهم أن يقوم في أفريقيا السوداء نظام يؤمن بقدسيّة التفرقة العنصرية باعتبار أن اختلاف الأجناس هو أيضاً "من عمل الرب" .

البريطانيون إذن يؤمنون بالعنصريّة وبالتميّز. تميّز اليهود في فلسطين وتميّز الرجل الأبيض في أفريقيا . وقد انعكس هذا الإيمان بعقيدة التميّز علي المواقف البريطانية من الصراع بين (اليهود) والعرب في فلسطين، وبين (الرجل الأبيض) والسود في روديسيا وجنوب أفريقيا (سابقاً) .

هذا الأساس العقائدي لسياسة بريطانيا الخارجية تجاه اليهود إعترف به وايزمان صراحة في مذكراته عندما تساءل عن أسباب حماسه الإنجليز لمساعدة اليهود وشدة عطفهم علي أماني اليهود في فلسطين ، ثم أجاب علي ذلك بقوله "إنّ الإنجليز، ولا سيما من كان منهم من المدرسة القديمة ، هم أشد الناس تأثراً بالتوراة . وتدين الإنجليز هو الذي ساعدنا في تحقيق آمالنا لأنّ الإنجليز المتدينين يؤمن بما جاء في التوراة من وجوب عودة اليهود إلي فلسطين، وقد قدّمت الكنيسة الإنجليزية في هذه الناحية أكبر المساعدات (١) " . هذا الإعتراف يفسّر بوضوح تحيّر بريطانيا إلي جانب اليهود في صراعهم ضد العرب في فلسطين . فالإنجليز "المتدينين" يؤمن بالتوراة وبحق اليهود في فلسطين . والرأي العام البريطاني يستشير كل اعتداء علي اليهود . وبعض رجال الدين البريطانيين يقدّسون التوراة أكثر من تقدّسهم للإنجيل إلي الحد الذي طالب فيه أحد كبار الأساقفة البريطانيين في فبراير عام ١٩٨٥ بضرورة حذف بعض عبارات من الأناجيل المسيحية ، وهي تلك العبارات التي تتناول هجوما علي اليهود (٢) .

= : سيكولوجية بعض الشعوب ، د. ت ، ص ٧٩ ؛

Mazrui: Judeo-Christian Universalism and the Ethnocentrism of Western Social Science, Unpublished Dissertation, 1988, P. 5.

١ - د. أحمد شلبي : مقارنة الأديان ، ج١ : اليهودية ، ١٩٦٦ ، ص ٨٦ .

٢ - المختار الإسلامي ، مارس ١٩٨٥ ص ٣٥ .

وبطبيعة الحال فإنّ كافة التحليلات العلمية الغربية تستبعد المتغيّر الديني تماما من عملية تفسير هذا التحالف الوطيد بين الحكومات البريطانية والحكومات العنصرية في فلسطين وجنوب أفريقيا علي اعتبار أنّ التفسير الديني - من وجهة نظر التقاليد العلمية الغربية المعاصرة - يمثل ردة علمية في أدوات التفسير ومناهج التحليل السياسي ، ولذلك تركّز هذه الدراسات علي العوامل الإقتصادية والإستراتيجية كمحرك أساسي للسياسة الخارجية البريطانية تجاه فلسطين وجنوب أفريقيا ، وتؤكد علي أنّ الإستثمارات البريطانية الضخمة في جنوب أفريقيا وفلسطين فضلا عن تقدير بريطانيا للموقع الإستراتيجي الممتاز لهاتين الدولتين وبصفة خاصة في إطار الصراع الإستراتيجي الذي كان محتدما مع الشرق كان هو الدافع الرئيسي وراء تصرف بريطانيا في صالح نظام بريتوريا في جنوب أفريقيا وفي صالح يهود فلسطين ووراء اعتراضها علي كل مشروع كان يهدّد هذين النظامين العنصريين (١) .

ويدون شك فإنّ هذا التفسير لا يخلو من حقيقة ، وإن كان لا يعبر عن كل الحقيقة ، ولا يزال الجزء الآخر من الحقيقة يستتر خلف القيم البروتستانتية التي تؤمن بها الشعوب التي تؤيد المفاهيم والسياسات العنصرية . وبهذا الخصوص تجدر ملاحظة أنّ الأقلية البيضاء في جنوب أفريقيا متديّنة - تماما كالشعب البريطاني - وأنّ لدولة جنوب أفريقيا كنيسة رسمية - تماما كما هو الحال في بريطانيا - وأنّ هذه الكنيسة الرسمية - البروتستانتية بالضرورة - تؤيد التفرقة العنصرية كمبدأ وكنظام ، وأن بريطانيا ظلت تدعم هذه الأقلية سياسيا ودبلوماسيا وعسكريا واقتصاديا حتي ميلاد الجمهورية الجديدة عام ١٩٩٤ .

إن أي محاولة لفهم محركات السياسة الخارجية البريطانية يجب ألا تستبعد المتغيّر الديني والعلاقة الوثيقة بين الدولة والكنيسة الرسمية . لقد آمن أتباع كالفن دوما بأنهم الصفوة التي اختارتها مشيئة الله لتنفيذ إرادته ، وأنهم لذلك شعب مختار Chosen People وبلادهم هي القدس الجديدة . ولقد نظروا إلي خصومهم علي أنّهم ليسوا مجرد أعداء سياسيين ، بل أئمين أيضا ، ولا يجب أن يهزموا فحسب ، بل يجب القضاء عليهم (٢) . كل هذا يفسّر لنا معنى المقصلة وفرق إطلاق الرصاص لإبادة كل معارضة تقف أمام الصفوة المختارة سواء في الداخل أو في الخارج . وإذا كانت هذه المظاهر قد اختفت الآن ، فإنّ المضمون لا يزال ثابتا ومظاهر أخرى للتمييز والعنصرية حلّت محل المظاهر القديمة .

خلاصة :

الحكم الموضوعي الذي ننتهي إليه بعد هذا العرض لمعطيات الواقع البريطاني هو وجود

١- أنظر جيريكوسوك: مرجع سابق، ص ٣٧؛ السياسة الدولية، يناير ١٩٧٥، ص ٥٣؛ الأهرام ١٩٨٤/٦/٨ ص ٥٥ .

٢- كرين برينتون: دراسة تحليلية للثورات، ترجمة عبد العزيز فهمي ، ١٩٦٦، ص ٢٠٩ .

علاقة بين الدين والحياة السياسية في بريطانيا، وإبراز طبيعة هذه العلاقة ومظاهرها المختلفة يمكننا التمييز بين عدة مستويات للتحليل يسمح كل منها بفهم أحد أبعاد تلك العلاقة.

أولاً : فالدين في بريطانيا هو تراث قومي يشكل جزءاً من تاريخ بريطانيا ويعبر عن رمز قومي خُلق وتطور بتفاعل عوامل دينية وسياسية علي مدى أربعة قرون . وهو لذلك أحد ملامح الطابع القومي للبريطانيين بمعنى السلوك الفردي والقتاعة الشخصية . هذا البعد من أبعاد الظاهرة الدينية يبدو واضحاً في الجوانب التالية :

أ - السلوك السياسي الفردي . فالدين هو أحد المتغيرات الأساسية في السلوك السياسي الفردي وهو أحد أهم عناصر الإطار المرجعي لأعمال العنف والإرهاب التي تشهدها بريطانيا المعاصرة. وهو أحد أهم عناصر الإطار المرجعي لكثير من القيم السلوكية التي اصطبغ بها البريطانيون . وهناك علاقة وطيدة بين الإلتناء الديني من جانب والإلتناء الحزبي والسلوك الإلتخابي من جانب آخر . وغالباً ما يميل أتباع الكنيسة الأنجليكانية إلي تفضيل حزب المحافظين لتضمّن مذهبهم للإكليروسية . والبروتستانت في إيرلندا الشمالية يفضلون الوحدة مع بريطانيا عن الانفصال الذي يطالب به الكاثوليك .

وهكذا يشكل الدين أكثر العوامل المؤثرة في الاختيار السياسي والحزبي وفي خلق واستمرارية العلاقات العدوانية بين أتباع المذاهب الدينية المختلفة في بريطانيا .

ب - والدين هو أحد العناصر التي تصبغ النظام السياسي البريطاني وتترك أثارها علي أوضاعه المؤسسية والحركة النابعة من السلطة . يبدو هذا واضحاً من مراجعة قانون تولّي العرش ، وطبيعة علاقة المشاركة بين الدولة والكنيسة الأنجليكانية ، وشروط تولّي بعض الوظائف الهامة ، ونظام التعليم ، والتبريرات الدينية للسياسات الحكومية ، والدعاية السياسية التي تمارسها الكنيسة الرسمية ، وقوانين حماية العقائد والمثل والأخلاقيات الدينية ، والنشأة الدينية لبعض الأحزاب السياسية ، ومدى تأثير السلطة في تعاملها الداخلي والخارجي بالقيم البروتستانتية ...

ج - والدين هو أحد مصادر تصوّر البريطانيين العام والمجرد للوجود والحياة والذي ينبع منه ويرتبط به كل ماله صلة بالوظيفة الحضارية للجماعة . هذا التصوّر أو الإدراك إنعكس علي علاقة الأغلبية الأنجليكانية الحاكمة مع أتباع أديان الأقليات من جانب وعلي موقف الحكومات البريطانية من بعض قضايا الصراع الدولي من جانب آخر^(١) . سبق وذكرنا أنّ القطاع الأنجليكاني من الشعب البريطاني يعتقدون أنّهم وحدهم شعب الله المختار وأنّه لذلك يجب أن يحتل غيرهم من المواطنين البريطانيين مرتبة أدني وأن

١ - في هذا الاطار يمكن فهم وتفسير موقف الحكومة البريطانية من قضية البوسنة والهرسك الي حد رفض استقبال اطفال البوسنة اللاجئين لبريطانيا . أنظر : الأهرام ٢٦/١١/١٩٩٢ ص ٥ .

يحصلوا علي حقوق مدنية أقل ، هذا الإعتقاد بالتميز قاد إلي أمرين : الأول تأكيد الوظيفة الحضارية للأمة البريطانية وحققها في نشر التعاليم الكالفينية خارج حدودها وحماية كافة الأمم التي تدين بعقيديتها . والثاني - تأييد النظم العنصرية في فلسطين وجنوب أفريقيا وروديسيا (سابقا).

ثانيا : أمّا المستوي الذي يشكل جوهر عملية التحليل فيرتبط بالدين كقوة سياسية وكمتغير أساسي في الحياة السياسية وكأحد مقومات عملية صنع القرار القومي أو الدولي . إنَّ عَيَّةَ الملاحظات والوقائع التي جمعناها تؤكدُ فعالية الدين كوجود اجتماعي وسياسي يفرض ذاته علي المجتمع الإنجليزي . هذه الفعالية عبّرت عن نفسها في عدة مظاهر :

أ - دور الدين في الصراع القومي الذي كان ولا يزال يمزق الجزر البريطانية ويحول دون تحقيق وحدتها السياسية الكاملة .

ب - إرتباط الشرعية السياسية بالشرعية الدينية ، علي الأقل شكلياً .

ج - تأثر المشاركة السياسية والإختيارات الحزبية بالدين .

د - الوظيفة السياسية المساندة للكنيسة الرسمية ، والضاغطة لكنائس الأقليات .

هـ - إرتباط الحقوق المدنية بالإنتماء الديني .

و - الدين كقوة ضاغطة قومية ومؤثرة علي عملية صنع القرار السياسي البريطاني . وسواء مورس هذا الضغط من جانب الأغلبية الأنجليكانية (مثل تزعم القساوسة لبعض حركات العمال المضربين ، أو توجيه النقد لبعض سياسات الحكومة) أو من جانب الأقليات الدينية (الأقلية الكاثوليكية والعنف الديني في إيرلندا الشمالية ، والضغط التي مارسها لتعديل موقف الحكومة من قضايا مثل التعليم الديني والإجهاض والزواج المختلط وغيرها - الأقلية الإسلامية والضغط التي تمارسها للحيلولة دون فرض التقاليد الدينية القومية علي كافة الرعايا دون تمييز وإجبار الحكومات البريطانية علي احترام التقاليد الخاصة المنبثقة من العقيدة الإسلامية - الأقلية اليهودية ونفوذها الهائل في الحياة السياسية البريطانية ...) .

ز - الدين كمصدر لصياغة التصور القيادي والإدراك الشعبي لمنطق التعامل الدولي . ويكفي أن نشير إلي الموقف المتميز لبريطانيا من النظم العنصرية ، والذي تستتر خلفه القيم الدينية البروتستانتية^(١) .

١ - من الوقائع ذات الدلالة في هذا الشأن الموقف الشاذ والمتميز لبريطانيا في اجتماع القمة لمنظمة الكومنولث الذي عقد في العاصمة الماليزية كوالالمبور في أكتوبر ١٩٨٩ . فقد كانت بريطانيا هي الدولة الوحيدة - من بين تسعة وأربعين دولة - التي عارضت إستمرار العقوبات الإقتصادية والعسكرية ضد =

جميع هذه الأبعاد والمستويات لتحليل دور الدين في الحياة السياسية البريطانية تقود إلي ما سبق وقرّرناه من وجود ارتباط بين الظاهرتين تتقبّله في النهاية المرجعية الأصلية لثقافة المجتمع البريطاني باعتباره أحد عناصر التراث القومي التي ترسّبت في الوعي الجماعي فإذا بها أيضا أحد عناصر الواقع البريطاني المعاصر . وقد عبّر آدموند بيرك عن هذا الإدراك الجماعي بقوله إنّ الكنيسة والدولة هما أمران لا يمكن الفصل بينهما في تصوّر البريطانيين .



= حكومة جنوب أفريقيا العنصرية ورفضت التوقيع علي البيان الختامي الذي أصدره قادة دول الكومنولث بسبب فقرات ثلاث خاصة بجنوب أفريقيا، وفي ١٩ فبراير ١٩٩٠ قررت الحكومة البريطانية رفع العقوبات الاقتصادية المفروضة علي جنوب أفريقيا العنصرية (السياسة الدولية ، يوليو ١٩٩٠ ، ص٢٧٨). كان هذا بطبيعة الحال قبل التحولات التي انتهت نظام الحكم العنصري وقادت الي قيام اول جمهورية لصالح الأغلبية الافريقية بعد اول انتخابات عامة غير عنصرية تشهدها جنوب افريقيا في ابريل ١٩٩٤ .

المبحث الثالث

النشاط السياسي للكنيسة الكاثوليكية وخصائص النموذج الإيطالي للممارسة السياسية

موقف الكنيسة الكاثوليكية من الحركة القومية الإيطالية :

لعب المتغير الديني دوراً أساسياً في الصراع القومي الذي شهدته إيطاليا طوال القرن التاسع عشر . وقد كانت البابوية Papacy ذاتها أحد أطراف هذا الصراع القومي ، وهو الطرف الذي وقف بإصرار ضد فكرة الوحدة القومية ووضع العراقيل أمامها واستعان بالجيوش الأجنبية - الفرنسية خاصة - للحيلولة دون ضم روما إلى المملكة الإيطالية وادماجها في وحدة تأسس علي غير مقتضي الدين .

وكما سبق وذكرنا فقد كان من بين الإيطاليين من يدعو لتأسيس الوحدة المنشودة علي الدين . وقد ضمت الحركة القومية الإيطالية من بين رجالها بعض رجال الدين من أمثال جيوبرتي (١٨٠١-١٨٥٢) الذي دعا إلى إتحاد كونفدرالي بين الولايات الإيطالية تحت سلطان البابا وتوجيهه وأكد أنه لا يمكن قيام إيطاليا المتحدة دون الاعتماد علي البابوية لأن الإيطالي - برأيه - لن يكون إيطالياً بحق إلا إذا كان كاثوليكياً ، ولأن الكنيسة - كما قال - هي التي تولت دائماً توجيه إيطاليا وقيادتها ، وبطبيعة الحال فإن هذه الفكرة التي دعا إليها جيوبرتي قد قُضي عليها نهائياً عندما تخلى البابا بيوس التاسع Pius IX عن مؤازرة الثورة الإيطالية ضد النمسا (الكاثوليكية) ورفض التحالف مع الحركة القومية (١) .

وقد استمر الصراع بين دولة إيطاليا الموحدة وبين البابوية حتي عقدت بينهما إتفاقية "لاتيران" Lateran في ١١ فبراير ١٩٢٩ بعد أن فشل التشريع البرلماني الصادر في عام ١٨٧١ في تنظيم العلاقة بينهما بشكل يرضي الكنيسة ، وبعد أن عانت الحكومة الإيطالية من آثار المنشورات البابوية التي تدعو "الكاثوليك المخلصين" إلى عدم الإشتراك في الانتخابات العامة أو تولي الوظائف الحكومية أو مزاوله أي نشاط سياسي في المملكة الإيطالية ، وبعد أن إمتثل بعض الكاثوليك لهذه المنشورات مما أدّى إلى حرمان الدولة الناشئة من خدماتهم وإسهاماتهم فضلاً عما أدّى إليه ذلك من إضعاف للحكومة وتهديد للوفاق القومي (٢) .

١ - راجع فيما سبق ص ٤٠ . وراجع: د. نور الدين حاطوم: حركة القومية الإيطالية، ١٩٧١، ص ١٥٥؛ السيد رجب حراز: تاريخ أوروبا المعاصر، ١٩٨٠-٧٩، ص ٤٨-٤٩؛

The New Encyclopaedia Britannica, 1983, Vol. 14, PP. 483-484.

٢ - لمزيد من التفاصيل راجع: د. السيد رجب حراز: نفس المرجع السابق، ص ٦٦ ؛ Ibid., P. 485

إتفاقية لاتيران والردة القومية :

بغض النظر عن نتائج هذه الإتفاقية المرتبطة بمركز الفاتيكان ، وبغض النظر عن الظروف التي دعت الحكومة الفاشستية إلى إبرامها مع الكنيسة الكاثوليكية ، فقد جاءت هذه الإتفاقية نتوجها لانتصار الكنيسة وتعبيرا عن "ردة قومية" في التقاليد الإيطالية ، وذلك بما نصت عليه من بنود تدعّم من مركز الكاثوليكية والكنيسة ورجال الدين داخل إيطاليا فضلا عن تدعيمها لمركز الفاتيكان واعترافها باستقلاله . فبمقتضى الإتفاقية إعترفت إيطاليا بالكاثوليكية باعتبارها المذهب الرسمي والديانة الوحيدة المعترف بها في البلاد ، وسمحت بتدريس هذا المذهب في المدارس الإيطالية الحكومية ، كما سمحت بعرض الصليبان التي عليها صور السيد المسيح ، والتزمت بدفع مرتبات رجال الدين الكاثوليك ، واعترفت بالزيجات التي تعقدها الكنيسة الكاثوليكية (١) .

هذه البنود - التي تتعارض تماما مع مبدأ علمانية الدولة - هي في الحقيقة تقنين للمنشور البابوي الشهير الصادر في ديسمبر عام ١٨٦٤ والذي أدان بشدة "أولئك الذين يزعمون بأن الكنيسة ليس لها الحق في استخدام القوة وممارسة السلطة الدينية" ، كما انتقد بشدة مبدأ العلمانية عندما اعتبر البابا بيوس التاسع Pius IX - في منشوره المعروف باسم Syllabus of Errors - أحد هذه الأثام أو الأخطاء Errors ذلك الوضع الذي يتوجب فيه أن تنفصل الكنيسة عن الدولة والدولة عن الكنيسة "church ought to be separated from the state, and the state from the church"(٢)

ومن جانب آخر فقد جاءت هذه الإتفاقية تعبيرا عن شدة تعلق الشعب الإيطالي بالعقيدة الكاثوليكية الرومانية باعتبارها مجدا من أمجاد إيطاليا التاريخية ، واعترافا بدورها في توطيد الوحدة القومية . فعلى الرغم من الدور السلبي للبابوية في حركة التحرر القومي ، فقد كانت الوحدة الدينية الكاثوليكية أحد العوامل القوية التي حالت دون أي تقسيم سياسي للبلاد بعد تحقيق الوحدة . ثم من جانب ثالث فقد جاءت هذه الإتفاقية بمثابة اعتراف من الحكومة الإيطالية بالنفوذ الروحي الكبير الذي تمارسه الكنيسة الكاثوليكية على الشعب الإيطالي وقدرتها على ممارسة النفوذ والتأثير على قطاعات عريضة منهم بشكل يدعو إلى ضرورة مهاندتها حفاظا على الوفاق والسلام الإجتماعي . يؤكد ذلك أنه بعد زوال الفاشستية ، وبالتالي زوال الظروف التي أدت إلى إبرام الإتفاقية ، بقيت موثيق لاتيران

١ - راجع : د. السيد رجب حراز : مرجع سابق ، ص ٦٥ ؛ السيد عوض محمد عثمان : الشيوعية الأوروبية - دراسة للنموذج الإيطالي ، ماجستير ، ١٩٨٤ ، ص ١٢٤ .

٢ - راجع حول هذا المنشور: السيد عوض محمد عثمان: مرجع سابق، ص ٢٢٢ ؛

Padover: The Meaning of Democracy, 1965, PP. 76-77; The New Encyclopaedia Britannica, 1983, Vol 14, P. 14 P. 485.

Lateran Pacts كما هي ، بل وأصبحت جزءا من الدستور الإيطالي الصادر في ٢٧ ديسمبر عام ١٩٤٧. فعلى الرغم من نص الدستور في مادته الثامنة وفي مادته التاسعة عشرة على حرية الاعتقاد والعبادة والدعوة ، فقد احتفظ - في مادته السابعة - بمركز خاص لتعاليم الكنيسة الكاثوليكية باعتبارها الدين الرسمي للدولة . وظلت التعاليم الكاثوليكية تدرّس في المدارس الحكومية وظل للكنيسة حق إبرام عقود الزواج والإشراف على تعيين الأساقفة والقساوسة^(١) . وقد ظلّت موثيق لاتيران معمولاً بها حتي عام ١٩٨٥ عندما تم إجراء بعض التعديلات عليها وبموجبها لم يعد المذهب الكاثوليكي دين الدولة الرسمي في إيطاليا^(٢) .

تصور الكنيسة الكاثوليكية الإيطالية لوظيفتها السياسية :

من الطبيعي في بلد مثل إيطاليا - مهد ووطن الفاتيكان ومركز العقيدة الكاثوليكية الرومانية وقبلتها ويدين حوالي ٩٩٪ من سكانه بتلك العقيدة - أن يلعب المتغيّر الديني فيه دورا مباشرا وحاسما في الحياة السياسية ، وأن يرتبط السلوك السياسي والانتخابي للإيطاليين بالقيم الدينية وتوجيهات الكنيسة . ومن الطبيعي أن تزداد فعالية هذا الدور عندما تظهر على المسرح السياسي الإيطالي الحركات الاشتراكية والشيوعية المعادية للكليروسية أو سلطة رجال الدين ونفوذ الكنيسة .

إنّ النظرة المخصّصة لديناميات الحياة السياسية في إيطاليا المعاصرة لتؤكد لأول وهلة دور الكنيسة كمركز للتوجيه السياسي وإصرارها على البقاء على المسرح السياسي لاداء وظيفتها أو دورها السياسي، وتأثّر ميول ومواقف الإيطاليين السياسية وسلوكهم الانتخابي بتوجيهات الكنيسة ورجال الدين. وقبل أن نتعرّض لبعض مظاهر وأنوات تدخل الكنيسة في الحياة السياسية الإيطالية وعلاقة الانتماء الحزبي والسلوك الانتخابي بالسلوك الديني، يعيننا أن نشير - في إيجاز شديد - إلى تصوّر الكنيسة الكاثوليكية في إيطاليا للدور الذي يتعيّن عليها أن تؤديه في الحياة السياسية والمبررات التي تستند إليها في تحديدها لهذا الدور .

سبق وذكرنا أنّ الكنيسة الكاثوليكية على وجه الخصوص قد عارضت المبدأ القومي وأنها أثبت الإستسلام أمام التيار القومي الجارف الذي عمّ أوروبا في القرن ١٩ ، إلاّ بعدما ضمنت استقلال الفاتيكان . وهي رغم ذلك لم تعترف يوما بمبدأ فصل الدولة عن الكنيسة

١ - راجع : د. إسماعيل البدوي : دعائم الحكم في الشريعة الإسلامية والنظم الدستورية المعاصرة، ٨٠-١٩٨١، ص ١٣٦؛ ميشيل ستيفورت : نظم الحكم الحديثة، ترجمة أحمد كامل ، ١٩٦٢، ص ٢٨٢ .

٢ - وقّع علي هذه التعديلات الرئيس الإيطالي "برتينّي" عام ١٩٨٤ بعد عشرين عاما من التفاوض مع الفاتيكان . ويبدو أنّ هذه الخطوة قد تمّت تحت إلحاح الحزب الشيوعي (سابقا) الذي كان قد تعاظم دوره في الحياة السياسية الإيطالية خلال الثلاثين عاما الأخيرة واستطاع أن يجمع ما يزيد علي نصف مليون توقيع من المواطنين الإيطاليين علي وثيقة استفتاء تطالب بإلغاء إتفاقيات لاتيران وبعض القوانين الكنسية . راجع : السيد عوض محمد عثمان: مرجع سابق، ص ١٢٨؛ مجلة السياسة الدولية ، يوليو ١٩٧٧، ص ١٩٠؛ جريدة الأهمالي ١٢/٦/١٩٨٥ ص ٢ .

الذي عدّه بيوس التاسع أحد الأثام ووضعه في قائمة الأخطاء التي ابتليت بها أوروبا في عهده . ومنذ صدور منشور البابا بيوس التاسع في ديسمبر ١٨٦٤ وحتى هذه اللحظة والكنيسة الكاثوليكية تعلن عن حقّها في التوجيه السياسي وفي الممارسة السياسية ذاتها . فالكنيسة - بحكم أنّها مسئولة عن المجتمع الإنساني وبحكم رسالتها الإنسانية - لا تستطيع أن تنعزل عن المشكلات الإجتماعية أو الاقتصادية أو أن تحفّ مكتوفة اليدين إزاء الأزمات السياسية في مجتمعاتها . وإذا كانت الكنيسة غير قادرة - وغير راغبة - الآن في العودة إلى تقاليد ما قبل الثورة الفرنسية ، فإنّها أيضا لا تقبل أن ينحصر دورها في دروس الأحد أو أن يُفرض عليها الصمت والإنطواء إزاء كل ما له صلة بالمشكلات والأزمات السياسية وغير السياسية . فالكنيسة يجب أن تهتم بالسياسة على الأمل بالقدر الذي يحقّق مصالح رعاياها . وهي يجب أن تتدخّل بكل ما تملك من وسائل وأدوات لحماية الكتلة من محاولات كافة النظريات والحركات المعادية لها لتشويهها أو إبادةها . كما أنّ دورها في تقييم الممارسة السياسية والدفاع عن حقوق رعاياها لا يقبل المناقشة . وإذا تمكّنت السلطة السياسية من حرمان الكنيسة من الممارسة السياسية ، فإنّ مكانتها بين الكاثوليك ستسمح لها دائما بممارسة التوجيه السياسي .

إستراتيجية الكنيسة في التعامل مع القوي اليسارية ، وأدواتها الحركية :

إنطلاقا من هذا التصور يمكن تفسير كافة صور التدخّل السياسي - المباشر وغير المباشر - من جانب الكنيسة الكاثوليكية في إيطاليا ، والوظيفة السياسية التاريخية التي تمارسها الكنيسة الكاثوليكية في الواقع الإيطالي حتى هذه اللحظة . وفي الصفحات التالية سوف نسلط الضوء فقط على موقف الكنيسة من الحركات والأحزاب الاشتراكية والشيوعية في إيطاليا ، كمظهر من مظاهر مشاركة الكنيسة في الحياة السياسية وقدرتها على التأثير في الرأي العام والمؤسسات السياسية والسلوك الانتخابي للإيطاليين .

فمنذ ظهور الحركات الاشتراكية في أوروبا في نهاية القرن التاسع عشر ، والكنيسة الكاثوليكية تنظر إليها باعتبارها عدوّها الرئيسي والخطر الذي يهدّد العقيدة الكاثوليكية . وعندما شهد الواقع السياسي الإيطالي مولد الحزب الشيوعي - الذي انشقّ عن الحزب الاشتراكي عام ١٩٢١ - قرّرت الكنيسة أن تلقي بكل ثقلها في الواقع الإيطالي وأن تمارس بكل قوّة وظيفتها الكفاحية لكي تحول دون وصول أو حتى مشاركة الشيوعيين في حكم إيطاليا . ومعطيات الواقع الإيطالي حتى الآن تؤكد أنّ الكنيسة قد نجحت بالفعل في حجب السلطة عن الحزب الشيوعي وحرمانه من كل فرصة تتيج له الوصول إلى الحكم منفردا أو بالإشتراك مع غيره من الأحزاب . والإستثناء الوحيد من ذلك هو فترة العشرة أشهر التي

تمكّن الحزب الشيوعي فيها من الإشتراك - بأربعة وزراء - في حكومة إئتلافية مع الحزبين الديموقراطي المسيحي والإشتراكي ، والتي استمرت من يوليو ١٩٤٦ حتى مايو ١٩٤٧ (١) .

ويمكننا القول أنّ الكنيسة قد اتّبعت إستراتيجية مرنة ومتعدّدة المراحل تسمح لها بملاحقة الشيوعيين ووضع العقبات في طريقهم إلى السلطة كما أنّها استخدمت العديد من الأدوات التي تسمح بها طبيعة كل مرحلة (٢) :

أ - فعلى الرغم من موقف الكنيسة المعارض لوحدة إيطاليا القومية، وكذا رفضها لتشريع عام ١٨٧١ الذي أصدره البرلمان الإيطالي لتنظيم علاقة الكنيسة الكاثوليكية بالدولة الإيطالية - علي أساس أنّه صدر من جانب واحد ولا يعبر عن إرادة الكنيسة ورغبتها في الحفاظ علي وظيفتها السياسية التاريخية والعودة إلى تقاليد ما قبل الثورة الفرنسية التي تضمن لها الهيمنة الزمنية فضلا عن الهيمنة الدينية (٣) - فقد اضطرت الكنيسة في النهاية للتسليم بالأمر الواقع وبدأت مرحلة جديدة في علاقتها بالدولة الإيطالية الموحدة تقوم علي التقارب والتعاون في مواجهة الحركات الإشتراكية التي بدأت تغمر أوروبا في الربع الأخير من القرن التاسع عشر . فتخلّت الكنيسة عن بعض مطالبها السياسية ، وتراجع البابا عن دعوته للكاثوليك لمقاطعة الحكومة والإمتناع عن المشاركة في الحياة السياسية ، كما ألغى كافة المنشورات التي كانت قد صدرت فيما بين عامي ١٨٧٤ و ١٩٠٣ بهذا الخصوص ، وبذلك أطلق حرية الكاثوليك في المشاركة في الإنتخابات العامة وفي تولّي الوظائف الحكومية أو في مزاولة أي نشاط سياسي في المملكة الإيطالية (٤) .

ب - وبعد انتصار الفاشية في إيطاليا، إعتقدت الكنيسة أنّه يمكنها أن تتحالف معها لمواجهة التحدي الذي تمثله الحركات الإشتراكية والشيوعية . وفي ذات الوقت كانت الفاشية تسعى للحصول علي اعتراف وقبول الكنيسة لنظام حكم موسوليني . وقد جاءت إتفاقية لاتيران عام ١٩٢٩ تنويجا لهذا السعي من جانب كلا الطرفين للتحالف مع الطرف الآخر ، إذ مكّنت تلك الإتفاقية للكنيسة في الأراضي الإيطالية ، كما مكّنت للفاشستية في موقع السلطة واضفت عليها الشرعية التي كانت تتوخّاها بفضل دعم الكنيسة (٥) .

١ - راجع : نزيرة الأفندي : التوافق التاريخي والمعضلة السياسية الإيطالية، مجلة السياسة الدولية ، أكتوبر ١٩٧٥، ص ١٠٧-١٠٨ .

٢ - راجع: السيد عرض محمد عثمان: الشيوعية الأوروبية - دراسة للنموذج الإيطالي، ماجستير، ١٩٨٤ ، ص ١٢٩-١٣٩ .

٣ - حول تشريع برلمان فلورنسا الصادر في مايو ١٨٧١ راجع : د. السيد رجب حراز: تاريخ أوروبا المعاصر ، ٧٩-١٩٨٠، ص ٦٥، د. زينب عصمت راشد : تاريخ أوروبا في القرن ١٩، ١٩٧٦، ص ٣٦٧ .

٤ - راجع: د. السيد رجب حراز: مرجع سابق ، ص ٦٦ :

The New Encyclopaedia Britannica, 1983, Vol. 14, P. 485.

٥ - من مظاهر هذا الدعم تأييد الكنيسة للنظام الفاشي في الاستفتاء العام الذي أُجري عام ١٩٢٩ ، ومقابلة البابا لسكرتير الحزب الفاشستي عام ١٩٣٠ ، وهي المقابلة التي وصفت بأنّها "شرف لم يمنح من قبل لأي حزب سياسي في إيطاليا" .

ج- إستخدمت الكنيسة حقها الذي نصّت عليه إتفاقية لاتيران في تدريس التعاليم الكاثوليكية في المدارس الحكومية لكي تمارس الدعاية ضد الشيوعية وذلك بالتركيز علي طابعها المعادي للدين والتغييرات العنيفة التي يمكن أن يحدثها وصول الشيوعيين إلي الحكم أو تحول المجتمع إلي الإشتراكية .

د - مارست الكنيسة تأثيرها علي الناخب الإيطالي بكل الطرق لحثه علي عدم التصويت لصالح الحزب الشيوعي . فافقت بمخالفة كل سلوك انتخابي مؤيد للشيوعيين للتعاليم الكاثوليكية ، وهددت بالحرمان الكنسي كل من يجرؤ علي الإنضمام للحزب الشيوعي ، وحذرت من التغييرات العنيفة والتحوّلات الجذرية التي سوف ترتبط بوصول الشيوعيين إلي الحكم ، وذكّرت الرأي العام الإيطالي بالتراث التاريخي المرتبط بالكنيسة الكاثوليكية ودور العقيدة الدينية في دعم وحدة الشعب الإيطالي والخطر الذي يهدد كل ذلك في حالة وصول الشيوعيين إلي الحكم . وقد مارست الكنيسة هذا النوع من التأثير أو التوجيه إمّا من خلال القساوسة الذين نتاح لهم فرص التوجيه من خلال الإتصالات الشخصية أو المواعظ الكنسية، أو عن طريق المنشورات والتصاريج البابوية التي تلعب دورا أساسيا في توجيه الناخبين في الإتجاه الذي ترغبه الكنيسة . ومن أمثلة ذلك التدخّل البابوي قبيل انتخابات إيطاليا الحاسمة عام ١٩٤٨ - والتي كان يتوقّف عليها مصير حلف الأطلنطي - عندما أعلن البابا " أنّ الحزب الشيوعي هو حزب ملحد يستحق الحرمان الكنسي" (١) . وكذا المرسوم البابوي الذي صدر عام ١٩٤٩ باسم "الاعلان المقدس" Asriso Sacro الذي يتّهم الشيوعيين بالإلحاد والمادية والحض علي كراهية الله ويقضي بحرمانهم من الحقوق الكنسية ويمنع الكاثوليك من الإنضمام للحزب الشيوعي ويحظر عليهم قراءة أية مطبوعات شيوعية (٢) . وفي نوفمبر ١٩٦٤ صدر بيان عن مؤتمر اساقفة الرومان الكاثوليك يحذّر الناخبين من التصويت لصالح الشيوعيين(٣) . أما البابا يوحنا بولس الثاني فقد ساهم في حملة انتخابات المجالس المحلية الإيطالية التي أجريت في عام ١٩٧٥ لصالح الائتلاف الحاكم عندما دعا في مؤتمر عقد في

١ - محمد سيد أحمد : برلينجوير ، جريدة الأهالي ، ١٩٨٤/١/٢٠ ص٢٠ .

٢ - أثار هذا المنشور البابوي موجة من الجدل في إيطاليا حول تعريف الشيوعيين الذين يستحقون الحرمان الكنسي : هل هم الأعضاء في الحزب الشيوعي؟ أم أنّهم فقط العناصر النشطة والفعالة في الحزب؟ أم أنّ الحرمان سيشمل أيضا كل من يؤيد الحزب الشيوعي في الإنتخابات؟ ونتيجة لما أحدثه كل هذا الجدل من توتّر شديد في الأوساط اليمينية ، فقد تدخّلت بعض جهات دينية لتعلن أنّ الأمر يتعلق فقط بالمتقنين الشيوعيين الضالعين في المادية الجدلية . وقد ألغى البابا يوحنا الثالث والعشرين هذا الحرمان الكنسي الذي تضمّن هذا المنشور . راجع التفاصيل في : السيد عوض محمد عثمان : مرجع سابق ، ص١٢٥-١٢٦ .

٣ - نزيهة الأفندي: التوافق التاريخي والمعضلة السياسية الإيطالية، السياسة الدولية، أكتوبر ١٩٧٥ ص١١١ .

مدينة "تورينو" في ١١ إبريل ١٩٧٥ " كافة كاثوليك إيطاليا إلى التوحد من أجل المصلحة العليا للأمة (١) ، في إشارة واضحة لتوجيه كافة الأصوات الانتخابية للائتلاف الذي كان يترزعه الحزب الديمقراطي المسيحي .

وتشير الدراسات والتحليلات الانتخابية إلى الأثر الإيجابي لهذه النداءات والمراسيم والمنشورات البابوية ، وامتنال العديد من الإيطاليين لها في سلوكهم الانتخابي . وعلى سبيل المثال فقد أثبتت بعض دراسات السلوك الانتخابي أن المواطن اليساري في مدينة فلورانس- وفي أكثر من مناسبة - لم يتردد في أن يخرج عن انتمائه الإيديولوجي ليختار ممثل القوي الدينية رغم ارتباطه الثابت وانتمائه الحركي لتلك الإيديولوجية اليسارية (٢) .

هـ - علاوة على ذلك فقد كان البابا يتدخل بشكل مباشر لوقف مد التيار الشيوعي وإحباط كل محاولة للتقريب بين الحركة الشيوعية والحركة الكاثوليكية وبصفة خاصة عندما بدأ الشيوعيون يطرحون فكرة الحوار الماركسي الكاثوليكي وفكرة الشيوعية الأوروبية المتميزة عن الشيوعية السوفيتية . ومن ذلك ما حدث عام ١٩٤٤ عندما تشكلت جماعة "الشيوعيين الكاثوليك" من مجموعة من المثقفين الكاثوليك المتأثرين بفكرة إمكانية الانتماء المشترك لتنظيمات دينية وراديكالية في آن واحد على أساس أن الإنسان يستطيع أن يتبنى قيم ومعتقدات متعارضة - على الأقل ظاهريا ، وقد استمدت هذه الجماعة إيديولوجيتها من التفسيرات الراديكالية للقيم المسيحية والتي تبدو أنها تدعم مصالح الطبقة الدنيا وتلتقي - من هذا الجانب - مع العقيدة الماركسية . وقد تدخل البابا يوحنا الثاني عشر وفرض على هذه الجماعة أن تحل تنظيمها في عام ١٩٤٥ ، أي بعد عام واحد من تشكيله .

و- وأخيرا فقد عمدت الكنيسة إلى خلق الجماعات والمنظمات والأحزاب الكاثوليكية التي يمكنها أن تعبر عن مصالح الكنيسة والتي يمكن للكنيسة من خلالها أن تمارس التدخل في الحياة السياسية ، مثل الحركة الكاثوليكية ، واتحاد الفلاحين واتحاد العمال ، والحزب الشعبي الإيطالي ، والحزب الديمقراطي المسيحي .

فأما الحركة الكاثوليكية Catholic Action فتمثل الجناح السياسي الرسمي للكنيسة الكاثوليكية في إيطاليا ، كما أنها أداة الإتصال المباشر بين الكنيسة والحزب الديمقراطي المسيحي والتي تتولى عملية نقل مطالب وتوجيهات الكنيسة إلى الحزب - أو على الأقل جناحه اليميني المعبر عن مصالح الكنيسة . وفي بعض مناطق من إيطاليا فإن قوة ونفوذ هذه الجماعة في الحياة السياسية تفوق قوة ونفوذ الحزب المسيحي ذاته . ولا يبدو هذا غريبا إذا علمنا أن هذه المنظمة هي التي لعبت الدور المباشر في إنشاء الحزب ومدّه بالقيادة

١ - أحمد سيد حسن: تدخل الرئيس ريجان والبابا يوحنا بولس لصالح اليمين، الأهالي ٢٢/٥/١٩٨٥ ص ٢.

٢ - د. حامد ربيع (محقق): سلوك المالك في تدبير الممالك ، ج ١ ، ١٩٨٠ ، ص ٤٣.

والعاملين سواء علي المستوى القومي أو المحلي^(١) . ومن المعروف أن هذه الجماعة قد لعبت الدور الرئيسي في دعم النظام الفاشي الإيطالي عندما دعت كافة الهيئات والجمعيات والمنظمات الكاثوليكية في إيطاليا لتأييد النظام الفاشي في الإستفتاء العام الذي أجري في عام ١٩٢٩ أثناء مرحلة التحالف الفاشي الكاثوليكي التي أشرنا إليها آنفا .

وأما إتحاد صغار المزارعين The Confederation of Small Farmers ، وإتحاد العمال المسيحيين Christian Workers' Association ، فهما من المنظمات اليمينية التي تدعم الكنيسة وتدافع عن مطالبها^(٢) .

وأما أهم الأدوات التي تمارس الكنيسة من خلالها نشاطها السياسي فهي الأحزاب السياسية التي تخلقها أو تدعمها الكنيسة لكي تستوي اتجاهاتها وتوجيهاتها العامة في برنامجها ومواقفها السياسية . وقد عرفت الحياة السياسية الإيطالية حزبين إرتبط كل منهما في نشأته ونشاطه السياسي بالكنيسة الكاثوليكية ، كما أن مصير كل منهما ومركزه بين القوى السياسية الأخرى يقرره أيضا موقف الكنيسة منه :

أول هذين الحزبين هو الحزب الشعبي الإيطالي الذي عرفته الحياة السياسية الإيطالية بعد الحرب العالمية الأولى كأداة رسمية للكنيسة في التعامل مع القوى الاشتراكية . وعندما فشل الحزب في التعامل مع هذه القوى سحبت الكنيسة تأييدها له فما لبث أن زال من الحياة السياسية تماما .

وأما الحزب الديمقراطي المسيحي فهو الذي سيطر علي الحياة السياسية الإيطالية منذ عام ١٩٤٦ وحتى عام ١٩٩٤ بفضل دعم الكنيسة له وإضافتها كل مظاهر الشرعية عليه وحث الكاثوليك علي التصويت له^(٣) . والواقع أن الكنيسة قد استطاعت - طوال هذه المدة - أن تفرض هذا الحزب في موقع السلطة وأن تضمن له أكبر نسبة من مجموع أصوات الناخبين وأن تستخدمه كأداة للحيلولة دون وصول الشيوعيين للحكم . وحتى في تلك اللحظات التي كان الحزب المسيحي يعجز فيها عن الحصول علي النسبة التي تسمح له بالإنتفراد بالسلطة وتفرض عليه التحالف مع الأحزاب الأخرى ، فإن الكنيسة كانت ترفض تماما فكرة تحالف الحزب المسيحي مع الحزب الشيوعي وتفرض عليه أن يستبعد كلية فكرة التحالف مع الشيوعيين في أي حكومة ائتلافية يضطر إلي تشكيلها . وقد ظل الحزب المسيحي أمينا علي هذا التقليد حتي عندما صعد الحزب الشيوعي إلي المرتبة الثانية في الحياة السياسية

١ - حول هذه الجماعة ودورها في الحياة السياسية الإيطالية راجع :

Hagopian: Regimes, Movements and Ideologies, 1978, PP. 359-361; Duverger: Political Parties, 1964, P. X X XII (The Introduction).

٢ - أنظر : Ball and Millard: Pressure Politics In Industrial Societies, 1986, P. 220 .

٣ - راجع :

Ibid., P. 207; Day and Degenhardt: Political Parties of the World, 1980, P. 184.

الإيطالية - بعد الحزب المسيحي الديمقراطي . فباستثناء حكومة ١٤ يوليو عام ١٩٤٦ التي اشترك فيها الشيوعيون بأربعة وزراء والتي لم تستمر أكثر من عشرة أشهر فإن جميع تحالفات الحزب المسيحي قد تمت مع القوى اليمينية أو اليسارية غير الشيوعية حتى لو جاءت في الترتيب بعد الحزب الشيوعي من حيث عدد الأصوات التي حصلت عليها في الانتخابات العامة . وعلى سبيل المثال ، فرغم أن الانتخابات العامة التي أجريت في إيطاليا في يونيو عام ١٩٨٧ قد أسفرت عن فوز الأحزاب: المسيحي الديمقراطي ثم الشيوعي ثم الاشتراكي بالمراكز الثلاثة الأولى بنفس هذا الترتيب ، فإن الحزب المسيحي قد شكّل الحكومة بئتلاف خماسي يضم - بالإضافة إليه - أربعة أحزاب أخرى هي: الاشتراكي والجمهوري والاشتراكي الديمقراطي والليبرالي ، وذلك بعد استبعاد الحزب الشيوعي تماما رغم أن ترتيبه يأتي متقدماً علي هذه الأحزاب الأربعة جميعا . هذه الظاهرة تكررت في العديد من التحالفات الوزارية التي أضحت ظاهرة تتميز بها الحياة السياسية في إيطاليا نتيجة إصرار الكنيسة علي استبعاد الشيوعيين عن الحكم.

وفي الواقع ، فإن هذا التقليد كانت الكنيسة قد أرسته أيضا بحق الحزب الاشتراكي الذي كان تحالف الحزب المسيحي الديمقراطي معه محذورا أيضا قبل الستينات . إلا أن الكنيسة عادت فسمحت للحزب المسيحي بالتحالف مع الإشتراكيين عندما تعاضم حجم ونفوذ الحزب الشيوعي الإيطالي ابتداء من الستينات ، وذلك علي أساس أن الحزب الاشتراكي هو في النهاية أقل عدا للكنيسة وللقيم الكاثوليكية من الحزب الشيوعي . ومع ذلك فقد كان التحالف مع الإشتراكيين مشوبا بالحذر من جانب الكنيسة التي كانت تتدخل في كل مرة يحاول فيها الإشتراكيون المساس بامتيازاتها . مثال ذلك ما حدث في عام ١٩٦٦ حين أسقطت الحكومة الإنتلافية التي يشترك فيها الإشتراكيون عندما تقدّمت بمشروع قانون بإنشاء مدارس ودور حضانة تابعة للدولة ومتحررة من سيطرة الكنيسة (١) .

الهيمنة الكنسية وتناجها علي طبيعة الحياة السياسية وخصائصها في المجتمع الإيطالي :

نتيجة لهذه الهيمنة أو الوصاية التي تفرضها الكنيسة علي النشاط السياسي في إيطاليا كانت الحياة السياسية هناك - حتي انتخابات ١٩٩٤ - تتسم بظاهرة تدعو للتأمل . فالناخب الإيطالي (٤٥ مليون) كان يعلم جيدا قبل توجهه لممارسة سلوكه الإنتخابي أن نمة نتيجتين مؤكدتين لابد وأن تسفر عنهما أية إنتخابات عامة في إيطاليا: الأولى - هي استمرار الحزب المسيحي الديمقراطي في الحكم - منفردا أو مؤتلفا ، والثانية - هي استبعاد الحزب الشيوعي من الحكم - منفردا أو مؤتلفا كذلك . وبطبيعة الحال فإن كلتا النتيجتين مترتبان علي نفوذ الكنيسة في إيطاليا وموقفها المؤيد للحزب المسيحي الديمقراطي والمعادي للحزب

١ - نزيرة الأفندي: التوافق التاريخي والمعضلة السياسية الإيطالية، السياسة الدولية، أكتوبر ١٩٧٥، ص ١٠٩.

الشيوعي ، وعلي ما نجحت الكنيسة في إقراره في الوعي السياسي الناخب الإيطالي من أن وصول الشيوعيين إلي الحكم هـذه نهاية الدين وتدمير الدولة ، ومن أنه لا يمكن استبعاد الحزب المسيحي من الحكم في إيطاليا - مركز الكاثوليكية وقدر الفاتيكان - ومن وقوع حرب أهلية (وهو ما لم يحدث رغم استبعاد الحزب المسيحي في انتخابات ١٩٩٤) .

هذا ما أكدته الانتخابات الإيطالية العامة (يونيه ١٩٨٧) رغم كل التوقعات والتكهنات التي أغفلت دور الكنيسة وأهميتها كأحد محددات الوعي السياسي الناخب الإيطالي فأشارت إلي إمكانية استبعاد الحزب الديمقراطي المسيحي من الحكم - لأول مرة في تاريخ إيطاليا - وإلي إمكانية اشتراك الشيوعيين في السلطة - لأول مرة منذ أربعين عاما - وهو ما لم يحدث في انتخابات ١٩٨٧ ولكن حدث بعضه في انتخابات مارس ١٩٩٤ (١) .

إن الانتخابات الإيطالية - في ظل النفوذ الهائل للكنيسة الكاثوليكية - لم تكن تأتي باتجاهات سياسية جديدة في الحكومة أو في مقاعد البرلمان ، كما كانت نتائجها معروفة مسبقا ، وكل التغيير الذي كان يحدث "أحيانا" لم يكن ليزيد عن "صيغة تحالف" جديد - يكون الحزب المسيحي دائما نواته وعموده الفقري - وما كان يترتب علي ذلك من مشكلات تنجم بين الأحزاب المتألّفة حول السياسات الواجب اتباعها وترتيب الأولويات وتوزيع المناصب والوزارات ، وبصفة خاصة الخلاف حول منصب رئيس الوزراء الذي كان يتنازعه أكبر حزبين في الأحزاب المتألّفة ، كما حدث في الائتلاف الحكومي الذي أتت به إنتخابات يونيه ١٩٨٧ بين الحزبين المسيحي والاشتراكي (٢) . وهذه كانت المعضلة الوحيدة تقريبا التي تلي مرحلة إعلان نتائج الانتخابات الإيطالية - المعروفة مقدّما - والتي ظلت سمة تميز الحياة السياسية في إيطاليا ، وكانت تؤدي أحيانا إلي تشكيل حكومة أقلية من الحزب الديمقراطي المسيحي وحده ، كما كان الوضع بالنسبة لحكومة "ألدومورو" ، وحكومة جوليو أندريوتي (في ١٨/٢/١٩٧٢) ، والحكومة التي أتت بها إنتخابات يونيو ١٩٧٦ (٣) .

١ - أشارت إستطلاعات الرأي قبيل الإنتخابات إلي أن الحزب الشيوعي سيحل محل الحزب الديمقراطي المسيحي في الحصول علي أغلبية المقاعد في البرلمان وذلك للمرة الأولى منذ الحرب العالمية الأولى. كما توقع بعض زعماء الأحزاب الإيطالية إستبعاد الحزب المسيحي من الحكم واشتراك الشيوعيين في السلطة. راجع حول ذلك: الأخبار ١٩٨٧/٦/١٤ ص٢؛ الوفد ١٩٨٧/٦/١٥ ص٤؛

Newsweek 15/6/1987, P. 14

٢ - راجع تفاصيل الخلاف بين الحزبين المسيحي والاشتراكي حول رئاسة الحكومة في : ليلي حافظ : إيطاليا . حالة خاصة، الأهرام ١٩٨٧/٦/١٩ ص٥ ؛ السياسة الدولية ، أكتوبر ١٩٨٧ ، ص٢٢٨ ؛

Newsweek 29/6/1987, PP. 16-17; Time 29/6/1987, PP. 20-21

٣ - راجع حول ذلك: نزيرة الأفندي: التوافق التاريخي، مرجع سابق ، ص١٠٧؛ نزيرة الأفندي: إيطاليا. عاصفة عبر الأطلنطي، السياسة الدولية، أكتوبر ١٩٧٦، ص١٤٢؛ السياسة الدولية، إبريل ١٩٧٢، ص٢١١، هالة سعودي: الأزمة السياسية في إيطاليا، السياسة الدولية، إبريل ١٩٧٨، ص١٦٢ .

وخلاصة ما تقدّم ، أنّ الوصاية التي فرضتها الكنيسة علي الحياة السياسية في إيطاليا بهدف ضمان سيطرة الحزب المسيحي علي السلطة وحرمان الحزب الشيوعي منها من جهة ، ثم ارتباط السلوك الانتخابي للناخب الإيطالي بتوجيهات الكنيسة من جهة أخرى ، قد جعلوا الحياة السياسية في إيطاليا تنقسم بخصائص انفردت بها لئون سائر أقطار أوربا :

أ - إستمرارية سيطرة الحزب الديمقراطي المسيحي - بدعم من الكنيسة - علي الحياة السياسية في إيطاليا حتي في تلك اللحظات التي فشل فيها في قيادة البلاد وفي حل الكثير من المشكلات السياسية والإقتصادية والإجتماعية التي واجهت إيطاليا بعد الحرب العالمية الثانية . وهو الوضع الذي استمر حتي أطيح بالحزب في انتخابات ١٩٩٤ .

ب - هرمان ثاني أكبر أحزاب إيطاليا ، والذي يستقطب وحده حوالي ثلث أصوات الناخبين (٢٤ ، ٤ ٪ عام ١٩٧٦ ، ٣٠ ٪ عام ١٩٨٣ ، ٢٦ ، ٦ ٪ عام ١٩٨٧)^(١) من الاشتراك في الحكم والتعبير عن قطاعات الرأي العام العريضة التي يمثلها . فلا شك أنّ انتصارات الحزب الشيوعي في الانتخابات العامة خلال الثلاثين عاما الأخيرة تمثل تقريبا شعبيا واضحا بإعطاء الشيوعيين دورا في الحكومة ، وحرمان الحزب من المشاركة في الحكم يعارض جوهر التقاليد الديمقراطية إذ أنّه يتضمّن مصادرة ملايين الأصوات التي أدلي بها الناخبون الإيطاليون لصالح الحزب الشيوعي . هذا في الوقت الذي سُمح فيه لأحزاب صغيرة لا تمثل قطاعات عريضة من الرأي العام الإيطالي بالإشتراك في الحكم ، كالأحزاب الأربعة التي اشتركت في الإئتلاف الحاكم عقب انتخابات ١٩٨٧ وهي الحزب الجمهوري والحزب الليبرالي والحزب الإشتراكي الديمقراطي والحزب الإشتراكي .

ج - إستمرارية صيغة التحالف الحكومي مع الأحزاب الصغيرة كبديل لإمكانية تولّي أو اشتراك الشيوعيين في الحكم . وعادة ما ترتّب علي هذه الصيغة عدم استقرار حكومي بسبب اختلاف توجهات وبرامج الأحزاب المتحالفة أو انسحاب أحد هذه الأحزاب من الإئتلاف وما نجم عن ذلك من أزمات وزارية زادت عن ٥٠ أزمة في الفترة من عام ١٩٤٦ حتي عام ١٩٩٤^(٢) . أي بمعدل حكومة كل ١١ شهرا تقريبا وهو معدل ينم عن حالة عدم الاستقرار الوزاري أو الحكومي التي شهدتها إيطاليا منذ سيطرة الحزب المسيحي علي الحكم عقب الحرب العالمية الثانية وحتى انهياره عام ١٩٩٤ .

د - تضخّم حجم الوزارة ، إرضاء لجميع الأحزاب المشتركة في الإئتلاف الحاكم .

١ - في انتخابات ١٩٩٢ حصل الشيوعيون علي ٢١ ، ٧ ٪ من الأصوات (١٦ ٪ للحزب الديمقراطي اليسار ، ٥ ، ٦ ٪ لحركة إعادة تأسيس الحزب الشيوعي) .

٢ - راجع: الأهرام: ١٥/١١/١٩٨٧ ص ١٦، ٤/٢/١٩٨٨ ص ٢٠، ٥/٥/١٩٨٩ ص ٢١، ٤/٥/١٩٨٩ ص ٤، ٢٢/٥/١٩٨٩ ص ٥؛ ٢٨/٦/١٩٨٩ ص ٥؛ ٢٤/٧/١٩٨٩ ص ٤؛ ٢٩/٧/١٩٨٩ ص ٥؛ مجلة السياسة الدولية، يوليو ١٩٨٩ ص ٢٩٣ .

Time 22/2/1988, P.11: Herald Tribune 20-21/5/1989, P.2

الإستراتيجية الكنسية وخلق القوي المساندة الدولية :

علي أن إستراتيجية الكنيسة الكاثوليكية لمواجهة الحركة الشيوعية في إيطاليا لم تقف عند هذا الحد ولم تقتصر علي كل هذه الأدوات ، ولكنها اضطرت في السنوات السابقة علي انهيار الانظمة الاشتراكية في الاتحاد السوفيتي وشرق أوروبا إلي التحالف مع القوي الرأسمالية المعادية للشيوعية خارج إيطاليا والتي كانت تشارك الكنيسة فزعها من الإنتصارات التي حققها الشيوعيون في السنوات الأخيرة ومن إمكانية وصولهم إلي السلطة في السنوات القليلة القادمة في بلد عضو بحلف الأطلنطي ، وفي عاصمته مقر قيادة الجناح الجنوبي للحلف ، ويشترك خبراؤه في "مجموعة التخطيط النووي" للحلف - وهي الجهة المخولة بوضع الإستراتيجية النووية للحلف بما يعنيه ذلك من امتلاكها لكافة المعلومات السرية في هذا المجال . وبطبيعة الحال فإن وصول الحزب الشيوعي الإيطالي - وكان أكبر الأحزاب الشيوعية الأوروبية الموالية لموسكو - إلي الحكم من شأنه أن يقوّض دعائم أمن الحلف بما يترتب عليه من تعرية للحلف وكشف لأسراره وتغلغل للشيوعيين في أركانه ، فضلا عن تحوّل إيطاليا - في حالة وصول الشيوعيين للحكم - عن أسس الحكم الديمقراطي كما أرست دعائمه التقاليد الغربية إلي أسس الحكم الإيديوكراسي وفقا للنظرية الماركسية بما يفرضه ذلك من تغييرات جوهرية وأوضاع جديدة كانت ستؤثر في موازين القوي الدولية وعلاقات الشرق والغرب .

لكل ذلك فقد تكاثفت جهود الكنيسة الكاثوليكية مع جهود دوائر حلف الأطلنطي لدعم الحزب الديمقراطي المسيحي وتقويته . فقامت بول الحلف بتقديم المنح والقروض لحكومات الحزب المسيحي ، كما مارست أسلوب التهديد بمنع المعونة الإقتصادية عن إيطاليا أو بالإنسحاب من الحلف في حالة وصول الشيوعيين للسلطة ، وذلك لحث الناخب الإيطالي علي إعطاء صوته للحزب المسيحي الديمقراطي الذي ترتبط بوجوده مساعدات الغرب - فضلا عن رحمة الكنيسة . وكان من الطبيعي أن تقف الولايات المتحدة بالذات في مقدّمة دول حلف الأطلنطي التي ترفض إشراك الشيوعيين في حكم إيطاليا وتدعو إلي استخدام كافة الأدوات والسياسات المتاحة لمنع وصول الحزب الشيوعي إلي السلطة . ولقد عبّر كيسنجر عن ذلك صراحة في مؤتمر حلف الأطلنطي الذي عقد في بروكسل عام ١٩٧٦ وفي مؤتمر الطاقة حيث هدّد بانسحاب القوات الأمريكية من أوروبا في حالة دخول الشيوعيين إلي حلف الأطلنطي (١) .

١ - حول موقف السياسة الأمريكية والأوروبية الغربية من الحزب الشيوعي الإيطالي بصفة خاصة والأحزاب الشيوعية الأوروبية بصفة عامة راجع : نزيهة الأفندي: الإنتخابات الإيطالية وحتمية التغيير، السياسة الدولية، يوليو ١٩٧٦، ص ١٤٩، ١٥٢-١٥٣؛ هالة سعودي : الأزمة السياسية في إيطاليا، السياسة الدولية ، إبريل ١٩٧٨، ص ١٦٤؛ وحيد عبد المجيد : رحلة كارتر والسياسة الجديدة تجاه أوروبا، السياسة الدولية، إبريل ١٩٧٨ ص ١٤٢؛ شهرية السياسة الدولية، إبريل ١٩٧٨ ص ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٨، ٢٣٠؛ أكتوبر ١٩٧٧، ص ٦١؛ مجلة الطليعة، فبراير ١٩٧٦ ص ١٤٩؛ الأهمالي ١٩٨٥/٥/٢٢ ص ٢ .

وهكذا فضّلت الكنيسة الكاثوليكية إيطاليا التي يحكمها الديموقراطيون المسيحيون - حتي ولو كانت تعاني من مشكلات إقتصادية وعدم استقرار حكومي ، وحتى لو تطلب ذلك جلب النفوذ الأمريكي والأوروبي لدعم أحد أطراف الصراع السياسي القومي ضد الطرف الآخر - ورفضت تماما إيطاليا التي يحكمها أو يشارك في حكمها الشيوعيون - حتي لو تمكّن الحزب الشيوعي من الحصول علي تأييد أكثر من ثلث الناخبين الإيطاليين ، وحتى إن كان قادرا علي توفير ضمانات الإستقرار السياسي والإزدهار الاقتصادي . وهكذا أضحي الدين أحد متغيرات السلوك السياسي عند الإيطاليين الذين لا يزال يسير أغلبهم في ركب الكنيسة معلّنين بذلك قناعتهم بوظيفتها السياسية وبورها التوجيهي لسلوكهم الانتخابي بغض النظر عن الإعتبارات السياسية والإقتصادية . وهذا نموذج للردة القومية التي باتت تحتاح أوروبا وتهز بعنف عرش قوميتها السياسية ودعائم مذهبها العلماني (١) .

الحزب الشيوعي الإيطالي وتوظيف الدين في عملية تخطيط الحركة السياسية:

وإذا كان اعتماد الحزب الديمقراطي المسيحي علي الدين لتدعيم مركزه وضمان فوزه الدائم بالسلطة أمرا طبيعيا بالنسبة لحزب يرتبط في نشأته وهيكله وبرنامجه وتوجهه بالكنيسة الكاثوليكية ، فإن اعتماد الحزب الشيوعي الإيطالي علي الدين أيضا في صراعه مع الحزب المسيحي علي السلطة يبدو أمرا غير طبيعيا - من الناحية النظرية - بالنسبة لحزب يساري متطرف يستلهم العقيدة الماركسية التي تملك تصورا محددا إزاء المسألة الدينية يقود إلي ضرورة استبعادها علي الأقل من نطاق العلاقة السياسية (٢) . فعلي الرغم من ذلك ، فإن واقع الحياة السياسية في إيطاليا يؤكد أن رغبة الحزب الشيوعي الإيطالي في زيادة حجم عضويته وفي الحصول علي الدعم الشعبي الذي يمكنه من الإقتراب من موقع السلطة وكسر الحصار المفروض عليه من جانب الكنيسة والحزب المسيحي الذي تدعّمه ، قد اضطرته إلي اللجوء الي استراتيجية جديدة تستهدف عدم إثارة العاطفة الدينية لدي الإيطاليين ضده واستغلال تلك العاطفة لصالحه وذلك بمحاولة خلق القناعة لدي الإيطاليين بأن حزبهم الشيوعي ليس نمطا مكررا للحزب الشيوعي السوفيتي أو غيره من الأحزاب الشيوعية في دول الكتلة الشرقية (سابقا) ولكنه حزب راديكالي غير معاد للدين يعكس مقومات مجتمعه القومي ولا يدخل في صراع مع أي من عناصره الأساسية ، وفي مقدمتها العقيدة الكاثوليكية .

١ - تخلت الكنيسة ، ومن ثم الإيطاليون ، عن الحزب المسيحي بعد تورطه في قضايا الفساد وفشله في حكم إيطاليا . وقد حاول الحزب تطهير قياداته وتعديل مواقفه وتغيير اسمه الي "الحزب الشعبي" ابتداء من أوانيل عام ١٩٩٤ ، إلا أن الكنيسة قررت البحث عن بديل سوف تكشف عنه الحياة السياسية الإيطالية خلال المرحلة القادمة .

٢ - في عام ١٩٩١ غير الحزب الشيوعي اسمه ليصبح "الحزب الديمقراطي اليساري" وقد رفض الشيوعيون المتطرفون الانضمام الي الحزب الجديد وكونوا حزبا آخر باسم "إعادة التشكيل الشيوعي" .

هذه الإستراتيجية نستطيع أن نكتشفها من متابعة مجموعة التغييرات والتحولات التي طرأت علي هيكل الحزب وتحركاته ومقولات زعمائه (١):

١ - فقبل تأسيس الحزب رسميا عام ١٩٢١ حاول الشيوعيون التأكيد علي مبدأ التسامح والمهادنة مع الكنيسة وعلي أن شيوعية الحزب لا تعني رفضه للحرية الدينية ، بل إن أحد أهداف الحزب الأساسية هو ضمان الحرية الدينية . كما وعدت المنشورات والمطبوعات الشيوعية التي ظهرت في تلك الفترة بتمتع الكنيسة ومن ينتسب إليها بحرية حقيقية ومطلقة إذا وصل الشيوعيون إلي الحكم .

ب - وأثناء الحكم الفاشيستي لإيطاليا دعا الحزب الشيوعي الكاثوليك للتحالف معه "من أجل الدفاع عن حرية الدين التي تتعرض لتهديد الحكومة الفاشية" وفي محاولته لاستقطاب القوي العمالية الكاثوليكية طرح الحزب فكرة إمكانية الجمع بين العقيدة الكاثوليكية ودعم الحركة الراديكالية في إيطاليا من أجل التخلص من مساويء الفاشية . وبمقتضي هذه الفكرة أضحي في مقدور العمال أن يؤيدوا بقوة الحزب الشيوعي مع احتفاظهم بارتباطهم القوي أيضا بالكنيسة . تبدو هذه الفكرة واضحة في تلك الدعوة التي وجَّهها "توليأتي" إلي القوي العمالية الكاثوليكية : "دعونا نتعاون ونتوحد من أجل كسب ظروف معيشية أفضل ولكسب الحرية والسلام . إن الشيوعيين يأتون بأيديهم ممتدة للتعاون مع العمال الكاثوليك دونما أية شروط وبروح من الإخلاص التام ويعملون من أجل إقناع كافة القوي المعادية للفاشية بمدي أهمية التوحد مع العمال الكاثوليك لكسب مطالبهم المادية والسياسية والثقافية والدفع عن حرية الدين وعن حرية التنظيمات الكاثوليكية التي تتعرض لتهديد الحكومة الفاشية . إن هذه الوحدة هي أحد الشروط الأساسية لنجاح النضال المضفر للجماهير ضد الحرب ومن أجل تحرير الشعب الإيطالي " .

ج - أوضح الحزب في دعايته السياسية أنه ليس في حالة عدااء مع الكاثوليكية وأنه يتعين الفصل بين موقفه من الكاثوليكية كمعقيدة وموقفه من الكنيسة الكاثوليكية كمؤسسة ، إذ أن الكنيسة ليست بالضرورة التجسيد الحقيقي للعقيدة الكاثوليكية . والكاثوليكية والكنيسة ليسا شيئا واحدا ، ولذا فإن الحزب حين يتهم الكنيسة بالرجعية والفساد فإن هذا الإتهام لا ينبغي أن ينسحب إلي العقيدة الكاثوليكية ذاتها ، وإنما المقصود من ذلك إنتقاد الكنيسة "لتخليها عن الجوهر الحقيقي للكاثوليكية" . وما دامت الكنيسة قد انحرفت عن جوهر العقيدة ، فإنه يتعين الفصل بين الدولة والكنيسة حماية للدين والدولة معا من تجاوزات الكنيسة وفسادها .

د - رغم ذلك فقد أعلن الحزب بعد الحرب العالمية الثانية موافقته علي المادة السابعة من

١ - راجع: السيد عوض محمد عثمان: الشيوعية الأوربية ، ماجستير، ١٩٨٤ ، ص ١٢٩-١٣٩ .

الدستور المقترح، وهي المادة التي تنص علي اعتبار الكاثوليكية الدين الرسمي للدولة (١). كما أعلن الحزب في مؤتمره الحادي عشر أنه إذا كان يعارض سيطرة الكنيسة علي الدولة فإنه أيضا لا يقبل الدولة التي تعتنق الإلحاد وأنه يحترم حرية العقيدة والضمير للمؤمنين وغير المؤمنين علي السواء (٢)، وهو ما عاد وأكدّه الحزب في مؤتمره الخامس عشر (٣٠ مارس - ٣ إبريل ١٩٧٩) حين أيدّ صورة الدولة العلمانية التي لا تجاهر بالإنحياز إلي أي تيار فكري أو إيديولوجي أو ديني معيّن .

هـ - أعلن الحزب تخلّيه عن كثير من المقولات الماركسية حول الدين ، وبصفة خاصة مقولاته المشهورة "الدين أفيون الشعوب" التي أسقطها الحزب من قاموسه . كما أعلن الحزب أنه سيقوم بعملية مراجعة كاملة لتفسير مقولات ماركس حول هذه المسألة .

و - طرح الحزب صيغة التسوية التاريخية Historical Compromise أو "الحل الوسط التاريخي" باعتباره أكثر الحلول ملائمة لواقع إيطاليا . ومن خلال هذا المشروع اعترف الحزب الشيوعي بمكانة الكتلة في إيطاليا عندما أعرب عن عدم رغبته في الاستئثار بالحكم والإنفراد بالسلطة ، وإن كان قد أشار أيضا إلي أن احتكار التيار المسيحي للسلطة فيه تجاهل لكافة القوى الشيوعية والإشتراكية التي تمثل الآن قطاعات واسعة في المجتمع الإيطالي . ولذا فإنّ المشروع الذي تقدّم به الحزب الشيوعي يقوم علي أساس ضرورة تمثيل القوى الثلاث المعبرة عن الواقع الإيطالي في الحكم وانطلاقا من القناعة بأنّ حكومة إئتلافية من عناصر مسيحية و إشتراكية و شيوعية ستكون وحدها القادرة علي تحقيق الأمن والاستقرار السياسي والاجتماعي والإزدهار الإقتصادي في إيطاليا (٣) .

١ - ابتداء من السبعينات بدأ الحزب الشيوعي يطالب بإلغاء بعض بنود إتفاقيات لاتيران . ففي ٢١ مايو ١٩٧٧ نجح الحزب في أن يجمع ما يزيد علي نصف مليون توقيع من المواطنين علي وثيقة استفتاء تطالب بإلغاء هذه الإتفاقية . وفي عام ١٩٧٦ طالب الحزب بضرورة سحب اعتراف الدولة بالكتلة باعتبارها عقيدة الدولة وإلغاء شرط إلزامية تدريسها في المدارس الحكومية . وقد نجحت جهود الشيوعيين في الثمانينات في تحقيق مطلبهم الخاص بالتخلّي عن مبدأ دين الدولة . راجع حول ذلك : السيد عوض محمد عثمان: المرجع السابق، ص ١٢٨؛ السياسة الدولية، يوليو ١٩٧٧ ص ١٩٠؛ الأهالي ١٢/١٦/١٩٨٥ ص ٢ .

٢ - نزيرة الأفندي: التوافق التاريخي والمعضلة السياسية الإيطالية، السياسة الدولية، أكتوبر ١٩٧٥ ص ١١١ .

٣ - حول فكرة الائتلاف الوطني الذي يضم الأحزاب الإيطالية الثلاث الكبرى المثلثة لمكونات واقع إيطاليا المعاصر راجع: نزيرة الأفندي: نفس المرجع السابق، ص ١٠٨؛ وحيد عبد المجيد: أزمة الماركسية بين الإيديولوجية والتطبيق ، السياسة الدولية ، يناير ١٩٧٧ ص ٧٨؛ خيربي عزيز: قاموس الأحزاب الشيوعية الأوروبية ، السياسة الدولية، أكتوبر ١٩٧٧، ص ٨٨؛ الأمراء ٢٢/٦/١٩٨٤ ص ٦؛ الأهالي ٢٠/٦/١٩٨٤ ص ٢؛ ١/٨/١٩٨٤ ص ٢ .

ز - وبعد أن أُجري الحزب كل هذه التحولات الجوهرية في تصوراتهِ وتحركاتهِ إزاء المسألة والحركة الدينية في إيطاليا في محاولته لعبور فجوة عدم الثقة لدى الكاثوليك ولتبيد مخاوفهم الناتجة عن اعتقادهم في عدااء الحزب الشيوعي للدين ، إنتقل الحزب عقب ذلك إلي مرحلة جديدة تنظيمية ترتبط بدعوة الكاثوليك "المخلصين لعقيدتهم" للانضمام لعضوية الحزب الشيوعي دون أن يضطروا للتخلي عن عقيدتهم الدينية ويعتقدوا الماركسية ، وذلك بعد أن أُجري الحزب تعديلا جوهريا في نظامه الأساسي فيما يتعلق بشروط العضوية ، وبمقتضاه أعفي عضو الحزب من شرط اعتناق الماركسية اللينينية والإلزام بها . بل وفي تطور آخر في هذا الشأن إقترح "لوشيو لومباردو" - أحد المفكرين البارزين بالحزب الشيوعي الإيطالي - أن يتخلى الحزب عن تأييده الرسمي للماركسية اللينينية ، كما أكد المؤتمر الخامس عشر للحزب (١٩٧٩) علي احترام الحزب الكامل لكل ما يمليه الضمير الشخصي للفاعلين في الحزب فيما يتعلق بمعتقداتهم الفلسفية والدينية^(١).

ح - وأخيرا فقد تخلى الحزب عن صفته الشيوعية حين أطلق علي نفسه اسم الحزب الديمقراطي اليسار^(٢) .

الحركة الشيوعية واستراتيجية التحالف

مع القوي الدينية في إيطاليا :

والخلاصة أن الحزب الشيوعي الإيطالي قد أدرك أنه بدون تدعيم القوي الدينية فإنه لن يتمكن من الوصول إلي السلطة في مجتمع يدين ٩٩٪ منه بالكثلكة وتحتل الكنيسة الكاثوليكية فيه مركزا مرموقا . كما أدرك أن الطول الدينية التي تقدمها الكنيسة للطبقة العمالية تحول دون توجه هؤلاء العمال إلي التنظيمات الشيوعية . ومن هنا فقد اضطر الحزب - في سبيل الوصول الي السلطة - إلي إخفاء عداؤه للدين وإتباع إستراتيجية جديدة تسمح له في النهاية بإمكانية التحالف مع القوي الدينية ، وبصفة خاصة من الطبقات العمالية والحركات الثورية الكاثوليكية . وأهم عناصر هذه الإستراتيجية - فضلا عن عدم إظهار العداء للدين - يتمثل في التركيز علي عناصر التشابه بين العقيدة الدينية والعقيدة الماركسية ، ومحاولة تقديم تفسيرات راديكالية سياسية لبعض مبادئ المسيحية ، والدعوة لإقامة حوار فكري بين الشيوعيين والكاثوليك ينتهي بالتحالف والتعاون الحركي بينهما في مجال الحياة السياسية . العناصر الأولى من هذه الإستراتيجية يمكن اكتشافها بسهولة من عبارة "بالمبيروتولياتي" - أحد زعماء الحزب الشيوعي الإيطالي - التي ذكرها إبّان المؤتمر العاشر للحزب عام ١٩٦٢ : "إنه في المنظمات الرومانية الكاثوليكية توجد دلالات علي قبولها لمبادئ تعد في جوهرها مبادئ اشتراكية"^(٣) .

١ - مجلة السياسة الدولية، يناير ١٩٧٨ من ٢٢٠ .

٢ - راجع: الأهرام ، ١٩٩٢/٢/٢ من ٥ ، مجلة اليسار ، يونيو ١٩٩١ ، ص ٧١ ، السياسة الدولية، أكتوبر ١٩٩٢ من ١٦٠ .

٣ - نزيرة الأفندي : التوافق التاريخي ، مرجع سابق ، ص ١١٠ .

إن محاولة التقريب بين المبادئ الشيوعية والكاثوليكية التي يقوم بها الشيوعيون لاستقطاب الطبقات العمالية والحركات الثورية الكاثوليكية عرفتها العديد من المجتمعات الغربية وكان صداها أكبر في خبرة أمريكا اللاتينية (١) ، لكن ما يعيننا التأكيد عليه هنا هو أن الشيوعيين في إيطاليا قد حاولوا الإفادة من نتائج بعض النظريات الإجتماعية المعاصرة التي تؤكد علي أن الإنسان يمكنه أن يتبنى معتقدات وقيم متعارضة (٢) ، وذلك لمحاولة إقناع الناخب الإيطالي بأنه ليس شرطا أن يكون سلوكه الانتخابي متوافقا مع انتمائه الديني ، وأنه يستطيع إذن أن يصوت لصالح الشيوعيين بل وأن ينضم إلي حزبهم في نفس الوقت الذي يظل فيه مرتبطا بعقيدته الدينية .

المتغير الديني وتطور الحياة السياسية في إيطاليا :

تؤكد البحوث والدراسات الواقعية أن الشيوعيين قد نجحوا بالفعل في ضم أعداد ضخمة من العمال الكاثوليك إلي صفوف الحزب ، وأعلي الأقل الحصول علي دعمهم في الانتخابات العامة . كما نجح الحزب في أن يضم إلي صفوفه قساسة ورجال دين ، وفي أن يتحول من حزب شيوعي منعزل عن الجماهير "المؤمنة" إلي حزب يزيد عدد أعضائه عن ٢ مليون مواطن إيطالي ٩٠٪ منهم من الكاثوليك الذي يؤمنون ولاهم بين الحزب والكنيسة . بل وقد نجح الحزب أيضا في أن يجتذب إلي قوائمه شخصيات كنسية ومسيحية مرموقة - كما حدث في الانتخابات النيابية الإيطالية التي أجريت في عام ١٩٧٦ (٣) .

لقد بات الناخب الإيطالي مقتنعا بأن الحزب الشيوعي الإيطالي قد تحول من حزب شيوعي متطرف يستلهم العقيدة الماركسية الإلحادية، إلي حزب شيوعي معتدل ليس له طابع معاد للدين ويقبل في عضويته "المؤمنين المخلصين" للعقيدة الكاثوليكية . وقد تقدم كثير من الكاثوليك للانتخابات علي قوائم الحزب الشيوعي خلال العشرين عاما الأخيرة دون أن يمتنوا إلي الفكر الماركسي بصلة . كما انضم كثير من الكاثوليك إلي عضوية الحزب دون أن يتخلوا عن عقيدتهم الكاثوليكية . وأعطى بعض الكاثوليك صوتهم الانتخابي لمرشحي الحزب الشيوعي دون أن يساورهم الشك في أنهم "مخلصين" لعقيدتهم وكنيستهم .

وهكذا أدّى تعديل موقف الحزب الشيوعي من الدين إلي دفع الحزب إلي موقع متقدم علي الساحة السياسية في إيطاليا حتي كان بالأمس الحزب الثاني في إيطاليا - بعد الحزب المسيحي الديمقراطي - وأقوي حزب شيوعي غير حاكم في العالم ، وأكثر الأحزاب

١ - راجع : عبد العزيز صقر: دور الدين في الحياة السياسية ، مرجع سابق، ص ٥٢٨ وما بعدها .

٢ - راجع: د. السيد الحسيني : علم الاجتماع السياسي ، ١٩٨١ ، ص ٣٥-٣٦ .

٣ - راجع: السيد عوض محمد عثمان: الشيوعية الأوروبية ، ماجستير، ١٩٨٤ ، ص ١٢٥ ، ١٣٠: خيرى عزيز: قاموس الأحزاب الشيوعية الأوروبية ، السياسة الدولية، أكتوبر ١٩٧٧ ، ص ٨٨ .

الشيوعية التي كانت تثير فزع دول الغرب ودوائر حلف الأطلسي فضلا عن الفاتيكان وقوي اليمين في داخل إيطاليا وخارجها .

إنّ مطالعة نتائج الانتخابات العامة والإقليمية خلال الثلاثين عاما الأخيرة في إيطاليا لتؤكد لأول وهله هذا التطور الملحوظ في مركز الحزب الشيوعي الإيطالي وتزايد دوره في الحياة السياسية والقفزات السريعة التي حققها حتي تقلّصت الفجوة التي كانت تفصل بينه وبين الحزب المسيحي الديمقراطي الذي تدعمه الكنيسة والقوي الخارجية . وقد جاء هذا التطور في مركز الحزب متزامنا مع تطور موقفه من المسألة الدينية وإدراكه لأهمية توظيف الدين في الحياة السياسية واستخدامه كأحد قواعد اللعبة السياسية ، حتي كادت تختفي الفجوة بينه وبين الحزب المسيحي الذي ارتبط تفرقه بهذا التوظيف للدين وبدعم القوي الدينية ، وحتى أنّه في بعض المناطق - مثل جمهورية سان مارينو - عاد الشيوعيون إلي السلطة الحاكمة عندما اشتركوا مع الديموقراطيين المسيحيين في تشكيل حكومة إئتلافية عام ١٩٨٦ (١) .

وقد تراجع مركز الحزب الشيوعي في الحياة السياسية الإيطالية بعد تغيير استراتيجيته واسمه وانقسامه تحت تأثير أزمة الاتحاد السوفيتي وانهايار انظمة شرق أوروبا (٢) .

خلاصة :

العرض السابق لمعطيات الواقع الإيطالي يشير الي وجود علاقة بين المتغير الديني والحياة السياسية الإيطالية وإلي أنّ ثمة دورا واضحا تلعبه العقيدة الكاثوليكية في إيطاليا سواء علي مستوى التحليل الكلي (الماكروكوزمي) بمعنى علاقة الدولة في مثاليّتها السياسية بالقوي الدينية ، أو علي مستوى التحليل الجزئي (الميكرو) بمعنى علاقة الفرد في سلوكه السياسي باتجاهاته الدينية :

أولا : فعلي مستوى التحليل الكلي يكفي أن نشير إلي العلاقة الوثيقة بين الكنيسة والحكومة والحياة العامة في إيطاليا ، وإلي نشاطات الجماعات والمنظمات والأحزاب الكاثوليكية السياسية المعبرة عن مصالح الكنيسة وأثر هذه النشاطات علي الإستقرار الحكومي والمشكلات السياسية والاجتماعية والإقتصادية التي واجهت إيطاليا بعد الحرب

١ - راجع: الأهرام ١٤/٣/١٩٨٩ ص ١٤ ، ١٦/٢/١٩٩١ ص ١٢ .

٢ - حصل الحزب الديمقراطي اليسار علي ١٦.١٪ من الأصوات في انتخابات ١٩٩٢ مقابل ٢٦.٦٪ في انتخابات عام ١٩٨٧ . رغم ذلك فقد حافظ الحزب الديمقراطي اليسار (الشيوعي سابقا) علي مركزه كثاني أكبر الأحزاب الإيطالية ، راجع: عز الدين شكري : الانتخابات الإيطالية ، مجلة السياسة الدولية، يوليو ١٩٩٢ ص ٢٦٨ .

المامية الثانية ، وإلي الدور الهائل الذي تلعبه الكنيسة الكاثوليكية والبابا وسائر رجال الدين الكاثوليك في ممارسة التوجيه السياسي وفي تشكيل الوعي السياسي للناخب الإيطالي ؛ وإلي العلاقة بين الشرعية الدينية والشرعية السياسية ، والتغيرات التي طرأت علي السرب الشيوعي الإيطالي لمحاولة إضفاء بعض مظاهر الشرعية عليه ، وأثر ذلك علي تطور مركزه بدوره في الحياة السياسية الإيطالية .

ثانيا : علي مستوي التحليل الجزئي فقد برز الدين في الواقع الإيطالي كأحد متغيرات السلوك السياسي علي مستوي الممارسة الفردية . وقد عبر هذا الارتباط بين الدين والسلوك السياسي الفردي عن نفسه في مظهرين :

أ - تأثر الاختيار السياسي والحزبي للمواطن الإيطالي بانتمائه الديني .

ب - إمتثال المواطن الإيطالي في ممارسته لسلوكه السياسي والانتخابي لتوجيهات الكنيسة الكاثوليكية .



المبحث الرابع

القوي الدينية وتطور الحياة السياسية في الخبرة الألمانية

الدور القومي للمسيحية اللوثرية في المجتمع الألماني :

شهدت ألمانيا صراعات دينية عنيفة بين الكاثوليك والبروتستانت أعاقحت عملية نمو وعي قومي ألماني مشترك وقادت في النهاية إلى تغلب النزعة المحلية على الوحدة القومية (١) . ولما كانت الكتلة تعارض الحركات القومية التي ظهرت في ألمانيا في القرن التاسع عشر - تماما كما حدث في إيطاليا - فقد تقرر مصيرها في ألمانيا على هذا الأساس ، فارتبط أغلب الألمان بالديانة البروتستانتية وأظهروا رغبة ونفورا من الكتلة (٢) . وهكذا اتخذ الألمان قرارهم بقبول البروتستانتية - كما فعل الإنجليز - بناء على أوضاع سياسية أكثر مما قام على أسس دينية . وفي مرحلة لاحقة إرتبط الألمان بالدين الجديد واعتبروه دينهم الخاص الذي يعبر عن روحهم القومية ، وتوحدت المسيحية مع الألمانية Germanness ، وأضحى المسيحي وحده هو الألماني الحقيقي . أما اليهودي أو المسلم أو البوذي فإن كان يمكنه أن ينتمي إلى النولة الألمانية ، فإنه لا يستطيع أن يستوعب في الأمة الألمانية أو في شعب الرايخ الذي يجب أن يكون مسيحيا . وهكذا أضحى الدين أحد أهم مقومات الهوية القومية الألمانية . ولا يزال الألمان يعتقدون أن المسيحي وحده هو الذي يستطيع أن يكون ألمانيا ، وأن المسيحية وحدها هي الديانة المتوافقة مع القومية الألمانية (٣) .

وعلى الرغم أن نفوذ البروتستانتية اللوثرية قد اضحى في ألمانيا المعاصرة - وبصفة خاصة في الأجزاء الغربية التي أضحى الآن كاثوليكية أكثر مما مضى (٤) - فإن تعاليم لوثر Luther قد لعبت الدور الحاسم في الإسهام في عملية بناء الدولة الألمانية الحديثة وفي تشكيل العقل الألماني والأخلاق الألمانية . لذلك يصف دعاة القومية الألمانية لوثر بأنه " أعظم بطل قومي " وبأنه " التعبير الحقيقي عن الروح الألمانية " . من المعروف أن لوثر - وعلى خلاف

١ - راجع حول ذلك :

Breully: Nationalism and the State, 1985, P. 46; Alpher (ed.): Nationalism and Modernity, 1986. p. 16.

٢ - كانت الكنيسة الكاثوليكية في ألمانيا في القرن ١٩ تنفر الألمان من فكرة الوحدة القومية وتدعو إلى فكرة الأخوة الدينية ، ولما كانت ألمانيا مسرحا للكثير من أعمال العنف الديني ، فقد رأى بسمارك Bismark أن توحيد ألمانيا لا يتحقق إلا باستبعاد الكنيسة الكاثوليكية من عملية الوحدة والحيلولة دون تدخلها في الحياة السياسية . راجع : د. أحمد حامد الأفندي : النظم الحكومية المقارنة ، ١٩٧٢ ، ص ١٩١ .

٣ - Lease : The Origins of National Socialism-Some Fruits of Religion and nationalism, in: Merkl and Smart (eds.): Religion and Politics in the Modern World, 1985, pp. 72-73, 78.

٤ - أندريه سيجفريد : سيكولوجية بعض الشعوب ، ترجمة غنيم عبدون ، د.ت ، ص ١١٦ .

كالفن - كان يدعو إلى وجوب طاعة السلطة السياسية التي يجب أن تسيطر على كافة القوى الإجتماعية - بما في ذلك الكنيسة ، وإلى أن الحكم الصارم هو السبيل الوحيد لحفظ النظام وكبت الطبيعة البشرية "المنحطة" . هذه التعاليم هي التي تفسر لنا لماذا ارتبط الدين في التقاليد الألمانية البروتستانتية بالدولة ارتباطا وثيقا جعل من الكنيسة مجرد مؤسسة من مؤسسات الدولة ، ومن رجال الدين مجرد موظفين في جهاز الدولة البيروقراطي (١) . وتعاليم لوثر هي التي غرست في الألمان الميل للخضوع الكامل للسلطة ومعاداة الكاثوليكية والسامية . كما أن النزعة القومية العدوانية وكافة المذاهب العنصرية الألمانية التي قامت على تمجيد العنف والقوة والإستعلاء على سائر الأجناس غير الآرية ليست في الواقع سوى ترديد أو تطبيق متطرف لتعاليم لوثر (٢) .

النظام النازي بين القوى الدينية الضاغطة والقوى الدينية المساندة :

على أن هذا الأساس العقائدي لوضع الكنيسة البروتستانتية ودورها السلبي في الحياة السياسية في ألمانيا لم يحل دون سعي الكنيسة الكاثوليكية الألمانية لمواصلة صراعها القديم مع السلطة السياسية . بل والثابت أن الكنيسة البروتستانتية وبعض رجال الدين من أتباع لوثر قد لعبوا دورا حاسما في معارضة النظام النازي .

وإذا كانت دراسة النظام النازي تخرج عن نطاق بحثنا - باعتباره نظام ايدئوكراسي لا يعبر عن النموذج القومي بدلالته الكلاسيكية - فإننا سنقتصر فيما يلي على تسليط الضوء - وفي إيجاز شديد - على الدور الذي لعبته الكنائس ورجال الدين في حركة المعارضة السياسية المنظمة لنظام هتلر ومبادئه العنصرية وموقفه من الدين (٣) .

دور الكنيسة الكاثوليكية في معارضة المفاهيم العنصرية والحكومة النازية:

على الرغم من أن الكاثوليك لم يكن تعدادهم يزيد عن ١٣٪ من تعداد الشعب الألماني في العهد النازي ، فقد كانوا يشكلون أكبر جماعة دينية معارضة وأكثرها تأثيرا في الحياة السياسية قبل وبعد تولي هتلر الحكم في نهاية عام ١٩٣٢ .

Ball and Millard: Pressure Politics in Industrial Societies, 1986, P. 205; Carter - ١ and Herz: Government and Politics in the Twentieth Century, 1961, P. 177.

٢ - راجع : أندريه سيجفريد ، مرجع سابق ، ص ٩٨-١٠٣ ؛ فردريك هرتز : القومية في التاريخ والسياسة ، ترجمة عبد الكريم أحمد ، ١٩٦٨ ، ص ١٣٩ ، ١٤٢ ، ١٥٠-١٥٤ ؛

Ibid., P. 177; Lease: op. cit., PP. 68-69.

٣ - اعتمدنا بصفة أساسية على المعلومات الواردة برسالة الدكتوراه التي أعدها عادل محمد شكري عن "النازية" ، ١٩٦٥ ، ص ١١٤-١١٦ . راجع أيضا :

Moltmann: The Cross and Civil Religion, in : Moltmann et al : Religion and Political Society. 1974, P. 13.

ويمكن تلخيص الدور الذي لعبته الكنيسة الكاثوليكية في معارضة المفاهيم العنصرية والحكومة النازية فيما يلي :

أ - عارضت الكنيسة المبادئ العنصرية في التفوق العنصري واللامساوية مستندة في ذلك إلى تعاليم السيد المسيح التي تقضي بعدم التفرقة بين الأجناس ومساواتها أمام الخالق.

ب - ثار رجال الدين الكاثوليك وهاجموا ما ذهبت إليه النازية في تبرير التعقيم كحل لمشكلة تلوث العنصر ، وقام الأساقفة الكاثوليك بتنفيذ أسس هذه الدعوى باعتبارها إخلالا بحقوق الخالق وتدخلًا في ملكوته وسلطانه .

ج - أفتت الكنيسة بعدم جواز انضمام الكاثوليك إلى حزب هتلر ، وعدم جواز اشتراك أعضاء الحزب النازي في القداسات الكاثوليكية ، وعدم صلاحية الكاثوليك الذي ينضم إلى الحزب النازي لمنح الغفران .

د - أعلنت الكنيسة رفضها لموقف النازية من الدين والكنيسة والبابوية وبصفة خاصة إنكارها لتعاليم التوراة ووصايا موسى وعدم إقرارها بوصاية البابا في روما على الكاثوليك .

هـ - رفضت الكنيسة الكاثوليكية مبدأ "ألمانية الكنيسة" وقوميتها ، وعارضت المشروع النازي لإقامة كنيسة ألمانية وطنية تؤمن بالمفاهيم العنصرية ، وأعلنت أن كل ذلك لا يمت إلى مسيحية المسيح بأية صلة .

و - أعلنت الكنيسة الكاثوليكية تأييدها لمعاهدة فرساي .

وبالإضافة إلى الدور المباشر للكنيسة ورجال الدين الكاثوليك - الذين رفضوا مهادنة النازية وحرصوا دائما على إعلان آرائهم المعارضة للمفاهيم العنصرية والنازية مخاطرين في ذلك بعداء الحزب النازي ورجال الجستابو الذين دأبوا على اعتقال كبار الأساقفة الكاثوليك بتهمة القيام بنشاطات معادية للدولة - فقد شارك رجال الدين في الحياة السياسية أيضا عن طريق تأييد الأحزاب السياسية الكاثوليكية وموازنتها وبخاصة حزب الوسط Centre الكاثوليك الذي كان يدافع عن آراء الكنيسة . فقد اتجه أغلب أساقفة الكاثوليك إلى إظهار تأييدهم العلني للحزب ، بل واشترك بعض الأساقفة فيه ، ودخل بعضهم البرلمان نائبا عنه .

وعندما فشل هتلر تماما في تحويل الكنيسة الكاثوليكية إلى كنيسة "وطنية" تؤمن بالنظريات العنصرية النازية ناصبها العداء وهاجم بشدة ما أسماه بالكاثوليكية السياسية Politisher Katholicismus وأعلن أنه لن يتهاون مع "هؤلاء الإنتهازيين الذين يتخنون من

الدين وسيلة للوصول إلي مكاسب سياسية" ، هؤلاء الذين يتخونون من مسح الرهينة ستارا لإخفاء مطامعهم الدنيوية في السطوة السياسية والسلطان" (١) .

الكنائس البروتستانتية والتمييز بين

القوي المساندة والقوي الضاغطة

وإذا كانت وحدة الكنيسة الكاثوليكية وتنظيمها قد زادا من قدرتها علي ممارسة النفوذ المعارض لسياسات هتلر ، فقد حال تعدد المذاهب البروتستانتية والمشاحنات فيما بينها وغياب القيادة الموحدة دون ممارسة البروتستانت لدور فعال في الحياة السياسية الألمانية في العهد النازي . وقد انقسم البروتستانت حيال النازية إلي إغلبية مهادنة وأقلية معارضة .

فقد ساربت أغلب الكنائس البروتستانتية الحكومة النازية في مشروعها الذي يهدف إلي إقامة " كنيسة الرايخ " الموحدة تحت زعامة "أسقف الرايخ" والمعبرة وحدها عن "المسيحية الإيجابية" التي تدعو إلي القيم الوطنية والعنصرية (٢) . وقد أفرزت هذه الكنائس للنازيين كل التبريرات والتفسيرات الدينية للنظرية العنصرية وما ارتبط بها من مفاهيم وسياسات كالتعقيم وشرعية الحرب والأسامية وغير ذلك . وقد ساعدها علي ذلك موقف المذهب البروتستانتني ذاته الذي يشجع علي إيناع مفاهيم التميز والاستعلاء ، كما بيّنا في أكثر من موضع في هذه الدراسة (٣) .

وإلي جانب موقف أغلبية كنائس البروتستانت التي اعتمد عليها النازي في إنشاء ديانة قومية علي أساس تعاليم النظرة النازية للعالم ، فقد كانت هناك أقلية من كنائس البروتستانت التي أعلنت رفضها للقيم العنصرية النازية ولحاولة النازيين إختراق الكنيسة البروتستانتية واستغلالها لتبرير نظريتهم العنصرية علي حساب القيم المسيحية الحقيقية . وقد تزعم حركة الكنائس البروتستانتية المعارضة للنازية القس الألماني الشهير "نيمولر" Niemuller الذي كوّن جبهة من بعض رجال الدين باسم "إتحاد الأساقفة البروتستانت" لمعارضة النازية وتدخل حكومتها في شئون الكنيسة البروتستانتية ولحماية الكنائس من

١ - راجع عادل محمد شكري : النازية ، دكتوراه ، ١٩٦٥ ، ص ١٢٢-١٣٣ ؛

Merkel: German Nationalism in the Weimar Era, in : Merkel and Smart (eds.): Religion and Politics in the Modern World, 1985, P. 95.

٢ - شاركت الكنائس الكاثوليكية في موجة العداء للسامية ، ونظر بعض رجال اللاهوت - من أمثال Karl Adam - لهذه الظاهرة من منطلقات دينية ، ولذا يتحدث البعض عن النظرية العنصرية الكاثوليكية الألمانية ، علي أساس مشاركة الكنيسة الكاثوليكية في ألمانيا في تأسيس العنصرية والقومية الألمانية علي الدين . راجع علي سبيل المثال :

Lease: op. cit., PP. 79-80.

٣ - لعل هذا يفسر موجة العنف في ألمانيا والذي يشنه اليمين المتشدد ضد الأجانب من منطلق المفاهيم العنصرية . راجع : الأهرام : ١٢/٤/٩٢ ، ص ٨ ، ٢٦/٨/٩٢ ، ص ٤ ، ٣٠/٨/٩٢ ، ص ٤ ، ١١/٩/٩٢ ، ص ٤ ؛ ١٥/٥/٩٤ ، ص ٤ ، السياسة النولية : يناير ٩٢ ، ص ٩٤ ، يوليو ٩٢ ، ص ٢٧٣ ، يناير ٩٣ ، ص ٣٢٤ ، ٢٢٩ ، أبريل ١٩٩٣ ، ص ٢٥٨ .

عملية صبغها بالنازية Nazification of Churches . وفي مايو ١٩٣٧ تقدمت المعارضة البروتستانتية بمذكرة إلي هتلر إستتكر فيها القساوسة أساليب الحكومة وسياستها "اللامسيحية" كما أبدوا فيها إستيائهم لمعاداة السامية ولاضطهاد الحكومة لعقول المواطنين ولعسكرات الإعتقال والجستابو وغير ذلك .

وبطبيعة الحال فقد ناصب الحكم النازي الكنائس البروتستانتية المعارضة العداء فوصفها بأنها تعبر عن " المسيحية السلبية" التي "تفقل التبشير بالقيم العنصرية وبذلك ترتكب أكبر الأخطاء في حق الوطن" ، كما تعرّض رجال الدين المعارضين لحملات من الإعتقال والسجن ، وقُتل بعضهم . أمّا القس "نيمولر" فقد أودع السجن ثم معسكرات الإعتقال حتي حرّره الحلفاء عام ١٩٤٤^(١) .

والخلاصة أنّ الثابت من تاريخ ألمانيا النازية أنّها قد تعرّضت لتيار قوي من المعارضة الدينية التي أعلنت رفضها للمبادئ العنصرية وحركة "الإصلاح" التي قام بها النازيون بهدف تحطيم المسيحية التقليدية وإنشاء ما أسموه "بالمسيحية الإيجابية" القومية والعنصرية.

وقد اشتركت كافة الكنائس في معارضة المبادئ العنصرية حتي نهاية عام ١٩٣٢ عندما تولّى هتلر حكم ألمانيا ، وإن كانت الكنيسة الكاثوليكية قد تفوّقت كثيرا علي مثلتها البروتستانتية في هذا المجال . أما ابتداء من عام ١٩٣٢ وحتى سقوط النازية وهزيمة ألمانيا في الحرب العالمية الثانية ، فقد انقسمت القوى الدينية في اتجاهين: الإتجاه الذي ظل علي موقفه من المفاهيم العنصرية سواء قبل وصول هتلر إلي الحكم أو بعده . وقد ضمّ هذا الإتجاه المعارض كافة الكنائس الكاثوليكية وبعضا من كنائس البروتستانت بزعامة Niemuller . أمّا الإتجاه الثاني فهو الذي ساير الحكومة النازية في إجراءاتها "للإصلاح الديني" وأفرز لها التفسيرات الدينية للنظرية العنصرية . وقد ضمّ هذا الإتجاه أغلب كنائس البروتستانت التي هي أقرب إلي المفاهيم العنصرية من الكنائس الكاثوليكية .

القوى الدينية وتطوّر أساليب وأدوات الصراع السياسي بعد الحرب العالمية الثانية:

أما بعد الحرب العالمية الثانية فقد ظلّت القوى الدينية تلعب دورها في الحياة السياسية وإن كان ذلك بأدوات وصور جديدة ، كما خرج اليهود من الإضطهاد النازي كقوة سياسية جديدة لا يمكن تجاهلها في التقاليد الألمانية المعاصرة وبصفة خاصة في ألمانيا الغربية (قبل الوحدة) .

أما أهم هذه الصور والأدوات الجديدة لمشاركة القوى الدينية في النشاط السياسي

١ - راجع : عادل محمد شكري ، مرجع سابق ، ص ١٤١ - ١٥٢ .

فيتمثل في مشاركة رجال الدين في الجمعيات والمجالس التشريعية ، ثم تشكيل الأحزاب السياسية التي تدافع عن مصالح الكنيسة وتعبّر عن عقائد ورغبات ومطالب الكنائس التي تدعمها . وعلي سبيل المثال ففي ولاية بافاريا Bavaria يعين بعض قادة الكنيسة في مجلس الولاية الأعلى State's Upper House . وهم يلعبون داخل المجلس الأدوار التي تملها عليهم الكنائس ويشكلون جماعة ضغط وبصفة خاصة إزاء السياسات التي تمس مصالح أو عقائد الكنيسة ، مثل قضية التعليم الديني التي تمثل قضية النزاع الأساسية بين الحكومات البروتستانتية والكنيسة الكاثوليكية في ألمانيا "الغربية" منذ عام ١٩٤٩ (١) .

وأما الأحزاب السياسية التي تمارس من خلالها الكنائس نشاطها السياسي وتدافع عن طريقها عن فلسفتها الاجتماعية ومصالحها السياسية فهي عديدة في ألمانيا ، إلا أن أهمها جميعا الحزب الديمقراطي المسيحي الذي يحصل علي أكبر نسبة من مجموع أصوات الناخبين ويحتكر أغلب مقاعد البرلمان الألماني (البوند ستاج) منذ الحرب العالمية الثانية وحتى هذه اللحظة (٢) . وعلي الرغم من أن الإيديولوجية المسيحية الديمقراطية هي أساسا مشروع روماني كاثوليكي ، إلا أن البروتستانت في ألمانيا يلعبون دورا رئيسيا في الحياة السياسية من خلال هذا الحزب (٣) .

والإلي جانب الحزب الديمقراطي المسيحي ، فإنه يوجد في ألمانيا العديد من الأحزاب الدينية الأخرى التي وإن لم تتمكّن من الأفراد بالسلطة ، فإنّها نجحت في الإشتراك في العديد من الحكومات عن طريق الائتلاف مع الحزب الديمقراطي المسيحي ، كالحزب المسيحي الاجتماعي والحزب الإشتراكي المسيحي والحزب الإشتراكي الديمقراطي (البروتستانت) وغيرها (٤) .

وعلي الرغم من الهزيمة التي مني بها الحزب المسيحي الديمقراطي في الانتخابات المحلية التي جرت عام ٨٩ في كل من برلين الغربية وولاية هيسن وفرانكفورت والتي أسفرت عن خروجه من الحكم في هذه الولايات (٥) ، فقد ظل الائتلاف الحاكم في ألمانيا "الغربية" يضم حزبين دينيين هما الحزب المسيحي الديمقراطي بزعامة المستشار هيلموت

١ - Ball and Millard: Pressure Politics in Industrial Societies, 1986, PP. 219, 229.

٢ - راجع : د. أحمد حامد الأفندي : النظم الحكومية المقارنة ، ١٩٧٢ ، ص ٢٢٠ ؛ مجلة السياسة الدولية ، يناير ١٩٦٦ ص ١٩٨ ؛ يناير ١٩٧٠ ص ١٦٩ ؛ يناير ١٩٩١ ص ٢٤٢ ، الأهرام ١٧/١٠/٩٤ ص ٤ ؛

Ibid., P. 217; Day and Degenhardt: Political Parties of the World, 1980, P. 124

٣ - Hagopian: Regimes, Movements, and Ideologies, 1978, P. 467.

٤ - حول هذه الأحزاب أنظر : د. أحمد حامد الأفندي ، مرجع سابق ، ص ٢٠٢ ؛ السياسة الدولية : إبريل ١٩٦٩ ص ٢١٧ ؛ يناير ١٩٦٧ ص ٢١٧ ؛ ميشيل ستوارت : نظم الحكم الحديثة ، ترجمة أحمد كامل ، ١٩٦٢ ، ص ١٩٠-١٩٢ .

٥ - في مايو ١٩٩٠ خسر الحزب أيضا الانتخابات المحلية في مقاطعتي ساكسوني وفيستفاليا .

كول والحزب المسيحي الإجتماعي بزعامة تيوفاجيل - بالإضافة إلي الحزب الديمقراطي الحر (١) . وعلي الرغم من أن الحزب المسيحي الديمقراطي قد خسر ٩ مقاعد في البرلمان الأوربي في الانتخابات التي أجريت في يونيو ١٩٨٩ ، إلا أنه ظل الأول بين الأحزاب الألمانية إذ احتفظ بـ ٣٢ مقعدا في البرلمان الأوربي الجديد (مقابل ٤١ مقعدا في البرلمان السابق) . كما حصل الحزب الديمقراطي الإشتراكي (البروتستانتى) علي ٣٠ مقعدا (٢) . وفي انتخابات ١٩٩٤ استرد الحزب المسيحي مكانته بحصوله علي ٤٧ مقعدا في البرلمان الأوربي .

الجماعة اليهودية واستغلال الإطار العام لوقائع الإضطهاد النازي :

وأما الجماعة اليهودية في ألمانيا الغربية فقد ظهرت علي المسرح السياسي الألماني كقوة ضاغطة بعد الحرب العالمية الثانية . وقد أحسن اليهود توظيف عملية الإضطهاد التي تعرّضوا لها أثناء الحكم النازي واستثمارها في ممارسة الضغوط علي الحكومة الألمانية لصالح قضايا اليهود في العالم وبصفة خاصة في إسرائيل ، هذه الضغوط التي كانت وراء دور ألمانيا "الغربية" في شحن الأسلحة إلي إسرائيل أثناء حرب أكتوبر ١٩٧٣ واتخاذها العديد من المواقف المتحيّزة لصالح إسرائيل في الشرق الأوسط (٣) . ومن ذلك الضغوط التي مارسها اليهود عام ١٩٨٥ لمنع صفقة الدبابات الألمانية للسعودية وتذكيرهم الألمان بأن عليهم إلزاما معنوياً تجاه إسرائيل بعدم بيع أسلحة للدول العربية نظرا لقتلهم ٦ مليون يهودي علي أيدي النازيين في الحرب العالمية الثانية . وكذا الضغوط التي مارسها اليهود في عام ١٩٨٨ والتي أدت إلي تراجع الحكومة الألمانية وعدد من بنوك ألمانيا الغربية - وعلي رأسها البنك المركزي - عن تقديم قروض للأردن لتمويل شراء ثمانى طائرات عسكرية أوربية من طراز "تورنادو" وذلك بحجة أن هذه الطائرات "قد تستخدم ضد إسرائيل" (٤) .

ولم يقتصر دور اليهود في الحياة السياسية الألمانية "الغربية" علي هذه المعارضة السلبية لسياسة ألمانيا تجاه الدول العربية ، ولكنهم مارسوا ضغوطا شديدة من أجل الحصول علي تعويضات مالية ضخمة عن الأضرار التي ألحقها الحكم النازي باليهود (٥) .

١ - استمر هذا الوضع في ألمانيا الموحدة . انظر نتائج انتخابات ألمانيا الموحدة في ديسمبر ١٩٩٠ ، في: السياسة الدولية ، يناير ١٩٩١ ، ص ٢٤٢ ؛ إبريل ١٩٩١ ص ٢٦٥ .

٢ - راجع الأهرام ١٩٨٩/١/٢٠ ص ٤؛

The Economist 20/5/1989, P. 25; 24/6/1989, P. 26

٣ - لمزيد من التفاصيل راجع :

٤ - راجع : جريدة الأحرار ١٩٨٥/٣/٤ ص ٧ ؛ الأهرام ١٩٨٨/١١/١٢ ص ٤ .

Lewan : West Germany Waits for the US, Middle East International, April 1976, P.10.

٥ - حول وضع اليهود في ألمانيا في فترة الحكم النازي راجع :

Schuman: International Politics, 1958, PP. 350-354.

ففي ١٠ سبتمبر عام ١٩٥٢ إنقردت حكومة ألمانيا الاتحادية - تحت ضغط القوي اليهودية داخل وخارج ألمانيا - بعقد إتفاقية لدفع تعويضات "إسرائيل" عن الأضرار التي لحقت باليهود في العهد النازي . وقد نصّت الإتفاقية علي أن تدفع ألمانيا لحكومة إسرائيل ثلاث مليارات مارك والمؤتمر اليهودي العالمي ٤٥٠ مليون مارك . وقد استخدمت إسرائيل هذه المبالغ في صناعة الحرب والأغراض العسكرية وبناء المستعمرات وغير ذلك . وفي ٢٩ يونيو عام ١٩٥٦ وتحت الضغط اليهودي المتزايد - أصدرت الحكومة الألمانية قانون التعويضات الفردية (المعدل في أول يوليو ١٩٥٧) والذي يقضي بدفع تعويضات جديدة - بلغت ١.٥ مليار مارك - للأفراد المتضررين من الحكم النازي أو ورثتهم ، تعويضا شخصيا . ورغم ذلك فقد طالبت إسرائيل بدفع هذه التعويضات الشخصية إليها لاستخدامها في الأغراض التي تنوّحها . وفي ١٧ يناير ١٩٧٥ أعلن وزير الإعلام الألماني أنّ الحكومة الألمانية ستدفع ٦٠٠ مليون مارك كتعويضات جديدة لضحايا النازية من اليهود .

وبعد أن استنفذت الضغوط اليهودية طاقة الحكومة الألمانية ، إنتقلت القوي اليهودية لتمارس ضغوطها علي المؤسسات والشركات الألمانية كي ترغها علي دفع تعويضات إستثنائية إلي مسجونني معسكرات الإعتقال النازية من اليهود الذين أرغموا علي العمل فيها أثناء الحرب العالمية الثانية . كما مارس اليهود ضغوطهم علي هذه الشركات من أجل توجيه الإستثمارات الألمانية صوب إسرائيل . وقد نجحت هذه الضغوط بالفعل في استثمار العديد من المؤسسات والشركات الألمانية أموال ضخمة في إسرائيل . وقد استخدمت إسرائيل هذه الإستثمارات لإقامة العديد من المشروعات التي تؤمن إحتياجاتها وتقوي مركزها الإقتصادي والعسكري في المنطقة (١) .

وأخيرا ترتبط المشاركة السياسية لليهود أو تدخلهم في الحياة السياسية الألمانية بتلك التصريحات أو الممارسات التي يري اليهود أنّها تثير مشاعرهم أو تحمل مشاعر العداء لهم أو تمتدح أعداءهم . ومن ذلك مظاهرات اليهود عام ١٩٨٥ في بون إحتجاجا علي زيارة الرئيس الأمريكي الأسبق ريجان لقبر الجندي المجهول في مدينة "بيتربرج" الألمانية في مناسبة الإحتفال بمرور أربعين عاما علي إنتهاء الحرب العالمية الثانية ، إذ أنّ القبر كان يتضمن رفات بعض قوات الصاعقة النازيين (٢) . كما مارس اليهود ضغوطا شديدة إنتهت باستقالة رئيس البوند ستاج الألماني "فيليب بينجي" Philipp Jenninger في نوفمبر عام ١٩٨٨ بعد الخطاب الذي ألقاه أمام البرلمان في الإحتفال بالذكرى السنوية الخمسين لليلة "

١ - لمزيد من التفاصيل حول إتفاقيات التعويضات راجع: د. عز الدين فودة : التعويضات الألمانية لإسرائيل ، المجلة المصرية للعلوم السياسية ، مايو ١٩٦٢ ، ص ١٢٣-١٢٧ ؛ مجلة السياسة الدولية ، إبريل ١٩٧٥ ص ٢١٢ .

Time 6/5/1985, P. 13.

٢ - جريدة وطني : ٥/٥/١٩٨٥ ص ٨ ؛ ١٩/٥/١٩٨٥ ص ٨ ؛

الزجاج المحطم "Night of the Broken Glass" والذي تضمّن عبارات تمتدح هتلر وحكمه . وقد اعترف فيليب بينجي بالنفوذ اليهودي الهائل في ألمانيا عندما أعلن عقب استقالته - في اليوم التالي مباشرة لخطابه الذي أثار اليهود في ١١/١١/١٩٨٨ : " أن هذا الإحتجاج العاصف علي خطابه قد علّمه درساً هو أنّه لا يمكن لاحد في ألمانيا أن يسمّي الأشياء بأسمائها وأنّه من السابق لأوانه أن يتحدث الألمان الغربيون بصراحة حول تلك الفترة " (١) . واخيراً فقد عارض اليهود بشدة نشاط النازيين الجدد الي حد المطالبة بتصفيتهم جسدياً علي يد المخابرات الاسرائيلية (الموساد) (٢) .

خلاصة :

نخلص ممّا تقدّم إلي تأكيد دور الدين في الحياة السياسية في ألمانيا حتي عندما قاد التطبيق المتطوّف للمفهوم القومي إلي الشوفينية Chavinism التي ترفض المعارضة الدينية الرسمية كما حدث في عهد النازي . بل وقد توحدت "المسيحية" و "الألمانية" وأضحى الدين أحد أهم مقوّمات الهوية الألمانية حتي في عهد هتلر ذاته والذي سعي إلي الربط بين القومية الألمانية والعقيدة المسيحية وإلي تأسيس العنصرية الألمانية علي الدين .

بالإضافة إلي ذلك ، فإنّه يمكننا البرهنة علي فاعلية هذا الدور بالإشارة إلي العناصر التالية :

- أ - دور الكنائس الكاثوليكية في حركة المعارضة السياسية للنظام والمبادئ العنصرية .
- ب - دور إتحاد الأساقفة البروتستانت بزعامة القس نيمولر في معارضة النازية .
- ج - دور أغلب كنائس البروتستانت في دعم النظام النازي وتبرير المفاهيم والسياسات العنصرية (دور مساند) .
- د - تأثّر المشاركة السياسية للجماعات الدينية بالإنتماء المذهبي . بمعنى أنّ التعدّد الديني والمذهبي قاد إلي الإختلاف في السلوك السياسي .
- هـ - الأحزاب الكاثوليكية والبروتستانتية التي تملك إستقلالاً حركياً إلاّ أنّها تعبر عن إرادة الكنيسة وتدافع عن مصالحها (حزب الوسط الكاثوليكي - الحزب المسيحي الديمقراطي - الحزب المسيحي الإجتماعي - الحزب المسيحي الإشتراكي - الحزب الإشتراكي الديموقراطي البروتستانتية - وغيرها) .
- و - مشاركة رجال الدين في المجالس والجمعيات التشريعية .

١ - راجع : الأهرام : ١٢/١١/١٩٨٨ ص : ٤ ؛ ١٣/١١/١٩٨٨ ص : ٤ ؛ السياسة الدولية ، يناير ١٩٨٩ ص ٢٩٤ ؛

Newsweek 14/11/1988, P. 13; Observer: 13/11/1988, P.1; 20/11/1988.P. 26.

٢ - راجع : الأهرام : ٢٦/٨/١٩٩٢ ص : ٤ ، ٣٠/٨/٩٢ ص : ٤ ، ١/١٢/١٩٩٢ ص : ٤ .

ز - الدين هو أهم العوامل التي حدّدت السلوك السياسي للجماعة اليهودية وشكّلت قيم المجتمع الألماني وموقفه تجاهها .

وسواء كانت العلاقة بين القوي الدينية والسلطة هي علاقة تحالف واحتواء (قبل الحرب العالمية الثانية بين النظام النازي ومعظم الكنائس البروتستانتية ، وبعدها بين السلطة والقوي السياسية المعبرة عن إرادة الكنيسة) ، أو علاقة صراع ومواجهة (قبل الحرب الثانية بين النظام النازي والجماعة اليهودية وحركة المعارضة الكاثوليكية والبروتستانتية - بعد الحرب الثانية بين الحكومات البروتستانتية والكنيسة الكاثوليكية حول بعض القضايا الاجتماعية مثل قضية التعليم الديني) ، فهي في كلتا الحالتين تعبير عن علاقة ثابتة ودور فعال للمتغير الديني في الحياة الألمانية ، وهو الدور الذي يمكن الإستناد إليه أيضا في تفسير التطورات السياسية الألمانية الأخيرة ، سواء المتعلقة بوحدة المانيا ، أو المتعلقة بنشاطات النازيين الجدد المعادية للأجانب في المانيا ، أو المتعلقة باستئثار المسيحيين - الذين يمثلهم الحزب المسيحي الديمقراطي والحزب المسيحي الاجتماعي البافاري - بدفة السياسة الألمانية - الغربية ثم الموحدة (١) ، أو المتعلقة بانتعاش التنظيمات والأحزاب المسيحية الأصولية مثل : أنصار الإنجيل ، والمركز المسيحي ، والرابطة المسيحية ، والمحور المسيحي ، وغيرها (٢) .



١ - في أكتوبر ١٩٩٤ فاز الائتلاف الحاكم (المسيحي الديمقراطي والمسيحي الاجتماعي والديمقراطي الحر) في الانتخابات البرلمانية ليواصل المسيحيون حكم المانيا لأربع سنوات جديدة .

٢ - أنظر : الأهرام ، ١٥/١٠/١٩٩٤ ص ٥ .

المبحث الخامس

علاقة الكنيسة بالدولة وطبيعة الحركة السياسية في التقاليد الأسبانية

مكانة الكتلة في التقاليد الأسبانية :

احتفظت الكاثوليكية دائما بمكانة خاصة في التقاليد الأسبانية . وقد ربط الأسبان حركتهم الإستعمارية بالكاثوليكية ونشر كلمة الرب . وكانوا يرغبون السكان الهنود في المستعمرات الأسبانية الأمريكية علي التعبد أمام مذبح الكنيسة تحت تهديد السياط . ولما كان الأسبان من أشد الأوربيين تمسكا بأهداب الدين ، فإنهم لم يعمدوا إلي إبادة الهنود - كما حدث في الولايات المتحدة علي يد المستعمرين الإنجليز - ولكنهم عكفوا علي ترويضهم وتنصيرهم عن طريق النشاط المكثف للفرق الدينية وطوائف الرهبان^(١) . ومن هذا المنطلق أيضا يمكن تفسير موقف الأسبان المعادي للثورة الفرنسية . فإذا كان الإيطاليون - الأقل تدينًا بصفة عامة من الأسبان - قد استنثارهم نزاع نابليون مع البابا وتحقيره له ، فإن الأسبان - الأكثر تدينًا والتزامًا بالكتلة - قد نظروا بكل ازدياء لمبادئ تلك الفلسفة الأجنبية المعادية للبابوية . وبالنسبة لهم ، لم تكن مبادئ حقوق الإنسان التي بشرت بها الثورة تعني شيئًا ذا وزن أمام مبادئ الكاثوليكية ومقام البابوية . ولم تكن الدولة - كمفهوم مجرد - لتتفوق في مكانتها وسموها علي الكنيسة الكاثوليكية^(٢) .

وقد ظلت الكنيسة الكاثوليكية تشغل نفس الأهمية التي كانت تشغلها في الفلسفة الكاثوليكية للملكية الأسبانية . وكان لها تأثيرها البالغ في حركات التحرر القومي في أسبانيا ، كما أنها شككت أحد دعائم حكم فرانكو Franco وإحدى القوي السياسية الفاعلة في الحياة السياسية الأسبانية المعاصرة .

دور الكنيسة في دعم الحركات الانفصالية في أسبانيا ونتائجه علي العلاقات الأسبانية البابوية :

لقد كان للكنيسة الكاثوليكية دورها البالغ في المراحل الأولى للحركة القومية في إقليم الباسك Basque^(٣) . ولا يزال رجال الدين الكاثوليك يلعبون دورا مؤثرا في سير الحركة

١ - راجع: ج. هالكر فوجسون: ثورات أمريكا اللاتينية، ترجمة عبد الرؤوف عز الدين، ١٩٦٦، ص ٧، ٥١؛

Medhurst and Moyser: The Politics of Establishment - The Case of the Church of England and the Colombian Roman Catholic Church, Unpublished Dissertation, International Political Science Association, 1988, P. 4.

ولسنا في حاجة للتذكير هنا بمعنة المسلمين في الاندلس واساليب تنصيرهم واضطهادهم .

٢ - حول موقف الأسبان من الثورة الفرنسية وسياستها تجاه البابوية أنظر : ه.أ.ل. فشر: تاريخ أوروبا في العصر الحديث ، تعريب أحمد نجيب هاشم ووديع الضبع، ١٩٤٦، ص ٨٦-٨٨.

Alpher (ed.): Nationalism and Modernity, 1986, P. 25.

الوطنية الثورية في الباسك علي الرغم من النزعة اليسارية للثوار . كما تنقف الكنيسة وسائر المؤسسات الكاثوليكية مع الثوار الانفصاليين الذين يتمسكون بالكاثوليكية رغم نزعتهم اليسارية . ولحزب الباسك الوطني الكاثوليكي تاريخ حافل بالنضال من أجل قضية الباسك . كما يقاتل الرهبان والقساوسة في صفوف منظمة الباسك الانفصالية الأمر الذي كان له أثره في التدهور المستمر في العلاقات في الفترة الأخيرة بين حكومة أسبانيا من جهة والكنيسة الكاثوليكية الأسبانية والفاتيكان من جهة أخرى إلي حد التهديد بقطع العلاقات بين أسبانيا والفاتيكان احتجاجاً علي الدور الذي تلعبه الكنيسة ورجال الدين في دعم الثوار . إلا أن هذا التهديد لم يمنع رجال الدين الكاثوليك من تأييد حقوق الثوار في المطالبة بانفصال الباسك . ويكفي أن نشير بهذا الخصوص إلي الدور الذي لعبه الأسقف "أنطونيو أنوفيروس" عام ١٩٧٥ خلال الاجتماعات التي عقدها زعماء الكنيسة لبحث تطوّر الأزمة بين الحكومة الأسبانية من جهة والفاتيكان والكنيسة الكاثوليكية في أسبانيا من جهة أخرى . فقد طالب الأسقف بمزيد من الحرية لرجال منظمة الباسك وبضرورة تدعيم مطالب الثوار . وقد أضرير الأسقف بسبب هذه المطالب التي اعتبرتها السلطات الأسبانية تحدياً لها وتدعيماً لمنظمة الباسك الثورية الانفصالية المسلحة ، فطلب إليه مغادرة البلاد (١) .

وفي قطلونية - التي تقع في الشمال الشرقي من أسبانيا ويطالب سكانها بالإنفصال أيضاً عن أسبانيا - لا تزال الكنيسة الكاثوليكية تفتح أبوابها للثوار الانفصاليين وتدعمهم في صراعهم مع الحكومة الأسبانية ، بل وتفتح الكنيسة أبوابها لاجتماعات كافة القوي السياسية المؤيدة لمطالب الحركة الانفصالية ومن بينهم الشيوعيين . مثال ذلك ما حدث في أوائل شهر سبتمبر عام ١٩٧٤ عندما انعقد - دون تصريح رسمي - ما أطلق عليه "المجلس الوطني لقطلونية" في دير للراهبات بالقرب من لشبونة . ولم يقف الأمر عند هذا الحد ، بل تدخل مطران برشلونه - عاصمة الإقليم - عندما تدخلت الشرطة وألقت القبض علي بعضهم ، فطالب المحافظ بالإفراج عن المعتقلين وبضمان حق الاجتماع وتكوين الجمعيات . وقد أدت مثل هذه المواقف من جانب الكنيسة ورجالها في لشبونة إلي مزيد من توتر العلاقات بين أسبانيا والفاتيكان وخلو عدد من المطرانيات الهامة في أسبانيا من المطارنة الذين كان يتم تعيينهم من قبل الفاتيكان - بعد موافقة الحكومة الأسبانية . وقد أشارت بعض الصحف الأسبانية في ذلك الوقت إلي بعض مظاهر هذا التوتر في العلاقات بين الفاتيكان والحكومة

١ - يقع إقليم الباسك شمال أسبانيا ويبلغ عدد سكانه ٢.٧ مليون نسمة . ويطالب ثوار الإقليم بدولة منفصلة عن كل من أسبانيا وفرنسا ، وبضرورة انسحاب قوات الجيش والبوليس الأسبانية من الإقليم . راجع حول ذلك : د. نازلي معوض أحمد : النظام الأسباني ما بعد الجنرال فرانكو ، السياسة الدولية ، يناير ١٩٧٦ ، ص ١٦٧ ؛ سوسن حسين : وحدة أسبانيا وتحديات الحركات الانفصالية ، مجلة السياسة الدولية ، يوليو ١٩٨٠ ص ٢٢٢ ؛ د. محمد الغنام : الإرهاب في الديمقراطيات الغربية ، السياسة الدولية ، يناير ١٩٩٢ ، ص ٩٦-٩٧ ؛ جريدة الأحرار ، ٢٦/١١/١٩٨٤ ، ص ٧ .

الأسبانية عندما استدلت علي ذلك بموقف الفاتيكان السلبي من الحادث المروع الذي وقع في شارع البريد في سبتمبر ١٩٧٤ وراح ضحيته عدد من الكاثوليك . فإن جريدة الفاتيكان اليومية التي دأبت علي استنكار حوادث العنف في كل مناطق العالم لم تتناول بالتعليق هذا الحادث الذي أودي بحياة أحد عشر كاثوليكيا في أسبانيا (١) .

الدين ومتغيرات الهيكل النظامي في أسبانيا :

ولم يقتصر دور الكنيسة ورجال الدين في أسبانيا علي دعم حركات التحرر القومي ومساندة الثوار الانفصاليين ، بل إنها تمارس دورا نشطا في الحياة السياسية الأسبانية تتيجها لها تلك العلاقة الوثيقة بين الدولة والكنيسة والمقررة بموجب الدساتير والمواثيق الأسبانية والاتفاقيات المبرمة بين أسبانيا والفاتيكان (٢) . فالدستور الأسباني الصادر عام ١٨١٢ حصر حق الانتخابات في الأسبان الكاثوليك ، والميثاق الأسباني الذي أصدره فرانكو عام ١٩٤٥ اعترف في مادته السادسة بالديانة الكاثوليكية " ديانة للدولة الأسبانية تُمنح الحماية الرسمية " ، والمادة الأولى من قانون الوراثة الصادر عام ١٩٤٧ تجعل من أسبانيا " دولة كاثوليكية " . وفي الإتفاق الذي عقده نظام حكم فرانكو من الفاتيكان عام ١٩٥٣ أُحتفظ للكنيسة الكاثوليكية ببعض النفوذ في مجال الحياة السياسية .

الكنيسة ونظام حكم فرانكو :

هذا الطابع الذي تغلب عليه الكتلة في أسبانيا ، وهذا الدور المعترف به للكنيسة الكاثوليكية هناك ، هو الذي يفسر لنا لماذا تحالف فرانكو مع الكنيسة في الحرب الأهلية الأسبانية (١٩٣٦-١٩٣٩) ، ثم لماذا وقع الصدام بين الكنيسة ونظام حكم فرانكو بعدما استتبّت الأمور في البلاد . فقد اعتمد فرانكو علي نفوذ الكنيسة وتحالف معها لتوطيد حكمه حتي أضحت الكنيسة أحد أعمدة ثلاثة قام عليها حكم فرانكو بالإضافة إلي الجيش

١ - وقع هذا الحادث في ١٢ سبتمبر ١٩٧٤ ، وكان يوافق انعقاد أول اجتماع لمجلس الوزراء الأسباني برئاسة الجنرال فرانكو بعد شفائه من مرضه وإعادة تسلّمه للسلطة التي كانت قد انتقلت إلي الأمير بعد مرض فرانكو ونقله إلي المستشفى . وقد وضعت قنبلة في مقهى شهير بشارع البريد علي بعد امتار من ميدان باب الشمس - أعرق ميدان في العاصمة - وفي مواجهة إدارة الأمن العام . وكان يتردد علي هذا المقهى رجال الشرطة العلنية والسرية . وقد انفجرت القنبلة في الساعة الثانية والنصف - وهو الوقت الذي تكون فيه المقهى مكتظة بالرواد - فقتل أحد عشر شخصا وجرح ما يزيد عن الخمسين بينهم بعض رجال الشرطة . راجع التفاصيل في : د. الطاهر أحمد مكي : الضغوط الداخلية علي المسرح الأسباني، السياسة الدولية، يناير ١٩٧٥ ، ص ١٣١-١٣٢؛

The Economist 28/9/1974, P. 40.

٢ - راجع: هـ.أ.ل. فشر : تاريخ أوروبا في العصر الحديث ، ١٩٤٦ ، ص ٩٢ :

Graham: Vatican Diplomacy, 1959, PP. 19-20; Ball and Millard: Pressure Politics in Industrial Societies, 1986; P. 205.

والفالانج Falange^(١) . وفي ذات الوقت فقد قبلت الكنيسة هذا التحالف الذي يضمن نفوذها في الحياة السياسية ويمنحها بعض الامتيازات التي تحتاج إليها . إلا أن المواجهة قد وقعت بين الطرفين عندما بدأ التعارض بين سياسة الحكومة وفلسفة الكنيسة الاجتماعية وتزايدت حدة الإنتقادات التي توجهها الكنيسة للحكومة . وبعبارة أخرى فقد وقع الصدام بين فرانكو والكنيسة عندما بدأ رجال الدين الكاثوليك ينتقون بعض السياسات التي مارسها حكم فرانكو والتي اعتبرتها الكنيسة ضد فلسفتها الاجتماعية التي يجب أن تغلف الطابع الاجتماعي للدولة ، ولا سيما قمعها لمطالب العمال وإهماله الأحوال المعيشية للفقراء . وقد اضطر فرانكو إزاء ذلك التدخل من جانب رجال الدين إلى محاولة "تهذيب" الكنيسة وتقييد نشاطها والقضاء على استقلالها التنظيمي وذلك بالإحتفاظ للدولة - في الإتفاقية التي عقدها مع الفاتيكان عام ١٩٥٣ - بحقوق واسعة في التعيين في الوظائف الكهنوتية العليا وفي الإشراف على التعليم الثانوي في المدارس الحكومية والدينية علي السواء^(٢) .

الكنيسة كقوة ضاغطة ، أهدافها وأدوات تحقيقها :

علي أن هذه الإجراءات لم تنجح في إبعاد رجال الدين عن نطاق الحياة السياسية في أسبانيا ، وإنما استمر نشاطهم المعارض للحكومات سواء في فترة حكم فرانكو أو بعدها^(٣) ، بخصوص تلك القضايا التي تتعارض مع المبادئ الاجتماعية للكنيسة - كقضايا التعليم والاجهاض ، أو السياسات التي تقلص من امتيازات الكنيسة - كحقها في فرض ضرائب علي أتباعها :

فأما مسألة إشراف الحكومة علي التعليم في المدارس الدينية - وعلي الرغم من النص عليها في اتفاقية عام ١٩٥٣ مع الفاتيكان - فقد ظلت موضع نزاع حاد بين الحكومات الأسبانية والكنيسة الكاثوليكية ، وبصفة خاصة في ظل الحكومة الاشتراكية ، ففي أواخر عام ١٩٨٤ وافق البرلمان الأسباني علي قانون التعليم الجديد الذي تقدمت به حكومة "فيليب جوانزليز" الاشتراكية ، والذي يتضمن بعض الإصلاحات التعليمية أهمها فرض نوع من الرقابة علي المدارس الخاصة التي تديرها الكنيسة علي أساس أنها تحصل علي معونات حكومية ، وإجبار الأطفال علي تلقي تعليمهم الأساسي في المدارس الحكومية . وقد قادت الكنيسة المظاهرات التي اجتاحت معظم مدن أسبانيا والتي ضمت مئات الآلاف من الآباء

١ - الحزب الفاشي الرسمي في أسبانيا في عهد فرانكو .

٢ - راجع : Carter and Herz: Government and Politics in the Twentieth Century, 1961, PP. 174-175.

٣ - ولد فرانكو في ١٢/٣/١٨٩٢ ، وتوفي في ٢٠/١١/١٩٧٥ . وقد عين فرانكو رئيسا للحكومة الوطنية وقائدا أعلي للقوات الوطنية في أول أكتوبر ١٩٣٦ . أما أول حكومة فرانكوية فتكوّنت في أول فبراير عام ١٩٣٨ .

الذين اصطحبوا معهم أطفالهم إحتجاجا علي القانون الجديد . كما استعان المتظاهرون خلال المظاهرات بكلمات مسجلة للبابا منذ نوفمبر عام ١٩٨٢ يطالب فيها الحكومات باحترام رغبة الآباء الكاثوليك في اختيار نوع التعليم الذي يرغبونه لأبنائهم (١) .

وفي منتصف الثمانينات شهدت أسبانيا صراعا عنيفا بين رجال الكنيسة الكاثوليكية من جانب ورجال السياسة والقضاء من جانب آخر بسبب قرار الحكومة الأسبانية بإلغاء العقوبة علي عمليات الإجهاض abortion . وقد تحدت الكنيسة القرار واتخذت في المقابل قرارا بطرد الأطباء الذين يجرون عمليات الإجهاض من صفوف الكنيسة (٢) .

وفي محاولتها للمحافظة علي امتيازاتها ، فقد قاومت الكنيسة الكاثوليكية الأسبانية بنجاح محاولات الحكومة في أوائل الثمانينات لإلغاء ضريبة الكنيسة التي يدفعها الكاثوليك (٣) . ومن جانب آخر ، فإن الكنيسة الكاثوليكية في أسبانيا تلعب دورا في الحياة السياسية بطرق أخرى غير مباشرة مثل توجيهها لأصوات أتباعها في الانتخابات العامة وتحديد لها للطريقة التي يجب أن يعبروا من خلالها عن سلوكهم الانتخابي (٤) ، وكذا من خلال القوي السياسية التي ترتبط بالكنيسة وتدافع عن مصالحها وفي مقدمتها الحزب المسيحي الديموقراطي والحركات اليسارية المناضلة ضد رجال الدين التقدميين والمعروفة باسم "جند المسيح ملكا" Guerrilleros de Cristo Rey وغيرها (٥) .

رجال الدين التقدميون والتحالف الشيوعي الكاثوليكي :

ومثما نجح الشيوعيون في إيطاليا ، فقد نجح الشيوعيون الأسبان في استقطاب العديد من رجال الدين الثوريين إلي صفوفهم وإشراكهم في العمليات الثورية المضادة للحكومة فضلا عن الدفاع عن مطالب الشيوعيين . ويكفي أن نشير إلي أنه عندما تشكل الحزب الشيوعي الأسباني كان من بين أعضاء لجنته التنفيذية راهب من الآباء اليسوعيين (٦) ، وإلي أنه عندما أعلنت وكالة الأنباء الأسبانية في ٢٢ ديسمبر عام ١٩٧٦ نبأ اعتقال "سانتياجو كاريلو" سكرتير عام الحزب الشيوعي الأسباني وخمسة آخرين من كبار قادة الحزب، سارعت الكنيسة الكاثوليكية بتوجيه نداء بالعفو الشامل عن المعتقلين السياسيين (٧) .

The Economist 24/11/1984, P. 69.

١ - جريدة الأحرار ١٩٨٤/١٢/٢ ص ٧ :

٢ - جريدة النور ١٩٨٥/٧/١٧ ص ٢ .

Ball and Millard: op. cit., P. 217.

- ٣

Ibid., P. 218.

- ٤

٥ - راجع : د. الطاهر أحمد مكي : الضغوط الداخلية علي المسرح الأسباني ، السياسة الدولية ، يناير ١٩٧٥ ص ١٢٣ .

٦ - د. الطاهر أحمد مكي : أسبانيا والبحث عن حل ديمقراطي ، السياسة الدولية ، أكتوبر ١٩٧٦ ، ص ٨٨ .

٧ - السياسة الدولية ، إبريل ١٩٧٧ ص ٢٠٠ .

الشعب الأسباني بين الارتباط وفك الارتباط بين الدين والحياة السياسية:

كل ما تقدّم يحسم الجدل الحاد الذي يقسم الشعب الأسباني من حين لآخر حول العلاقة بين الإيديولوجية والسياسة ، وعلي وجه التحديد حول موضع الكنيسة في الحياة السياسية . إن قوة الكنيسة الكاثوليكية الأسبانية وتأثيرها و دورها الإيجابي في الحياة السياسية يمثل إنتصارا لذلك التيار المدافع عن الكنيسة في مواجهة التيار الآخر الذي يطالب بضرورة إقصاء الكنيسة عن الحياة السياسية وإبعاد رجال الدين وكل المدافعين عن النظام القديم من المشاركة في العملية السياسية^(١) .

خلاصة

إن تعدّد أبعاد الدور الذي يلعبه الدين في الحياة السياسية في أسبانيا يفرض علينا أن نميز بين عدة مستويات أو منطلقات لتحليل وفهم هذا الدور وطبيعة العلاقة بين القوي الدينية والسلطة السياسية :

- أولا : فعلي مستوي التحليل الكلي فقد تمثل هذا الدور في عدة مظاهر أهمها :
 - أ - دعم الدين لحركات التحرر القومي ومساعدة الثوار الانفصاليين في الباسك وقطلونية .
 - ب - العلاقة الوثيقة بين الدولة والكنيسة .
 - ج - الكنيسة أحد دعائم حكم فرانكو وأحد عناصر المعارضة السياسية له .
 - د - الكنيسة كجماعة ضغط ومعارضتها لسياسات الحكومة التي تتعارض مع مبادئها .
 - هـ - الكنيسة تدعم الأحزاب والقوي السياسية المؤيدة لمفاهيمها والمدافعة عن مبادئها في سبيل تحقيق أهدافها المدنية .

ثانيا : وعلي مستوي التحليل الميكروكوزمي فقد بدا واضحا مما تقدّم أن الدين هو أحد محدّدات السلوك السياسي الفردي سواء باعتباره أحد دوافع السلوك السياسي واحد عناصر الإطار المرجعي للفعل السياسي، أو بمعنى مشاركة رجال الدين في النشاط السياسي، أو بمعنى تأثر المواطن في فعله السياسي وسلوكه الإنتخابي بتوجيهات الكنيسة ورجال الدين .

ثالثا : أمّا طبيعة هذه العلاقة بين القوي الدينية والسلطة ، فقد شهد الواقع الأسباني عدّة نماذج تتراوح بين التحالف والإحتواء والصراع .



١ - Carter and Herz : op. cit. p. 174.

١ - راجع حول ذلك :

المبحث السادس

الدور القومي للدين وارتباطه بالنشاط السياسي في الواقع البلجيكي

الدين وحركة التحرر القومي للبلجيكيين :

كما ثار الإيرلنديون الكاثوليك علي الإنجليز البروتستانت وفشلت حتي الآن كل محاولات إدماجهم في المجتمع القومي ، فقد ثار البلجيكيون الكاثوليك علي الهولنديين البروتستانت وأنهم مشروع الوحدة الذي فرضه مؤتمر فينن بينهما وذلك علي الرغم من وحدة اللغة التي تجمعهما . وقد ذهب المؤرخون إلي أن أحد أسباب ثورة بلجيكا Belgium علي الإستعمار الهولندي عام ١٨٣٠ هو "أن البلجيكيين كانوا يمقتون الدين البروتستانتي"^(١) . وإذا كان البلجيكيون قد نجحوا في بناء دولة مستقلة عام ١٨٣٩ ، ولأن طبيعة ومحرك الصراع البلجيكي الهولندي لا يختلفان كثيرا عن طبيعة ومحرك الصراع الدائر بين الإنجليز والإيرلنديين الشماليين ، فإن مستقبل الصراع الأخير ليس من الصعب التكهّن به .

إن الإتحاد الذي فرضته الدول الأربع الكبرى التي تزعمت مؤتمر فينن (١٨١٤-١٨١٥) لإعاققة تقدم فرنسا وأرائها الثورية ، والذي عرف باسم "الأراضي المنخفضة المتحدة-Unit- ed Netherlands ، قد استند أساسا إلي عامل التقارب المكاني وعامل وحدة اللغة ، وتجاهل تماما الإختلاف المذهبي بين عقيدتين تكن كل واحدة منهما للأخري أشدّ العداء . وعلي الرغم من أن مشروع الإتحاد وكذا دستور الدولة المتحدة قد نصّا علي حرية العقيدة والمساواة بين مختلف المذاهب الدينية أمام القانون وحق جميع الأفراد في شغل مناصب الدولة دون النظر إلي مذاهبهم الدينية ، فإن استحكام البغض بين أتباع المذاهبين حال دون اندماجهما معا ، وأبى البلجيكيون أن يحكمهم تاج هولندا البروتستانتية . وعندما قامت ثورة بلجيكا في عام ١٨٣٠ لم تخدم إلا بعد أن تخلّص البلجيكيون من حكم الهولنديين البروتستانت وأعلنوا دولتهم المستقلة في مايو ١٨٣٩^(٢) .

مظاهر الإرتباط بين الدين والحركة السياسية في بلجيكا :

كان من الطبيعي لهذا الدين الذي قاد حركة التحرر القومي للبلجيكيين وأشعل الصراع مع الهولنديين أن يتبوأ مكانه اللائق في الحياة السياسية في بلجيكا المستقلة . فكان من الطبيعي أن تهيمن الأحزاب الدينية علي الحياة السياسية ، وأن تنشأ بعض الأحزاب

١ - أنظر في ذلك : هـ.أ.ل . قشر : تاريخ أوروبا في العصر الحديث، ١٩٤٦، ص١٤٣؛ فريدريك هرتز: القومية في التاريخ والسياسة، ١٩٦٨، ص١٣٩؛ د. زينب عصمت راشد: تاريخ أوروبا في القرن ١٩، ١٩٧٦، ص٣٠٠.

٢ - لمزيد من التفاصيل راجع : د. زينب عصمت راشد: نفس المرجع السابق ، ص٢٩٥-٣١٤.

السياسية حول مسائل دينية ، وأن يرتبط السلوك السياسي للبلجيكيين بالقيم المسيحية ، وأن يشارك رجال الدين في الحركات المعارضة للسياسات الحكومية المنافية للأخلاق المسيحية ، وأن ينظر البلجيكيون إلى الأقليات الدينية المتنامية كمصدر خطر ينذر بحرب صليبية جديدة . وكل ذلك ليس في النهاية سوى بعض مظاهر العلاقات المتبادلة بين القيم والدوافع الدينية من ناحية والسلوك السياسي من ناحية أخرى في بلجيكا المعاصرة .

الأبعاد الدينية للظاهرة الحزبية في المجتمع البلجيكي :

فأما بخصوص ظاهرة هيمنة الأحزاب السياسية المسيحية على الحياة السياسية البلجيكية وانفراد بعضها بالسلطة لفترات طويلة ، فهي حقيقة تؤكدها كافة الدراسات والدوريات التي تعنى بتحليل ومتابعة واقع الحياة السياسية ومراكز وأنوار الأحزاب والقوى السياسية المختلفة . ويكفي أن نشير هنا فقط إلى أسماء أهم هذه الأحزاب المسيحية ، كالحزب الديمقراطي المسيحي ، والحزب الإشتراكي المسيحي ، والحزب الإجتماعي المسيحي ، وحزب الفلاندرز والولون المسيحي ، والحزب الكاثوليكي (١) . جميع هذه الأحزاب المسيحية - وغيرها - ترتبط بالكنيسة وتدافع عن فلسفتها الإجتماعية ومصالحها السياسية على الرغم من أن دستور بلجيكا ينص - ضمنا - على الفصل بين الكنيسة والدولة (٢) . ويكفي أن نشير لتأكيد ذلك إلى موقف الحزب الكاثوليكي من قانون علمنة التعليم الذي صدر في بلجيكا في عام ١٨٧٩ .

يذكر ديفرجيه أن الكاثوليك البلجيكيين قد لعبوا دورا كبيرا في معارضة هذا القانون فور صدوره ، وأنهم قد تحنوا الحكومة التي أصدرته وذلك عندما قاموا بإنشاء مدارس دينية كاثوليكية مستقلة عن المدارس التي تشرف عليها الحكومة وألقوا أطفالهم بها . كما قاموا بتشكيل جمعيات وإدارات خاصة للإشراف على التعليم الديني سرعان ما تحولت (في عام ١٨٨٤) إلى فروع محلية للحزب الكاثوليكي الذي أصبح بفضل هذه الجمعيات أو الإدارات من أكثر الأحزاب الأوربية تنظيما (٣) . وهكذا ارتبطت نشأة الحزب الكاثوليكي البلجيكي بمسألة دينية بحثة تدور حول محاولة الكنيسة الكاثوليكية مواجهة محاولة الحكومة البلجيكية فرض علمنة التعليم على قطاع المتدينين من الشعب البلجيكي . وعندما ارتبط نشاط هذا

١ - راجع بخصوص مراكز هذه الأحزاب ودورها في الحياة السياسية في بلجيكا : د. نعمان الخطيب : الأحزاب السياسية ودورها في أنظمة الحكم المعاصرة ، ١٩٨٢ ، ص ٦٢٤ ؛ د. الشافعي أبو راس : التنظيمات السياسية الشعبية ، ١٩٧٤ ، ص ١٩٤-١٩٥ ؛ د. فاروق عبد السلام : الأحزاب السياسية ، ١٩٧٩ ، ص ٨٦ ؛ فرنسوا مواتر : المؤمنون والسياسة ، مجلة دراسات إشتراكية ، يناير ١٩٨٦ ، ص ٣٧ ؛ مجلة السياسة الدولية : ديسمبر ١٩٦٨ ص ١٨١ ؛ يوليو ١٩٧٧ ص ١٧٦ ؛ يناير ١٩٨١ ص ٢٠٢ .

Duverger: Political Parties, 1964, PP. 6, 41-42; Day and Degenhardt: Political Parties of the World, 1980, PP. 20-21; Carter and Herz: Government and Politics in the Twentieth Century, 1961, P. 177.

Graham: Vatican Diplomacy, 1959, P. 21

Duverger: Political Parties, 1964, p. X X XII

الحزب بتلك المسألة الدينية شهدت الحياة السياسية في بلجيكا انقساماً وصراعاً حزبياً عندما تكثرت الأحزاب المسيحية خلف الحزب الكاثوليكي بينما وقفت الأحزاب الليبرالية والإشتراكية إلى جانب الحكومات الساعية إلى فرض العلمنة وفي مواجهة الكنائس والأحزاب الدينية التي تدعمها كالحزب الكاثوليكي والإجتماعي المسيحي وغيرهما . وقد ازداد الأمر سوءاً عندما ارتبط هذا الانقسام الحزبي حول مسألة علمنة التعليم بانقسام آخر عنصري بين الـ Flemish والـ Walloon . فبينما رفضت الجماعة الأولى - الأكثر تدنيًا - كل قوانين ومحاولات علمنة التعليم ، فقد ساندت الجماعة الثانية هذه القوانين والمحاولات . وعندما وقفت الجماعة الأولى خلف الأحزاب الدينية ، سارعت الجماعة الثانية بالتكثف خلف الأحزاب الليبرالية والإشتراكية بشكل هدف بإحياء العداء القديم بين كلتا المجموعتين من السكان (١) .

العلاقة الإرتباطية بين النشاط السياسي والقيم الدينية :

وأمّا تأثير السلوك أو النشاط السياسي للبلجيكيين بالقيم والأخلاقيات الدينية فيبدو واضحاً في موقف الكاثوليك من قضية سباق التسلّح ، وهي القضية التي طغت على المسرح السياسي البلجيكي في نهاية السبعينات وبداية الثمانينات من هذا القرن ، وبصفة خاصة عندما تم اختيار منطقة "فلورينز" البلجيكية للبدء في نشر صواريخ "كروز" الأمريكية . فقد عارض كثير من البلجيكيين نظام الأسلحة النووية وأبدوا مشاعر النفور والكرهية إزاءه إنطلاقاً من عقيدتهم الدينية المسيحية التي تعلي من قيمة الحياة باعتبارها هبة مقدّسة من "يسوع" ، وتدعو إلى الحفاظ عليها . كما أدان كثير منهم سباق التسلّح والإنفاق الباهظ على التسلّح إنطلاقاً من عقيدتهم المسيحية التي ترفض مثل هذا الإنفاق باعتباره منافياً للأخلاق المسيحية وتدعو بدلاً من ذلك إلى توجيه هذه الأموال لمساعدة البلدان التي تتعرّض للكوارث أو التي يموت أبنائها بسبب المرض والجوع . وقد شارك رجال الدين في المظاهرات التي نظّمت في بلجيكا ضد نشر الصواريخ الأمريكية وانضمّ كثير منهم إلى المنظمات والحركات ذات الأغراض السياسية وغير السياسية لاستخدام منابرها في الدفاع عن المبادئ المسيحية التي تتعارض مع فكرة سباق التسلّح . وقد بدت الدوافع الدينية والمبررات الأخلاقية لأول مرة في نشاطات هذه المنظمات والحركات التي قادت حركة معارضة استخدام الأسلحة النووية ورفض الإحتفاظ بالصواريخ الأمريكية علي أراضي بلجيكا ، كالحركات النسائية ومنظمات المحافظة علي البيئة وحركات السلام وغيرها . وقد أشارت عمليات قياس الرأي - في تطوّر جديد لم يكن موجوداً من قبل - إلى أنّ ثمة رابطة قد نشأت بين الإنخراط في الشئون الكنسية وبين اتّخاذ نظرة إيجابية عن نشر الأسلحة في الغرب (٢) .

Carter and Herz: op. cit, P. 177.

١ - راجع :

٢ - مزيد من التفاصيل راجع : فرنسوا هوتار : المؤمنون والسياسة، مجلة دراسات إشتراكية، يناير ١٩٨٦ ص ٣٢-٣٤ .

التحالف الحركي بين القوي الدينية والقوي الشيوعية في بلجيكا :

ولما كانت الحركات والمنظمات الشيوعية في بلجيكا تعارض بشدة نشر الصواريخ الأمريكية متوسطة المدى فوق الأراضي البلجيكية - من منطلق الولاء لموسكو ودوائر حلف وارسو (سابقا) - فقد شهد المسرح السياسي البلجيكي تلك الظاهرة التي كانت تهدد الوفاق السياسي الأوربي بعد أن انتقلت عدواها من القارة اللاتينية، فقد تحالف الكاثوليك مع الشيوعيين، وانظم رجال الدين الي الحركات والمنظمات التي تقودها القوي الشيوعية، وظهرت الكتابات والمنشورات التي تؤكد علي اتفاق أفكار "ماركس وانجلز" مع أفكار "المسيح" عن المساواة والأخوة وحب الجار ، ولذا فإن أتباع "ماركس" وأتباع "المسيح" يجب أن يتحالفا ويتعاونوا لحماية تلك المبادئ المثق عليها والتي تهددها "سياسات التسليح الأمريكية" .

وهكذا ظهرت في بلجيكا - مثلما ظهرت في إيطاليا وأسبانيا - فكرة إمكانية الجمع بين المسيحية (الكاثوليكية) والماركسية ، أي إمكانية تحول الفرد إلي الماركسية مع احتفاظه بقناعاته الدينية . وإذا كان "بورديو" قد وصف المواطن في ظل المفهوم العلماني للحكم بأنه "قديس علماني" فإن المواطن في ظل هذا التحالف الكاثوليكي - الشيوعي يمكن أن نصفه بأنه "قديس شيوعي" ، أي أنه يميني الإعتقاد يساري الحركة، يؤمن بمبادئ "المسيح" لكنه يتصرف وفقا لمبادئ "ماركس" !

في هذا الإطار يمكننا فهم تلك الحركة من المسيحيين الداعية إلي الاشتراكية في بلجيكا وهذه المشاركة من جانب بعض رجال الدين في المظاهرات والإحتجاجات والمسيرات التي تقودها القوي الشيوعية بتلك الدعوة التي يحملها بعض رجال الدين الكاثوليك من أجل "التعاون المشترك والتحالف المثمر" بين الشيوعيين والكاثوليك في المجالات السياسية . وقد بلغت هذه الظاهرة من القوة إلي الحد الذي دفع أحد هؤلاء "القديسين الشيوعيين" - وهو الراهب البلجيكي بجامعة لوفان الكاثوليكية الأب فرنسوا هوتار - إلي التنبؤ بأنه سيأتي الوقت الذي تجد الكنيسة فيه نفسها مضطرة لتبرئة كارل ماركس وإطلاق إسمه علي أشهر الميادين في المدن البلجيكية مثلما اضطرت من قبل إلي تبرئة جاليليو وأطلقت إسمه علي أحد الميادين الرئيسية في مدينة لوفان ، وأن المسألة لا تعود أن تكون مسألة وقت (وفي عام ١٩٩٤ أصدر الفاتيكان طابعين احتفالا بإسهامات جاليليو) (١) .

وفي ١٣ ديسمبر ١٩٨٨ نجحت حركة المعارضة لنشر الصواريخ الأمريكية في بلجيكا - والتي قادها رجال الدين من منطلق الأخلاقيات المسيحية - في تحقيق هدفها النهائي عندما تم نقل آخر عشرين صاروخا نوويا متوسط المدى لتدميرها في الولايات المتحدة في إطار

١ - نفس المرجع السابق ، ص ٣٤ ، الأهرام ١٢/٦/١٩٩٤ ص ٤ .

الإتفاقية التي أبرمت عام ١٩٨٧ بين الإتحاد السوفيتي (سابقا) والولايات المتحدة . فكانت بلجيكا بذلك - وتحت الضغط المستمر من جانب القوي الدينية - هي أول دولة في مجموعة دول حلف الأطلسي تتخلى من الصواريخ النووية ^(١) (وذلك قبل انهيار الاتحاد السوفيتي) .

الجماعة الإسلامية ومشكلة عدم الإدماج في المجتمع البلجيكي :

وأما نظرة الشك والريبة التي تنظر بها الأغلبية الكاثوليكية إلى الأقليات الدينية الأخرى في بلجيكا فتبدو واضحة في ذلك المقال الذي نشرته مجلة Why Not البلجيكية الأسبوعية في عام ١٩٨٣ والذي حذرت فيه من تزايد عدد المهاجرين المسلمين في بلجيكا ولقت الأنظار إلى اتجاه العمال المسلمين في فرنسا إلى تشكيل نقابات خاصة لحمايتهم والدفاع عن حقوقهم ، مثل النقابات الإسلامية في مصنعي رينو وستروين للسيارات . ولما كان الكاثوليك المتحمسون في بلجيكا - وكما هم أيضا في فرنسا - يرفضون هذا الميل من جانب الجماعة الدينية الإسلامية للحفاظ على هويتهم المستقلة وتقاليدهم الدينية ، فقد وصفت المجلة ظاهرة تزايد عدد المهاجرين المسلمين في بلجيكا بأنها تضع البلاد "على حافة حرب مقدسة" ^(٢) .

خاتمة

يتبين مما تقدم أن ثمة علاقة بين الدين والحياة السياسية في بلجيكا عبرت عن نفسها في عدة مظاهر :

أولا : الدور القومي للدين، والذي تمثل في الصراع القومي بين البلجيكين الكاثوليك والهولنديين الكالفنيين بسبب اختلافهم في المذهب وعلي الرغم من وحدة اللغة، وهكذا لعب الدين دورا أساسيا في عملية بناء دولة بلجيكا وتخطيط حدودها الحالية.

ثانيا : النشأة الدينية لبعض الأحزاب السياسية وهيمنة الأحزاب الدينية على الحياة السياسية في بلجيكا .

ثالثا : مشاركة رجال الدين في النشاط السياسي ومقدرتهم على تشكيل جماعة ضغط نجحت في تعديل موقف الحكومة إزاء بعض القضايا مثل قضية علمنة التعليم وقضية نشر الأسلحة النووية في بلجيكا .

رابعا : خضوع المواطن البلجيكي في سلوكه السياسي لمتغيرات معينة تنبع من مدركاته ومفاهيمه الدينية .



١ - صوت أميركا : ١٢/١٢/١٩٨٨ ، أخبار الثامنة مساء (توقيت القاهرة) .

٢ - راجع : النور ١٩٨٢/٩/٢١ ص ٨ وحول وضع الجالية المسلمة في بلجيكا والمشكلات التي تعاني منها انظر : جريدة المسلمون ، ١٩٩١/٦/٢١ ص ٢، ٤؛ السياسة الدولية ، يوليو ١٩٩٢ ص ٢٧٦ .

المبحث السابع

معطيات الحياة السياسية في تطبيقات أوربية أخرى

علي الرغم من أننا تعرّضنا بشيء من التفصيل لدور الدين في الحياة السياسية فضلا عن دوره القومي في عيّنه من دول أوروبا الغربية تعبّر عن المفهوم القومي بدلالته الكلاسيكية، إلا أن ذلك لا يعني أن الدين لا يلعب دورا هاما في الحركة السياسية في باقي دول غرب أوروبا أو أن الحركات القومية التي قامت في هذه الدول قد استقلت تماما عن الدين، فالواقع يؤكد ارتباط الحركات القومية وديناميكات الحياة السياسية في كثير من هذه الدول بالقوى الدينية، الأمر الذي يفرض ضرورة التعرّض ولو بشيء من الإيجاز لبعض النماذج كإداة لضبط ما وصلنا إليه من نتائج في تحليلنا للتطبيقات السابقة ، وبما يسمح في النهاية بتعميم هذه النتائج .

التعدّد الديني والصراع السياسي في هولندا :

ففي هولندا التي كانت تنافس البرتغال في "نشر كلمة الرب" ، والتي حولت معظم سكان البلاد التي استعمرتها إلى البروتستانتية - كما حدث في سيلان وجزر الهند الشرقية وجنوب أفريقيا وأستراليا^(١)، فإن مشاعر العداء لا تزال تحكم العلاقة بين الأغلبية البروتستانتية التي لم تنس ثورة البلجيكيين عليهم ومقتهم لدينهم البروتستانت والاقليّة الكاثوليكية التي تحاول أن تعبّر عن مصالحها وتدافع عن حقوقها من خلال الأحزاب السياسية الكاثوليكية مثل حزب الشعب الكاثوليكي Catholic People's Party والنداء الديمقراطي المسيحي Christian Democratic Appeal وحزب الأراضي المنخفضة الروماني الكاثوليكي Netherlands Roman Catholic Party^(٢) . ورغم ذلك فغالبا ما تقف الأغلبية البروتستانتية في طريق مشاركة الكاثوليك في النشاط السياسي . ويشير ديفرجيه إلي أنّه عندما قام الكاثوليك بتأسيس حزبهم المحافظ The Catholic Conservative Party في هولندا ، سارع الكالفينيون Calvinists بإنشاء حزب مضاد للحزب الكاثوليكي ولبديء وافكار الثورة الفرنسية Anti-Revolutionary Party وهو الحزب الذي شارك في معظم الحكومات الهولندية وخاض المعارك من أجل قضية التعليم الديني . كما أقام البروتستانت الحزب المسيحي التاريخي Christian Historical Party أيضا لنفس السبب ، وهو معارضة مشاركة الكاثوليك في الحياة السياسية في هولندا^(٣) ،

١ - حول حركة الإستعمار الهولندية ومبرراتها الدينية أنظر : محمد عودة: الإسلام والإستعمار، في: اليسار الإسلامي ، إشراف د. حسن حنفي، ١٩٨١، ص ١٣٤؛ د. فؤاد محمد فخر الدين: مستقبل المسلمين، ١٩٧٦، ص ١٨٢، ١٨٧ .

٢ - راجع حول هذه الأحزاب :

Day and Degenhardt: Political Parties of the World, 1980, pp. 241, 244.

Ibid., pp. 241-242; Duverger: Political Parties, 1964, P. X X X1,

٣ - راجع :

إلا أن ذلك لم يحل دون مشاركة الكاثوليك في الحياة السياسية بل ومشاركتهم أحيانا في الحكم ، كما حدث في ١٢ إبريل عام ١٩٦٥ عندما تشكلت في هولندا حكومة من ائتلاف يضم الحزب البروتستانتي والحزب الكاثوليكي وحزب العمال^(١) .

وبينما ينظر البلجيكيون إلى الأقلية الإسلامية كمصدر خطر ينذر بحرب صليبية جديدة، نجد أن الحكومات الهولندية قد منحت الأقلية الإسلامية^(٢) الكثير من الامتيازات مثل تخصيص قناة تليفزيونية وموجه إذاعية لخدمة التجمعات الإسلامية البعيدة عن العاصمة إامستردام . وإصدار قانون يسمح للمسلمين بنزع الماشية على الطريقة الإسلامية ، ومنح أنونات لبناء المساجد لأداء شعائهم فيها . والأكثر من ذلك أن السلطات الهولندية قد سمحت لمساجد إامستردام باستخدام مكبرات الصوت لدعوة المسلمين إلى الصلاة يوم الجمعة^(٣) ، في الوقت الذي كانت فيه قد ألقت القبض على أحد رجال الدين الكاثوليك في عام ١٩٧٥ لأنه خرج في موكب ديني ضمّ عددا من الأشخاص الذين يلبسون لباس الكنيسة الكاثوليكية الخاص بالطقوس الدينية وأدوا الصلاة علانية ، إستنادا إلى أن ذلك التصرف يخالف نص المادة ١٨٤ من دستور المملكة الهولندية التي تشترط أن تكون ممارسة الشعائر الدينية في أماكن محدّدة ومغلقة^(٤) .

والخلاصة أن الصراع السياسي والحزبي في هولندا يرتبط بالإختلاف المذهبي وتراث العداء بين البروتستانت والكاثوليك، وأن كل طائفة تلجأ إلى الأدوات السياسية التي تدافع عن مبادئها وحقوقها المدنية وفي مقدّمتها الأحزاب السياسية - البروتستانتية، والكاثوليكية.

الدين وحركات التحرّر القومي في البلقان :

لعب الدين دورا لا يمكن إنكاره في حركات التحرّر القومي في الأجزاء الأوربية التي

١ - أنظر : مجلة السياسة الدولية ، يوليو ١٩٦٥ ، ص ٢١٤ .

٢ - يعتبر الإسلام هو الدين الثاني من حيث عدد المنتمين إليه بعد الكاثوليكية في بلجيكا وبعد البروتستانتية في هولندا . ويبلغ عدد المسلمين في هولندا حوالي ٢ مليون نسمة . راجع حول ذلك: صفوت الشرفاوي : المسجد ودور جديد في مدن أوروبا ، مجلة الشباب وعلوم المستقبل ، أغسطس ١٩٨١ ، ص ٢٤؛ جريدة الأمة الإسلامية؛ مارس ١٩٨٧ ص ٢ ، النور ١٢/٢/١٩٨٦ ص ٢ .

٣ - راجع : النور ١٢/٢/١٩٨٦ ص ٢؛ ١٢/٢/١٩٨٧ ص ٢؛ ١٢/٢/١٩٨٨ ص ٢ .

٤ - عندما قدّم هذا القس للمحاكمة بسبب هذا التصرف حكمت محكمة الدرجة الأولى ببراءته إستنادا إلى المادة التاسعة من الإتفاقية الأوربية التي اشتركت فيها هولندا والتي بموجبها لا يعاقب أحد بسبب ممارسته العلنية لشعائره عقيدته الدينية . وقد أيدت محكمة الإستئناف في هولندا هذا الحكم . ورغم ذلك فقد طعنت النيابة العامة الهولندية في هذا الحكم واحتجّت بأن حكم محكمة الإستئناف يستند إلى تفسير خاطيء لنص المادة التاسعة من الإتفاقية واصرّت على أن المتهم قد خالف القانون في تصرفه وأنه لذلك يجب محاكمته . راجع: د.إسماعيل البنوي: دعائم الحكم في الشريعة الإسلامية والنظم الدستورية المعاصرة ، ٨٠-١٩٨١ ، ص ١٣٩ .

كانت خاضعة للإمبراطورية العثمانية ، وقد قادت الكنيسة الأرثوذكسية حركات التحرر المطالبة بالإنفصال عن الحكم العثماني المسلم . ولم تفلح السيطرة العثمانية التي استمرت حوالي ثلاثة قرون (١) في إدماج شعوب البلقان في الإمبراطورية الإسلامية بسبب عقيدتها الأرثوذكسية ونشاط الكنيسة وعدائها للحكم العثماني المسلم . وطوال هذه القرون الثلاثة ، دأبت الكنيسة ورجالها علي تصوير علاقة شعوب البلقان بالدولة العثمانية علي أنها علاقة بين مسيحيين ومسلمين ، وعلي وصف شعوب البلقان الأرثوذكسية Orthodox Balkan Peoples علي أنها رعايا الباب العالي "المسيحيين" (٢) . وما أن بدأ الضعف يدب في كيان الإمبراطورية حتي اندلعت ثورات شعوب البلقان التي قادتھا الكنائس ورجال الدين الأرثوذكس للتخلص من حكم الأتراك المسلمين . وقد أسفرت هذه الثورات عن قيام عدة دول مستقلة عن الدولة العثمانية وهي اليونان وبلغاريا ورومانيا ويوجوسلافيا وألبانيا . وقد كان الدين أحد الأسس التي قام عليها انفصال هذه الدول عن الدولة العثمانية (٣) .

ولما كانت دول شبه جزيرة البلقان - باستثناء اليونان - تنتمي - حتي الأسس القريب - إلي الدول الايديوكراسية ، فإننا سنقتصر هنا علي إبراز دور المتغير الديني في بناء الدولة اليونانية وتحقيق إستقلالها القومي ، وكذا الدور الذي يلعبه في حياتها السياسية .

الدور القومي للكنيسة الأرثوذكسية اليونانية :

فالكنيسة الأرثوذكسية اليونانية لعبت الدور الأساسي في المحافظة علي كيان الأمة اليونانية بلغتها الخاصة وتقاليدھا الأصلية وهويتھا المتميزة . وكانت الكنيسة دائما هي المرجع الرسمي والوحيد لجميع اليونانيين وفي جميع الأحوال . وهذه المكانة التي احتلتھا الكنيسة في حياة اليونانيين Greeks هي التي أهلتها لقيادة حركة التحرر القومي . ولذلك فقد اصطبغت الحركة الثورية الإستقلالية التي قامت في اليونان للتحرر من الحكم التركي المسلم بالطابع الديني وقادھا العديد من القساوسة ورجال الدين وفي مقدمتهم الأسقف جرمانوس - أسقف باتراس بشمالی المورة - الذي طالب في عام ١٨٢١ بضرورة استقلال اليونان وانفصالها عن الدولة العثمانية، ورفع شعار "الإيمان والحرية والوطن" الذي اتخذته الحركة الإستقلالية شعارا لها (٤) . والكنيسة هي التي أثارت مشاعر الأرثوذكس ضد الحكم

١ - سيطرت الدولة العثمانية علي معظم بلاد البلقان منذ سقوط القسطنطينية في القرن الخامس عشر (عام ١٤٥٣) ، وحتى القرن الثامن عشر عندما بدأت الإمبراطورية في الضعف والإنحلال .

٢ - أنظر هـ.أ.ل. فشر: تاريخ أوروبا في العصر الحديث ، ١٩٤٦ ، ص ٢٧٠ ، ٢٧٢ .

٣ - راجع : ساطع الحصري: محاضرات في نشوء الفكرة القومية ، ١٩٦٤ ، ص ٨٨-١٢٠ ؛ د. زينب عصمت راشد: تاريخ أوروبا في العصر الحديث، ص ٤٧ ؛

Alpher (ed.): Nationalism and Modernity, 1986, p. 18; Breuille: Nationalism and the State, 1985, P.91.

٤ - د. عبد الحميد متولي : أزمة الفكر السياسي الإسلامي في العصر الحديث ، ١٩٧٤ ، ص ٨٩ .

العثماني "الذي يهدد الأمة اليونانية بالفناء"، وحركت فيهم مشاعر العداء ضد الأتراك المسلمين ، واستحثتهم علي الثورة علي العثمانيين وتكوين دولتهم المستقلة ، ويبدو هذا التأثير الديني واضحا في البيان الذي أصدره المؤتمر القومي الذي عقد في مدينة "ميسولونجي" عام ١٨٢٢ لإعلان استقلال الأمة اليونانية. فقد جاء في هذا البيان: "إن الأمة اليونانية تُشهد الأرض والسماء علي أنها لا تزال موجودة وحية... وهي تعلن استقلالها السياسي أمام الله وأمام البشر .. وإن هذه الحرب التي تخوض غمارها الآن هي حرب قومية مقدسة" (١) .

وهكذا ارتبطت الحركة القومية اليونانية بالدين . وكانت الأرثوذكسية إلي حد كبير هي أساس المطالبة بالإستقلال عن الحكم العثماني . وكانت الكنيسة ورجالها هم قادة الحركة الوطنية ومحركها ، وكان العداء المرير الذي يكتنه اليونانيون للأتراك يكشف عن عداوة دينية زادت من حدة العداء القومي بينهما .

ومن جانب آخر ، فإن الدول الأوربية المسيحية كانت متحمسة للثورة اليونانية ضد الأتراك المسلمين في الوقت الذي كانت تعارض فيه الحركات الإستقلالية التي أنعشتها الأفكار الثورية الفرنسية . فالدول الأربع التي تزعمت مؤتمر فينا عام ١٨١٥ والتي قرّرت العودة إلي النظام الأوربي السابق علي فتوحات نابليون وعارضت الحركات القومية الإستقلالية التي مزّقت القارة الأوربية ، هي بذاتها التي هجمت أساطيلها علي الأسطول العثماني الراسي في خليج "نافارين" وتمكّنت من إحراقه وإبادته تماما (٢) . هذا التعارض في مواقف الدول الأوربية من الحركات القومية لا يمكن تفسيره إلاّ من منطلق التعصّب الغربي ضد الحضارة الإسلامية والرغبة في القضاء علي سيطرة المسلمين علي أجزاء من أوربا (٣) ، وهو ما تكرر أيضا في يوغسلافيا (سابقا) (٤) .

وبناء علي ما تقدّم يمكننا القول أنّ فضل بناء الدولة اليونانية المعاصرة يرجع في جزء كبير منه إلي الكنيسة الأرثوذكسية من جهة ومساعدة دول أوربا المسيحية من جهة أخرى. ولتأكيد دور المتغيّر الديني في استقلال دولة اليونان وفي تحقيق الإندماج والتجانس القومي بين اليونانيين يكفي أن نشير - بالإضافة إلي ما تقدّم - إلي عملية "مبادلة السكّان" التي جرت بين اليونان وتركيا بعد الإستقلال والتي بمقتضاها تخلّصت اليونان من معظم المسلمين الأتراك وقبلت علي أرضها معظم اليونانيين الأرثوذكس الذين كانوا خارج حدود الدولة

١ - سامط الحصري : محاضرات في نشوء الفكرة القومية، ١٩٦٤ ، ص ٩٢.

٢ - نفس المرجع السابق ، ص ٩٢؛ د. زينب عصمت راشد: تاريخ أوربا في العصر الحديث ، ص ٤٧.

٣ - راجع : د. صوفي ابو طالب : القومية العربية، في : د. محمد محمود الصياد وآخرين : المجتمع العربي والقضية الفلسطينية ، ١٩٧٧ ، ص ٢٠٩ .

Breuilly: op. cit. p. 107 .

٤ - حول الموقف اليوناني المؤيد للصرب راجع : الاهرام ١٩٩٤/٢/١٥ ص ٥ .

اليونانية^(١)، وإلى معاهدة لوزان التي أبرمت في عام ١٩٢٢ بين تركيا واليونان والتي نصّت على أن تكون للأقليتين الأرثوذكسية في تركيا والإسلامية في اليونان حقوق متساوية مع الأغلبية القومية وعلى أنه ليس من حق أي من الدولتين إصدار قوانين أو قرارات من شأنها أن تنتقص من حقوق الأقلية الدينية .

الدين والسلوك السياسي لليونانيين :

تؤكد أحداث الواقع المعاصر أن اليونانيين لم يتخلّوا يوما عن تراث العداء الذي خلفه الصراع ضد المسلمين الأتراك ، ويكفي أن نشير إلى موقف اليونان من مشكلة قبرص Cyprus ودعمها المستمر لقبرص اليونانية والكنيسة الأرثوذكسية هناك والتي لعبت دورا هاما كذلك كعامل مساعد للقوميين القبارصة اليونانيين ^(٢) . كما أن حقيقة الانحياز التي يعيش فيها المسلمون الأتراك في اليونان لتؤكد هذه الحقيقة ، وهي أن الشعور الديني لا يزال يتحكم في سلوك اليونانيين السياسي إزاء الأقلية الإسلامية في اليونان . فالأقلية المسلمة اليونانية - والتي يتركز أغلبها في شمالي وشمالي شرقي البلاد - تعاني من اضطهاد حقيقي تفرضه الأجهزة اليونانية ذاتها ^(٣) . وعلى الرغم من كل محاولات تركيا لتحسين علاقتها مع اليونان ، فإن السلوك السياسي لليونانيين لا يزال مرتبطا بالشعور الديني المعادي للأتراك المسلمين . ويكفي أن نشير للإستدلال على ذلك إلى أنه عندما قام رئيس وزراء تركيا في يونيو ١٩٨٨ بزيارة رسمية لليونان - لأول مرة منذ ٣٦ عاما - بهدف تطوير العلاقات والتخلص من شعور العداء السائد في العلاقة بين البلدين ، عمت المظاهرات ومسيرات الاحتجاج المعادية لتركيا شوارع العاصمة اليونانية طوال الأيام الثلاثة التي استغرقتها الزيارة ^(٤) . وفي نفس الشهر - أي يونيو ١٩٨٨ - كان مسجدان من مساجد المسلمين بشمالي اليونان قد تعرضا لاعتداءين بالقنابل ^(٥) . وبغض النظر عن الأضرار المادية التي لحقت بالمسجدين ، فإن دلالة الحدث يجب ألا تقف عن هذا الحد ، خاصة وأن الإعتداء على المساجد جاء متزامنا مع زيارة رئيس الوزراء التركي لليونان .

وقبل انتخابات البرلمان الأوروبي التي أجريت في يونيو ١٩٨٩ قامت حكومة اليونان

١ - راجع : ساطع الحصري : محاضرات في نشوء الفكرة القومية ، ١٩٦٤ ، ص ١٥٥ .

٢ - Emerson: From Empire to Nation, 1962, P. 158

- ٢

٣ - راجع بعض صور هذا الإضطهاد في : جريدة النور ١٧/٨/١٩٨٣ ص ٤ ، ١٢/٢/٨٨ ص ٢ ؛ ١٩٨٩/٩/٦ ص ٢ ؛ جريدة الرأي العام ٢٤/٩/١٩٨٦ ص ٢ ، المسلمون ١٩/٤/٩١ ص ٦ .

٤ - الأهرام ٢١/٦/١٩٨٨ ص ٥ ؛

Newsweek 27/6/1988, p. 17; The Economist 18-24 /6/1988, pp. 29-30 .

٥ - راجع التفاصيل في : النور ٨/٦/١٩٨٨ ص ٢ ؛ ١٥/٦/١٩٨٨ ص ٢ .

بإغلاق حدودها مع تركيا لمنع ١٨ ألف تركي يحملون جوازات سفر يونانية من دخول اليونان للإشتراك في الإقتراع علي مقاعد البرلمان الأوربي (١) .

وكما شارك القساوسة ورجال الدين الأرثوذكس في الصراع القومي ضد الأتراك المسلمين وفي حركة المعارضة للتقارب اليوناني التركي ، فقد مارسوا الضغوط كذلك علي الحكومة اليونانية عندما كانت تتخذ من السياسات أو تصدر من القوانين ما يتعارض مع مبادئ الكنيسة . مثال ذلك الأزمة التي شهدتها اليونان في أوائل عام ١٩٨٥ والتي أثرت حول نظرية داروين . فقد تقرّر علي المدارس الحكومية كتاب يعالج نظرية داروين في النشوء والإرتقاء ، الأمر الذي أثار الكنيسة الأرثوذكسية اليونانية فتدخل رئيسها وطالب بضرورة منع تدريس هذا الكتاب وغيره من الكتب التي تشجع علي الإلحاد . كما شارك القساوسة والراهبات في المظاهرات التي عمّت أنحاء العاصمة أثينا إحتجاجا علي السماح بتدريس هذا الكتاب في مدارس الدولة "التي يؤمن شعبها بالعقيدة الأرثوذكسية" (٢) .

والخلاصة أن هناك عدة أبعاد تبرز دور الدين في الواقع اليوناني : أولا - البعد القومي سواء بمعنى ارتباط حركة التحرر القومي بالعقيدة الأرثوذكسية ، أو بمعنى مشاركة الكنيسة ورجال الدين في قيادة الحركة وصيغها بالطابع الديني ، أو بمعنى تدخل الدول المسيحية الغربية في الصراع من منطلقات ترتبط بالدين . وثانيا - تأثر المشاركة السياسية للجماعات الدينية بالاختلافات الدينية . وثالثا - الكنيسة الأرثوذكسية كجماعة ضغط في لحظات الصدام بين سياسات الحكومة والمبادئ الدينية . وأخيرا خضوع المواطن في سلوكه السياسي لتوجيهات رجال الدين ومؤثرات العقائد والمثل والأخلاقيات الدينية .

العلاقة الإرتباطية بين المتغير الديني ومتغيرات الحياة السياسية

في نماذج أخرى:

وبالإضافة إلي ما تقدّم ، فإنه يمكننا البرهنة علي ارتباط الحياة السياسية بالوجود الديني في سائر الدول التي تنتمي إلي الإطار الحضاري الغربي بالإشارة إلي بعض المظاهر المشاهدة في نماذج أخرى :

فالتعصّب للأغلبية الدينية يؤكّده واقع هذه الدول علي الرغم من كل القوانين والدساتير التي تؤكّد علي عدم التمييز بسبب الدين . ففي *النرويج* - حيث الأغلبية الكبيرة من البروتستانت - يجب أن يكون الملك ونصف عدد الوزراء علي الأقل من أتباع لوثر . وفي *سويسرا* أيضا التي يدين معظم سكانها بالعقيدة البروتستانتية ، يتضمّن الدستور كل الإحتياجات والقيود التي تحول دون نمو سلطة رجال الدين الكاثوليك ودون إجابة كل مطالب

١ - الأوامر ١٩٨٩/٦/٢٠ ص ٤ .

٢ - راجع: مجلة المختار الإسلامي ، مارس وإبريل ١٩٨٥ ص ٢٥ .

الأقلية الكاثوليكية التي تشكل حوالي ٤٠٪ من الشعب السويسري والتي تشكل أغلبية سكانية في بعض الولايات ، ولم يقتصر الدستور علي اضطهاد الأقلية الكاثوليكية ولكنه مارس الاضطهاد أيضا ضد بعض طوائف البروتستانت مثل طائفة الجزويت (الآباء اليسوعيين) إذ حرم تكوين جمعيات الجزويت في سويسرا (١) .

وبعض الأحزاب السياسية المؤثرة في الحياة السياسية في بعض هذه الدول موجهة دينيا وعلي صلة وثيقة بالكنيسة ، مثل الحزب الاشتراكي المسيحي في لكسمبرج ، والحزب القومي في مالطة ، وحزب الوسط الاشتراكي الديمقراطي في البرتغال ، وجبهة الشعب المسيحي والحزب الديمقراطي المسيحي في النرويج ، والحزب الديمقراطي المسيحي في سويسرا والسويد ، وحزب الشعب الديمقراطي المسيحي في النمسا ، وحزب الشعب المسيحي في الدانمرك (٢) .

والكنائس ورجال الدين يلعبون دورا نشطا في الحياة السياسية في بعض الدول كقوة ضاغطة لا يمكن تجاهلها من جانب الحكومات ، وتشكل المواجهة بين الكنيسة والحكومة في هذه الدول نذيرا بنشوب أزمة سياسية حادة ، مثل تلك الأزمة التي شهدتها مالطة Malta في أكتوبر عام ١٩٨٤ بسبب الخلاف بين حكومة "يوم منتوف" العمالية الاشتراكية والكنيسة الكاثوليكية حول قضية التعليم الخاص .

وقد بدأت أزمة مالطة - التي تعتبر أسوأ أزمة سياسية مرت بها منذ استقلالها عام ١٩٦٤ - حين رفع حزب العمال الحاكم شعار "التعليم للجميع" وأصدر قرارا بمجانبة التعليم وإلغاء جميع المدارس الخاصة التي تسيطر عليها الكنيسة الكاثوليكية . ولما كانت الكنيسة الكاثوليكية تتمتع بنفوذ كبير في مالطة (٣) وموقفها ثابت في معارضة فكرة مجانية التعليم وعلمانيته ، فقد اعتبر "جوزيف ميرسيا" أسقف الكنيسة الكاثوليكية هناك أن هذا الموقف من جانب الحكومة يمثل نوعا من التحدي لسيطرة الكنيسة ونفوذها . ولذا فقد أعلنت الكنيسة معارضتها لقرارات الحكومة . واشتدت حدة المواجهة بين الحكومة والكنيسة . وتفجرت في شوارع العاصمة "قالتا" أعمال عنف بين مؤيدي حزب العمال الحاكم ومؤيدي

١ - راجع ميشيل ستيررات: نظم الحكم الحديثة ، ترجمة أحمد كامل ، ١٩٦٢ ، ص ٢٥٩-٢٦٠ ، ١٩٤-٢٠٧ .

٢ - راجع: Macridis: Modern Political Regimes, 1986, p. 90; Day and Degenhardt: Political Parties of the World, 1980. pp. 258, 395-397.

٣ - تمتلك الكنيسة الكاثوليكية ٣٣٪ من أراضي مالطة ، كما تسيطر علي ثلثي ممتلكات الجزيرة من مستشفيات وأراضي زراعية وغيرها ، فضلا عن ٧٢ مدرسة خاصة تضم ٢٠٪ من أطفال الجزيرة . وتحصل الكنيسة علي رسوم دراسية وتبرعات باهظة من هذه المدارس التي يتخرج منها نوعية من التلاميذ متميزة عن أولئك الذين يتلقون تعليمهم المجاني في مدارس الحكومة . وعلي الرغم من أن مساحة مالطة لا تتجاوز ٢١٦ كيلو مترا مربعا وعدد سكانها لا يزيد عن ٢٥٠ ألف نسمة ، فإنه يوجد بها ١٤٠ كنيسة كبيرة و ٢١٠ كنيسة صغيرة .

الحزب الوطني المعارض الذي يساند موقف الكنيسة الكاثوليكية في رفضها لسياسات الحكومة فيما يتعلق بقرارات مجانية التعليم وإلغاء التعليم الخاص الذي تديره الكنيسة . وقد انتهت هذه الأزمة باستقالة رئيس الوزراء الإشتراكي (١) .

وفي البرتغال Portugal لعبت الكنيسة الكاثوليكية الدور البارز الذي أنهى حكم اليسار في نهاية عام ١٩٧٥ بعد صراع مرير بين الكنيسة والشيوعيين البرتغاليين (٢) .

وفي السويد Sweden حالت الكنيسة أيضا دون إيناع القوي الشيوعية ، بتدخلها في الحياة العامة ، ودعمها لأحزاب اليمين وبخاصة الحزب الديمقراطي المسيحي (٣) ، وحذرها الناخبين لإعطاء صوتهم للأحزاب التي تدعمها وعدم التصويت لصالح الشيوعيين . ولذلك فقد فشل الحزب الشيوعي السويدي في الحصول علي دعم العمال رغم جاذبية الأفكار والحلول التي يقدمها عادة لمشكلات الطبقة العمالية . وقد انتهى "ريد نفلت" Rydenfelt في دراسة شهيرة عن الشيوعية في السويد إلي أن وجود المذاهب الدينية القوية قد يكون أحد العوامل التي تبعد العمال عن الارتباط بالشيوعية (٤) .

وفي النمسا Austria شارك أسقف فيينا في المساعي الدولية لتسوية مشكلة الشرق الأوسط (٥) . وتمارس الجماعة اليهودية نفوذا كبيرا في الحياة السياسية ، وهو النفوذ الذي بدا واضحا قبيل انتخابات الرئاسة التي أجريت في النمسا في ٤ مايو عام ١٩٨٦ عندما تكتل اليهود للحيلولة دون وصول كورت فالدهايم Kurt Waldheim إلي منصب الرئاسة . وعلي الرغم من فوز فالدهايم بالمنصب ، فإن اليهود قد نجحوا في إثارة الرأي العام النمساوي والعالمي ضد فالدهايم ، وقادوا مظاهرات داخل النمسا تطالب باستقالة فالدهايم حتي بعد فوزه . وقد تردد فالدهايم بالفعل في تقديم استقالته تحت الضغط اليهودي إلا أنه تراجع عن ذلك بعد أن كشفت لجنة المؤرخين الدولية - التي شكلتها الحكومة النمساوية لبحث أنشطة فالدهايم عندما كان ضابطا في صفوف الجيش الألماني في يوغوسلافيا واليونان - عن عدم وجود أدلة تدينه (٦) . وقبل هذه الأزمة بعام واحد كان اليهود قد أثاروا أزمة أخرى

١ - راجع التفاصيل في: الأخبار ١٦/١٠/١٩٨٤ ص ٨؛ الأحرار ١٧/١٢/١٩٨٤ ص ٧.

٢ - راجع التفاصيل في: سوسن حسين : سقوط اليسار واستيلاء اليمين البرتغالي علي السلطة، السياسة الدولية، أبريل ١٩٨٠، ص ١٧٠-١٧١؛ السياسة الدولية : أكتوبر ١٩٧٥ ص ١٩٢، ٢٠١-٢٠٢؛ إبريل ١٩٧٦ ص ١٧٧ .

٣ - راجع : Day and Degenhardt: op. cit., p. 315.

٤ - راجع : د. السيد الحسيني : علم الإجتماعي السياسي، ١٩٨١، ص ٣٢؛ د. نازلي معوض أحمد : إخفاق التجربة الإشتراكية في السويد، مجلة السياسة الدولية، يناير ١٩٧٧، ص ٦٧؛ د. نعمان الخطيب: الأحزاب السياسية ونورها في أنظمة الحكم المعاصرة ، ١٩٨٣، ص ٦٢٩.

٥ - راجع : جريدة وطني في ٢/١٢/١٩٨٤ ص ٧ .

٦ - إتهم اليهود فالدهايم بالتورط في جرائم حرب في يوغوسلافيا واليونان أثناء الحرب العالمية الثانية . وقد تدخلت كل من إسرائيل والولايات المتحدة لتأييد يهود النمسا . كما تبني المؤتمر اليهودي =

عندما طالبوا بضرورة استقالة وزير الدفاع النمساوي "فريد هلم فريشيشلاجر" لأنه تجرأ وأساء إلي مشاعر اليهود عندما اجتمع مع مجرم نازي كان مسجوناً في إيطاليا ثم عاد إلي موطنه في النمسا . ولم تهدأ ثورة اليهود التي كانت أن تطيح بحكومة النمسا حينئذ إلا عندما اعترف الوزير امام البرلمان بأنه "أخطأ بهذا التصرف" (١) .

خلاصة

جميع هذه الملاحظات تبرهن علي وجود علاقة بين الدين والحياة السياسية في تلك العينة من دول أوروبا الغربية ، وعلي أن ثمة وجود اجتماعي وسياسي للقوي والمؤسسات الدينية يفرض نفسه علي واقع الحياة السياسية والقضايا الدينامية فيها ، وعلي أنها من ثم تشكل إحدى القوي السياسية التي لا يمكن تجاهلها عند دراسة متغيرات الحياة السياسية وخصائص ومحددات المشاركة السياسية في تلك الدول . ويكفي أن نشير إلي بعض المظاهر:

أ - تأثر المشاركة السياسية والحقوق المدنية بالدين في الدول التي تتعدد فيها الأقليات الدينية .

ب - كثير من الأحزاب السياسية المؤثرة في الحياة السياسية وغيرها من الأدوات والتنظيمات المشروعة كالجمعيات والنقابات موجّهة دينياً ، بل وبعضها يحمل إسم الكنيسة صراحة .

ج - دور المؤسسات الدينية والكنائس كقوة ضغط ضد سياسات الحكومات التي تتعارض مع مبادئ الكنيسة وأهدافها المدنية .

د - أثر القيم والأخلاقيات الدينية في سلوك الناخبين ودور الكنيسة ورجال الدين في تشكيل هذا السلوك .



= العالمي مهمة تشويه تاريخ فالدهايم ومحاولة إثبات عدم صلاحية حكم النمسا باعتباره أحد النازيين .
لمزيد من التفاصيل راجع: وكالة الأنباء الفرنسية: ٢، ١٠/٤/١٩٨٦؛ الوفد ٢٣/٢/١٩٨٨ ص ٤؛ النور ١٨/٦/١٩٨٦ ص ٢؛ الأحرار ٢٣/٦/١٩٨٦ ص ٩؛

Newsweek: 5/5/1986, pp. 17-18; 19/5/1986. p. 14; 26/5/1986 pp. 8-9; 11/5/1987. p. 12; 22/2/1988, p. 26; Time: 12/5/1986, p. 16, 11/5/1987, p. 6; 18/1/1988, p. 11; 8/2/1988, p. 14; 22/2/1988, pp. 6-8

١ - جريدة الأحرار ، ٤/٢/١٩٨٥ ص ٧ .

الفصل الثاني

التعدّد الديني ونتائجه على عملية المشاركة السياسية
في النموذج الأمريكي

مقدمة :

الحياة السياسية في المجتمع الأمريكي تتميز بالتناقضات ، فهو مجتمع يزعم بأنه يشكل دولة قومية ، وهو من حيث حقيقته مجتمع أقليّيات لا يزال في بداية التطور السياسي الذي قد يقوده إلى الدولة القومية ، وهو حتى لو قدر له أن يصير دولة قومية ، فإنّه يحمل معني مختلفا عن معني الدولة القومية كما فهمناها في التراث الأوروبي . البعض يسميها بالدولة الإقليم التي تعبر عن نموذج جديد للدولة القومية . ورغم أنّ هذا الفكر لا يزال في بدايته لم يكتمل في إطار متكامل ، إلّا أنّه يوضّح كيف أنّ الولايات المتحدة الأمريكية تطرح أمامنا نموذجا متميّزا .

ولعلّ أحد مظاهر هذا التميّز هو موقع الدين في الحياة السياسية الأمريكية . الولايات المتحدة تعيد للذهن قصة روما القيصريّة بلغة القرن العشرين ، فرغم أنّ روما القيصريّة لم تكن تعرف الدين بمعني الحقيقة المنزلة ، إلّا أنّها كانت تقوم على أساس حماية نظام متميّز للقيم يسود الحاكم قبل أن يسود المحكوم . ولعلّه من نافلة القول أن نذكر بإحدى هذه القيم وهي أنّه لا يجوز لروماني أن يحمل السلاح داخل العاصمة الرومانية ، وهذا يفسّر لماذا لم تعرف روما القيصريّة إنقلابا في أي مرحلة من مراحلها .

الولايات المتحدة الأمريكية هي روما بلغة القرن العشرين^(١) . وهي بهذا المعني تستمد نظامها للقيم من التقاليد الدينية ، وعلى وجه التحديد التقاليد البروتستانتية .

هدفنا في هذا الفصل أن نبين كيف أنّه من حيث الواقع فإنّ الحياة السياسية الأمريكية تخضع لنظام من القيم الدينية تتفاعل في داخله أديان متعدّدة في درجات مختلفة ولكن بصفة خاصة الديانة البروتستانتية ، وكيف أنّ المجتمع الأمريكي هو في حقيقته مجتمع أقليّيات دينية وأثنية تفصل بينها مسافات إجتماعية وإتجاهات تعصبية تنعكس بصورة واضحة على كل ما له صلة بالسلوك السياسي والانتخابي .

إنطلاقا من هذا الهدف نتابع الدراسة في مباحث خمسة نخصّص الأول منها لتتبّع الأصول التاريخية للمجتمع الأمريكي وسيطرة المتغيّر الديني على الحياة السياسية. أما المباحث من الثاني حتي الخامس فننظر من خلالها لموقع و دور الجماعات الدينية في الحياة السياسية الأمريكية بالترتيب التالي: الجماعة اليهودية ، الجماعة الكاثوليكية ، الجماعة البروتستانتية ، ثم الجماعة الإسلامية .

١ - المؤلف الفرنسي أموري دي رينكور Amaury de Riencourt مؤلف بعنوان "القيصرية القادمون" The Coming Caesars يصف فيه الولايات المتحدة بأنّها "روما الجديدة" ويقدم العديد من أوجه الشبه بين روما الغابرة وأمريكا المعاصرة. راجع بصفة خاصة الباب الثاني من الترجمة العربية للكتاب بعنوان "أمريكا: روما الجديدة" ص ١١٩-٢٩٣ ، وانظر ص ٢٠١-٢٠٤ في: أموري د. رينكور: القياصرة القادمون، ترجمة أحمد نجيب هاشم ، ١٩٧٠ .

المبحث الأول

إطار الممارسة السياسية وخصائصها في المجتمع الأمريكي

الأصول التاريخية للمجتمع الأمريكي

وسيطرة المتغير الديني علي الحياة السياسية :

ارتبطت الولايات المتحدة الأمريكية في نشأتها واكتسابها لطابعها السياسي المميز بالتراث الديني الذي خلفه البيوريتانيون Puritans الذين استوطنوا نيوانجلند New England أوائل القرن السابع عشر^(١) . وليست الفلسفة التي تستر خلف طريقة الأمريكيين في الحياة The American Way of Life بما في ذلك الحياة السياسية Political Life ، سوى جزء من هذا التراث البيوريتاني . وليست الحكومات الأمريكية المعاصرة سوى امتداد لحكومات الولايات الأمريكية التي شكلها هؤلاء "الأتقياء الصالحون" في "أورشليم الجديدة" . كما يشكل ميثاق الميفلور Mayflower Compact الذي وقّعه جماعة الحجاج Pilgrims سنة ١٦٢٠ الأساس التاريخي للفلسفة السياسية الأمريكية والإطار المرجعي لندوبي الولايات الذين وقّعوا علي الدستور الأمريكي سنة ١٧٨٧ . كل هذا يفسّر لماذا تمتزج الوطنية بالدين في أمريكا^(٢) ، ولماذا يشعر الأمريكيون دائما بأنهم "أمة مسيحية متديّنة"^(٣) ، وبأن دولتهم قد قامت أصلا علي أسس روحية^(٤) . وهو ما يفسّر أيضا لماذا يوظّف الدين عادة في الحملات

١ - راجع : Lerner: America as a Civilization, 1957, P. 703; Lees: The Political System of the United States, 1969, P. 29; Bryant: America as God's Kingdom, in: Moltmann et al: Religion and Political Society, 1974, P. 56.

٢ - راجع نتائج الدراسة التي أجراها كل من ديفيد إيستون وروبرت هس عن مفهوم الولاء عند الأطفال الأمريكيين في: هاري هولواي وجون جورج: الرأي العام، الأحزاب السياسية، القوة المسيطرة وجموع الشعب في الولايات المتحدة الأمريكية، ترجمة د. أمين سلامة، ١٩٨٢، ص ١٢٥-١٢٦، ١٩٣ .

٣ - راجع: الأهرام ١٩٨٩/٣/٢٠ ص ٤؛ فهمي هويدي: أصوليون وأمريكيون، الأهرام ١٩٨٩/١/٢٤ ص ٧؛ Gallup: The Gallup Poll 1972-1977, 1978, Vol. 1, pp. 392-398; Vol. 2, pp. 627-629, 859-862; Gallup: The Gallup Poll 1982, 1983, pp. 11-16, 121; Lerner: op. cit, pp. 706-707.

٤ - لا يزال الأمريكيون يحتفلون بعيد الشكر Thanks Giving Day في آخر يوم خميس من شهر نوفمبر من كل عام، باعتباره أحد الأعياد الدينية الرسمية التي تعطل فيها المدارس والجامعات والمصالح الحكومية لكي يتفرغ الشعب الأمريكي لزيارة الكنائس وأداء الصلوات وتقديم الشكر لله علي النعم التي من بها عليهم . وكان البيوريتان هم أول من احتفل بهذا اليوم لتقديم الشكر والصلاة لله الذي أنجاهم من مخاطر الهجرة إلي العالم الجديد . وبناء علي طلب الكونجرس أعلن الرئيس الأمريكي واشنطن في ٢ أكتوبر ١٧٨٩ أن السادس والعشرين من تشرين الثاني قد يكون "يوم شكر وصلاة" . وفي عام ١٨٦٣ أعلن الرئيس الأمريكي أبراهام لنكولن Abraham Lincoln تحويل هذا اليوم إلي مناسبة قومية تعطل فيها كافة المصالح لكي تتاح الفرصة لإجتماع العائلات لتقديم الشكر لله بشكل =

الانتخابية، ولماذا ترتبط دائما الدعوة للعودة إلى التراث القومي والتقاليد التاريخية بالدعوة للعودة إلى القيم البروتستانتية والتقاليد البيوريتانية .

إن أصل المجتمع الأمريكي يعود إلى تلك المستعمرات Colonies التي أسسها أولئك البيوريتان الذين فروا من اضطهاد كنيسة إنجلترا Church of England لكي يعبدوا الله علي طريقته الخاصة في الدنيا الجديدة التي ظنوا أنها سوف تكون لهم أرض كنعان "أورشليم الجديدة" (١) التي طالما حلموا بها بعد كل الإضطهاد الذي عانوه في أوروبا . أما النظم التي وضعوها للحكم في مستعمراتهم فقد حاولوا من خلالها تحقيق المثل العليا للمجتمع المسيحي والتأكيد علي مبادئ التسامح والحرية التي حرموا منها في أوروبا ، فصاروا رؤادا في هذا المجال وتفوقوا في ذلك علي أقرانهم الأوربيين . ويكفي أن نشير لبيان الخلفية الدينية للتقاليد الأمريكية الأولى إلي أن قوانين ونظم مستعمرة فرجينيا Virginia - وهي أول مستعمرة أنشئت في الولايات المتحدة إذ بدأ المستوطنون إقامتهم بها في سنة ١٦٠٧ - قد وضعت في كنيسة "جيمستون" في ٣٠ يوليو ١٦١٩ ، أما مجموعة الحجاج Pilgrims الذين وصلوا إلي شاطئ نيوإنجلند New England في ١١ نوفمبر ١٦٢٠ علي ظهر السفينة "ميفلور" Mayflower فقد وقّعوا فيما بينهم عقدا سياسيا واجتماعيا يحدد طريقة الحياة التي يرغبون في العيش علي نهجها وأسس المجتمع المثالي الكامل الذي يحقق علي الأرض حلم الرب العلي القدير . وإن الإطلاع علي ديباجة هذا العقد - والذي عرف باسم ميثاق أو عهد "الميفلور" Mayflower Compact - نسبة إلي السفينة التي حملتهم إلي نيوإنجلند - ليؤكد لأول وهلة كيف سيطر الإنجيل علي أذهان هؤلاء الرجال ، وكيف كان الدافع الديني من أقوى العوامل التي دفعتهم إلي ترك أوروبا والسعي إلي العالم الجديد بحثا عن الحرية الدينية والسياسية التي تسمح لهم أن يعبدوا الله علي طريقته الخاصة بعد أن رفضوا التبعية علي الطريقة التي رسمتها لهم كنيسة إنجلترا الانجليكانية كما سبق لهم أن رفضوا طريقة الكنيسة الرومانية . بعبارة أخرى ، فإن قراءة هذه الوثيقة تؤكد أن هدف هؤلاء المهاجرين من استعمار هذه الأرض الجديدة هو إقامة مجتمع مسيحي لا يدين بالولاء للبابا الكاثوليكي ولا يتبع كنيسة إنجلترا ولا يتعرض من

= جماعي . راجع : روبرت بيل: الديانة المدنية في الولايات المتحدة ، ترجمة د. قصي الحسين، مجلة الفكر العربي المعاصر ، ديسمبر ١٩٨٤ يناير ١٩٨٥ ، ص ٨٧ ، ٩٠ .

١ - حول عملية تشبيه الأرض الأمريكية بأرض كنعان، وتشبيه المهاجرين من أوروبا إلي أمريكا بالمهاجرين اليهود من مصر إلي أورشليم، وتشبيه إجتياز الأوربيين للبحر الاطلنطي باجتياز اليهود للبحر الأحمر في طريقهم إلي فلسطين، وتشبيه واشنطن بالنبي موسى المختار من قبل الله لتخليص شعبه من الظلم والإضطهاد ، راجع :

Kohn: The Idea of Nationalism, 1961, P. 665; Stocks: Church and State in the United States, Vol. 1, 1950, p. 467.

جرأ ذلك لاضطهاد أي من الكنيستين . مجتمع يقوم علي الحرية والفردية وعلي أساس أن الإنسان يمكنه أن يكون مسيحيا صالحا دون أن يدين بالولاء لأي من الكنيستين الكاثوليكية أو الأنجليكانية . ويكفي أن نشير فقط الي تلك الفقرة التي يحدّد فيها المجتمعون الهدف من رحلتهم ونوع الحكم الذي يرتضونه والتي نصّها : " .. لّا كنا قد قمنا بهذه الرحلة تمجيدا لله وإعلاء لشأن المسيحية وتجيلا للكنّا وأمتنا ولننشيء أول مستعمرة في الجزء الشمالي من فرجينيا ، فإننا بموجب هذا الميثاق نتعاقد كلّنا بإخلاص أمام الله ، وبحضورنا جميعا ، ونكوّن منّا هيئة مدنية سياسية لتحسين أمورنا وصيانة حياتنا وتعزيز هذه الأغراض المذكورة (١) .." وهكذا وضعت هذه الوثيقة أساس الحكم الديمقراطي الذي يستند إلي رضا المحكومين بعد أن قرّرت حرية الجماعة واستقلالها السياسي والديني . وعلي هذا الأساس اقام البيوريتان مستعمرة بليموث (١٦٢٠) ، ومستعمرة ماستشوسيتس Massachusetts (١٦٣٠) . ولم ينتصف القرن السابع عشر حتي استطاع البيوريتان أن يطبعوا سنا من المستعمرات بطابعهم الديني والخلقي ثم استطاعوا فيما بعد أن يستولوا علي معظم أراضي نيوانجلند وأن يفرضوا تصوّراتهم الدينية ومبادئهم الأخلاقية والسياسية في أنحاء القارة (٢) .

ولم تقتصر ظاهرة الهجرة الأوربية إلي القارة الجديدة علي جماعة البيوريتان ، بل وفدت إلي شواطئ أمريكا موجات متتالية من المهاجرين من شتّى الطوائف الدينية : فجماعة الأصدقاء أو الكويكرز Quakers (٣) هي التي أسّست مستعمرة بنسلفانيا Penn-sylvania (١٦٨٢) - علي يد "وليم بن" William Penn - واستوطنتها . أمّا مستعمرة ميريلاند Maryland فقد أسّسها واستوطنتها الكاثوليك (١٦٣٤) بعد أن أعدّها كل من اللورد بالتيمور Lord Baltimore وسيسل كالفرت كملجاً للكاثوليك الإنجليز المضطهدين في إنجلترا . كما قدم أفواج من اليهود إستوطنوا فيلادلفيا ونيوبورت Newport وسواهما (٤) .

١ - أنظر: ستيفن فنسنت بنيه : أمريكا ، ترجمة عبد العزيز عبد المجيد، ١٩٤٢، ص ٢٣.

٢ - راجع بهذا الشأن :

Bailyn: The Ideological Origins of the American Revolution, 1971, P. 247;
Jones : American Immigration, 1960, PP. 11 ff.

٣ - تأسّست هذه الجماعة في إنجلترا في سنة ١٦٢٤ . وهي جماعة دينية بروتستانتية تعرف بحبة السلام والدعوة له كما تفرض علي أتباعها ألا يحاربوا ولا يؤيدوا الحروب وشتي أنواع العنف . راجع: كرين برينتون : تشكيل العقل الحديث، ترجمة شوقي جلال، عالم المعرفة، أكتوبر ١٩٨٤، ص ٢٩٧؛ ستيفن فنسنت بنيه: مرجع سابق، ص ٢٣.

٤ - راجع: ستيفن فنسنت بنيه: مرجع سابق، ص ٣٢، ٣٨؛ وكالة الإعلام الأمريكية : موجز التاريخ الأمريكي، دت، ص ١٢، ٤ .

Kelly: To Make Men Free, 1966, p.17; Jones: op. cit., p. 13.

وعلي الرغم من أن البيوريتان قد قدموا إلى الأرض الجديدة فرارا من الإضطهاد الذي حلَّ بهم في أوروبا، وعلي الرغم من أنهم قد أسسوا مستعمراتهم علي مبادئ حرية الجماعة واللامركزية وانتخاب كل من يتولَّى منصبا رسميا فأرسوا بذلك دعائم الديمقراطية الإنتخابية في أمريكا، إلا أنهم لم يتخلَّوا أبداً عن رسالتهم "لتوصيل الإنجيل ونشر رسالته العالمية في كل أنحاء القارة" (١)، وذلك عبر كنيستهم التي أدَّعوا - مثل مَنْ اضطَّهدهم - أنها الكنيسة المسيحية الحقيقية الوحيدة. لذلك فإنَّ النظم السياسية التي أنشأها والتشريعات الصارمة التي أصدرها قامت أساسا علي تفسيرهم لتعاليم المسيحية . فلم يكن مسموحا بشرب الخمر أو لعب الميسر أو الخروج علي تعاليم المسيحية مهما كانت الظروف . ولم تكن الحكومة منفصلة عن الكنيسة . وتمتَّع رجال الدين في النظام الحكومي بالنفوذ والسلطان . وكان حق الإنتخاب قاصرا علي أعضاء الكنيسة. وكان للكنيسة التطهيرية السلطة العليا علي غيرها من الكنائس - تماما كما هو الحال بالنسبة للكنيسة الأنجليكانية في إنجلترا . وكان يتعرَّض للمحاكمة والنفي كل من يخرج علي النظام الكنسي، كما حدث للقس "روجر وليامز" الذي طُرِد من مستعمرة ماستشوسيتس بسبب معتقده الداعية إلي فصل الكنيسة عن الحكم والمعارضة لإباحة الكنيسة الإستيلاء علي أراضي الهنود . وقد أنشأ القس "روجر وليامز" بعد طرده مستعمرة جديدة في "رود أيلند" Rhode Island (١٦٣٦) (٢) .

وهكذا مارس البيوريتان - بعد استيلائهم المادي والفكري علي القارة الجديدة كُلَّها فيما وصف بأنه "إنتصار المسيح في أمريكا" - الإضطهاد ضدَّ الخارجين علي الكنيسة حين حرموهم من حق الإنتخاب ، فضلا عن الترشيح . كما وضعت قيود للحيلولة دون استقلال الكاثوليك ببعض الأقاليم الأمريكية التي تجمعوا فيها . ومن ذلك أنه حين تدخلت الحكومة البريطانية في ماستشوسيتس وأصدرت قانونا يمنح المهاجرين الفرنسيين (الكاثوليك) في إقليم كويك حق التمتع بالحرية الدينية وممارسة عاداتهم المعترف بها ، عارض البيوريتان ذلك واعتبروه أحد القوانين الجائرة التي ستؤدِّي علي المدى البعيد إلي خلق إقليم تسود فيه الكاثوليكية اللاتينية بشكل مطلق (٣) .

هذه النبذة التاريخية السريعة تسمح لنا الآن بتقرير عدَّة نقاط : (أولا) أنه علي الرغم من تنوُّع المهاجرين والوافدين إلي القارة الجديدة ، فإنَّ الوفود الأسبق زمتنا والأكثَر عددا

١ - راجع:

Mazrui: Judeo-Christian Universalism and the Ethnocentrism of Western Social Science, 1988. p.3; Jones: op. cit., p. 14; Bailyn: op. cit., p. 249.

٢ - راجع: ستيفن فنسنت بنه: مرجع سابق، ص٣٨: وكالة الإعلام الأمريكية ، موجز التاريخ الأمريكي ، ص٩ .

٣ - وكالة الإعلام الأمريكية : المرجع السابق ، ص ٣١ .

كانت من الإنجليز البروتستانت . (ثانيا) أن هؤلاء المهاجرين قد أقاموا منذ البداية نموذجا للحياة الأمريكية يعكس المبادئ البيوريتانية الهادفة إلى خلق مجتمع من "الأتقياء الصالحين" . (ثالثا) أن فرار هؤلاء المهاجرين من الإضطهاد الديني والسياسي الأوربي لم يمنعهم من ممارسة كلا النوعين من أنواع الإضطهاد ضد المذاهب والطوائف الأخرى . (رابعا) أن التعدد العنصري والطائفي ، وعلى الرغم من الوحدة السياسية التي فرضتها حرب الإستقلال ، حال دون اندماج المستعمرات أو الولايات فيما بعد - في مجتمع قومي واحد . ولا يزال المجتمع الأمريكي حتي هذه اللحظة يتكون من فئات تختلف فيما بينها في التركيب الإجتماعي والأصل العنصري والمذهب الديني ، وهو ما يفرض التعدد في القيم وأنماط السلوك الفردي . (خامسا) أن الديانة البروتستانتية ظلت دائما هي الديانة المسيطرة . حتي عندما نصّ التعديل الأول من لائحة الحقوق Bill of Rights علي فصل الكنيسة عن الدولة ، فقد ظلت القيم والأخلاقيات الكالفينية هي أساس النظم الإجتماعية والإقتصادية والسياسية الأمريكية . (سادسا) فإن الإستعلاء الديني والعنصري سمة من سمات كل جماعة بروتستانتية - كالفينية كانت أم لوثرية - والمجتمع الأمريكي شأنه في ذلك شأن المجتمع البريطاني أو الألماني أو جنوب الأفريقي أو غيرها من المجتمعات التي دانت بمبادئ الحركة الإصلاحية الأوربية .

الطبيعة العلمانية للدستور الأمريكي ووثيقة الحقوق :

علي أن هذه التقاليد الأولى - والتي ترجع إلي القرن السابع عشر وثلاثة أرباع القرن الثامن عشر ، والتي تميّزت بالإرتباط بين الدين والسياسة وبالإضطهاد الذي مارسه الأغلبية البروتستانتية التي قيّدت حق الترشيح لبعض المناصب وخاصة منصب حاكم الولاية وكذا حق الإنتخاب كما اشترطت ضرورة إجراء إختبار ديني لكل من يرغب في تولّي منصب عام... وغير ذلك - قد هدّت مشروع الإتحاد بين الولايات والتي تضم مختلف الطوائف الدينية التي فرّت من الإضطهاد في أوربا والتي شاركت في الحرب الأمريكية ضد الإنجليز لضمان حريّتهم السياسية والدينية معا . ومن جانب آخر فإنّ الأرض الأمريكية كانت قد استقبلت ضمن أفواج المهاجرين كثيرين ممّن يحملون الأفكار والمذاهب المادية والإلحادية التي انتشرت بين الأوروبيين إبّان عصر النهضة . وقد آمن بهذه الأفكار بعض الآباء المؤسّسين أمثال جيفرسون Jefferson - الذي ظلّ قابضا علي السلطة مدة الحرب والسنوات الأولى بعد الإستقلال ، وقد أدّى كل ذلك إلي إعادة النظر في المسألة الدينية وفي العلاقة بين الكنيسة والدولة . وقد أعلن جيفرسون هذا صراحة حين طالب بأن تكون مسألة الدين موضع مناقشة ، وأعلن أن هذه المسألة لا تتعلّق في النهاية بالمواطنة التي لا يتحقّق خلاصها ونقاؤها إلّا بالتحولّ تماما عن العقائد الدينية وعدم تأسيس الدولة علي أيّ منها ، ونفي كل علاقة بين الدين والنظم الحرّة حين أعلن "إنّ التاريخ لم يقدم مثالا واحدا لشعب

محكوم بالقساوسة ومتسكك بحكومة مدنية حرة * . وقد تمادي جيفرسون وأصدقائه الأحرار الفرجينيون في هذه المسألة إلي الحد الذي وصف عنده بالإلحاد (١) .

ولما كانت الدساتير والوثائق والنظم لا تعدو أن تكون مجرد صدي أو تسجيل أمين للأفكار والاتجاهات السائدة في المجتمع ، فإن الدستور الأمريكي الذي وضع بعد الإستقلال النهائي للولايات (١٧٨٣) بأربع سنوات (أي في سنة ١٧٨٧) في مدينة فيلادلفيا "المتديفة" ، وكذا وثيقة الحقوق التي تتضمن التعديلات التي لحقت بالدستور والتي تم إقرارها في سنة ١٧٩١ ، قد عكسا تماما أفكار جيفرسون التي كانت مطبقة بالفعل في فرجينيا والتي يبدو أنها كانت مقبولة أيضا من أولئك "المتدينين" الذين كانوا يرون أن طبيعة الإنسان الفطرية مشوبة بالخطيئة الأولى وأن فصل الدولة عن الدين ، وإن كان يتعارض مع تقاليد آبائهم إلا أنه ضرورة يملها التعدد المذهبي لمنع اضطهاد الأغلبية الدينية للأقلية المختلفة عنها في المذهب خصوصا وأن الخبرة الأوربية والاضطهاد الناجم عن وحدة الدين والكنيسة فيها وبصفة خاصة في إنجلترا كان لا يزال ماثلا في الأذهان (٢) .

وهكذا نص الدستور الأمريكي في مادته السادسة علي عدم فرض أي اختبار ديني علي أي شخص يتقدم لشغل وظيفة عامة ، كما نصت المادة الأولى من وثيقة الحقوق علي أنه لا يجوز للكونجرس سن أي تشريع يضفي علي عقيدة ما الصفة الرسمية أو يحول دون ممارسة عقيدة ما لشعائرها "Congress shall make no law respecting an

١ - الحقيقة أن جيفرسون كان عقلاني النزعة . لقد كان مؤمنا ولكنه لم يكن يؤمن بإله اليهود أو المسيحيين التقليدي . ولم يكن يذهب إلي الكنيسة لأن الإيمان بالنسبة له مسألة شخصية لا يجب أن تخضع لأي إشراف أو وساطة سواء من جانب الكنيسة أو الحكومة ، لقد كان الدين بالنسبة له لا يعني أكثر من الإعتراف بإله - أيًا كان هذا الإله . وقد نظر إلي المسيح باعتباره من أعظم المعلمين . وقد وضع بعده في الترتيب سقراط . أما الأخلاق والسياسة وغير ذلك من المسائل المرتبطة بالحكم والعلاقات بين الناس ، فهي علمانية لا علاقة لها برجال الدين أو الكهنة ، وعالمية أي ليست مرتبطة بأوروبا المسيحية . ومن هذا المنطلق كان جيفرسون لا يقبل فكرة الدين المنظم علي أساس أن الدين مسألة شخصية وفردية ، كما كان لا يقبل فكرة إرتباط الدولة بدين معين لنفس السبب . لذا كان يرى أن الحرية الدينية هي أولي الحريات التي يجب النصح عليها في الدستور وأن إقامة حاجز - أو علي حد تعبيره a wall of separation - بين الكنيسة والدولة هو الضمان الوحيد للحرية والسلام الديني . راجع بهذا الخصوص : د. ت . سميث : التبريرات الديمقراطية ، في : جون إريك نورد سكوج : التغير الاجتماعي ، ترجمة د. محمد خير محمد علي ، د. ت ، ص ٢٥٣ :

Padover: The Meaning of Democracy, 1965, pp. 69-79.

٢ - حول تفاصيل الجدل أو الحوار بين الجماعات الدينية والسياسية المؤيدة والمعارضة لمبدأ الفصل بين الكنيسة والدولة في الولايات المتحدة خلال الفترة السابقة علي وضع الدستور راجع :

Lerner: op. cit., p. 713; Bailyn: op. cit., pp. 246-257; Kelly: op. cit., p. 27.

"establishment of religion, or prohibiting the free exercise thereof" (١) . وهكذا منعت المادة الأولى إجراء أي اختبار عند تولي المناصب ، كما منعت المادة الثانية إتخاذ دين رسمي للدولة أو اضطهاد دين معين بالذات . وبذلك فقد أغلق واضعو الدستور والوثيقة البابين الذين طالما مارسوا من خلالهما الأغلبية البروتستانتية الإضطهاد الديني والسياسي ، كما حسموا الأمر تماما بخصوص العلاقة الجدلية بين الدين والدولة بأن أرسوا دعائم مبدأ العلمانية أو اللادينية كأساس للحكم والذي يقوم علي الفصل بين الكنيسة والدولة . وعبارة "الفصل بين الكنيسة والدولة" - كما أسلفنا - لا تنطوي علي أي تجاهل لقيمة العقائد الدينية كما لا تتضمن أي عزم من جانب الدولة للحد من النشاط الديني للكنائس ولكنها فقط تعني - كما قال جفرسون نفسه أمام جماعة من الأساقفة في سنة ١٨٠٢ - "إنشاء سور حاجز a wall of separation بين الكنيسة والدولة" ، أي بين النشاط الديني والنشاط السياسي (٢) . وفي الواقع فقد كان هذا الفصل لتجنب الإضطهاد ولضمان الحرية الدينية ، كما جاء إنتصارا لعدم الإكتراث بالقوارق التي بين المذاهب الدينية أكثر من كونه صادرا عن التسامح الذي نندم وقتئذ إلي حد كبير في الصراعات السياسية والإجتماعية (٣) .

المحكمة العليا ومعطيات الحياة السياسية الأمريكية :

والتساؤل الذي نطرحه بعد هذا العرض السريع لأصول المجتمع الأمريكي الأولي وطبيعة دستوره هو : هل نجح الدستور الأمريكي "العلماني" في قيادة تلك الأمة المشحونة بالروحية؟ أم لا تزال المشايعة الدينية تلعب دورها في الحياة السياسية ؟ وهل تعكس العلاقة السياسية في الواقع الأمريكي هذه الطبيعة "الدينية" للشعب أم تلك الطبيعة "العلمانية" للدستور؟

١ - حول قصة وضع الدستور الأمريكي سنة ١٧٨٧ والتعديلات العشرة التي لحقت به والتي عرفت باسم Bill of Rights ونصوص مواد الدستور واللائحة وبصفة خاصة التي أقرت الحرية الدينية وفصل الكنيسة عن الدولة راجع : د. حسن سيد أحمد إسماعيل : النظام السياسي للولايات المتحدة الأمريكية وانجلترا ، ١٩٧٧ ، ص ١٥٨ وما بعدها ؛ د. أحمد كمال أبو المجد : الرقابة علي دستورية القوانين في الولايات المتحدة الأمريكية والإقليم المصري ، ١٩٦٠ ، ص ٢٥٢ ؛ د. إسماعيل البدوي : دعائم الحكم في الشريعة الإسلامية والنظم الدستورية المعاصرة ، ٨٠ - ١٩٨١ ، ص ١٣٥ ؛ إيرون الكسندر : الدستور البريطاني ونظام الحكم في مجموعة الأمم البريطانية ، ترجمة محمد الهمشري ، ١٩٤٠ ، ص ١٠٢ ؛ البرت ساي وجون الومز ومريت باوند : أسس الحكم في أمريكا ، ترجمة محمد فرج ، ١٩٨٠ ، ص ٩١ ؛ ستيفن فنسنت بنيه : أمريكا ، ١٩٤٥ ، ص ٧٦ ؛

Kelly: op. cit., pp. 31-36; Prewitt and Verba: An Introduction to American Government, 1977, P. 557.

٢ - راجع : د. أحمد كمال أبو المجد : الرقابة علي دستورية القوانين في الولايات المتحدة، مرجع سابق، ص ٢٥٢.

٣ - أموري د. رينكور : القياسرة القادمون، ترجمة أحمد نجيب هاشم، ١٩٧٠ ، ص ٩٥.

لقد شهد الواقع الأمريكي العديد من الصراعات التي نشبت بين الجماعات الدينية من جانب والسلطة السياسية من جانب آخر حول مسألة الحرية الدينية ومبدأ الفصل بين الكنيسة والدولة. وقد أفرزت هذه الصدامات العديد من القضايا التي عرّضت علي المحكمة العليا الأمريكية للبّث في مدي دستوريّتها. وقد ارتبطت هذه القضايا بالتعديل الدستوري الأول والحاجز الذي أقامه بين الكنيسة والدولة. وكثيرا ما تردّدت في أرجاء المحكمة وعلي لسان بعض قضاتها عبارات مثل "إنّنا أمة متديّنة" و "إنّنا شعب مسيحي" وأشباهها، وهي عبارات تعارض تماما الطبيعة العلمانية للدستور وتعبّر عن التقاليد السابقة علي وضع الدستور الأمريكي وملحقاته. لقد رأّت بعض الجماعات الدينية أنّ الدستور في الحقيقة لم يقف عند حد وضع حاجز بين الكنيسة والدولة، ولكنه تخطّط هذا الحاجز بشكل يحدّ من نشاط الكنائس ويقيّد الحريات الدينية. وعلي سبيل المثال فإن جماعة الأصدقاء أو الكويكرز Quakers يرفضون تماما حمل السلاح والمشاركة في الحروب من منطلق عقيدتهم الداعية إلي السلام ونبذ العنف، وجماعة شهداء الرب Jehovah's Witnesses يرفض أتباعها تقديم التحيّة للعلم القومي زاعمين أنّ هذه التحيّة لا تعدو أن تكون نوعا من الوثنية والشرك ترفضه تعاليم المسيح، وأتباع الديانة الإسلامية يرفضون المشاركة في أي حرب يخوضها الجيش الأمريكي ضدّ إحدى الدول الإسلامية، كما حدث عام ١٩٨٤ عندما رفض أحد جنود البحرية الأمريكية من المسلمين السود الإنضمام إلي وحدته في بيروت لثلا يضطر إلي إطلاق النار علي "إخوانه المسلمين" بما يتعارض مع عقيدته الدينية (١). وقد شهدت الحرب الأمريكية الفيتنامية العديد من المحاكمات العسكرية لعسكريين رفضوا الإشتراك في الحرب لأسباب دينية.

وبطبيعة الحال فإنّ الدستور الأمريكي قد حال دون تمتّع مثل هذه الجماعات بحريّتها الدينية وممارسة السلوك الذي تفرضه عليهم عقيدتهم التي يؤمنون بها. فقد حكمت المحكمة العليا بدستورية القوانين التي أجبرت أعضاء جماعة الأصدقاء علي أداء الخدمة العسكرية والإشتراك في العمليات الحربية، والتي ألزمت أتباع جماعة شهداء يهوه بتحيّة العلم الأمريكي وقضت في سنة ١٩٤٠ بفصل كل من يرفض المشاركة في هذه التحيّة الجماعية من تلاميذ المدارس، والتي أوقعت العقوبات العسكرية الصارمة علي كل من رفض الإشتراك في القتال لأسباب دينية لتعارض ذلك من اليمين الذي يحلفه كل طالب للجنسية الأمريكية بأنّ يؤيّد ويدافع عن دستور الولايات المتحدة الأمريكية وقوانينها ضدّ كل الأعداء الخارجيين والأهليين. وقد قضت المحكمة في سنة ١٩٢٩ بأنّ "قوانيننا لا تسمح بمنح حقوق الجنسية للأفراد الذين لا يقسمون بأنهم سيجملون السلاح دفاعا عن الولايات المتحدة".

١ - أدانت المحكمة العسكرية التي شكّلت في ولاية كارولينا الشمالية العرّيف المسلم وجردته من رتبته العسكرية وحكمت عليه بالسجن لمدة أربعة أشهر مع الأشغال الشاقة وغرامة قدرها ٢٩٥ دولارا. انظر: جريدة النور القاهرية، ١٩٨٤/١/٢٠ ص٢. وانظر مثالا آخر من الحرب التي قادتها الولايات المتحدة ضد العراق (١٩٩٠-١٩٩١)، في: الأهرام ٩١/٤/٣ ص١٨.

وبينما نظرت هذه الجماعات الدينية إلى موقف المحكمة باعتباره مخالفا لنصوص الدستور التي تنص على ضمان حرية ممارسة الشعائر الدينية ، وبصفة خاصة التعديل الأول والتعديل الرابع عشر (سنة ١٨٦٨) من لائحة الحقوق ، فقد قرّرت المحكمة أنّ الحرية الواردة في لائحة الحقوق ليست حرية مطلقة وإنما هي تخضع لضرورات الحياة الاجتماعية المنظّمة على الصورة التي تقدّرها بها السلطة التشريعية . وقد نظرت المحكمة إلى إصرار هذه الجماعات الدينية على ممارسة الشعائر التي تتعارض مع مقتضيات الحياة الاجتماعية المنظّمة على أنّه تصرف يتميّن بالحدّة والتطرّف من جانب هذه الجماعات .

على أنّ الثابت أنّ المحكمة العليا قد بدأت أخيرا تعيد النظر في نطاق الفصل الذي يقرّه الدستور ، في تعديله الأول ، بين الكنيسة والدولة ، وبدأت في الاتجاه المؤيّد لحرية الجماعات الدينية في ممارسة شعائرها التي قد تتعارض مع طبيعة الدستور العلمانية في محاولة منها لخفض ارتفاع الحاجز الذي أقامه الدستور بين الدولة والكنيسة ، والتوفيق بين الطبيعة العلمانية للدستور والطبيعة الدينية للشعب الأمريكي أو على الأقل لبعض جماعاته . يبدو هذا واضحا في العديد من القرارات والقوانين التي أصدرتها المحكمة العليا لصالح الجماعات والمسائل الدينية . ففي سنة ١٩٥٢ قرّرت المحكمة دستورية برنامج ديني أصدرته ولاية نيويورك يُسمح بمقتضاه لممثلي بعض الطوائف الدينية بإلقاء التوجيهات الدينية خارج مباني المدارس العامة . وهو الحكم الذي أفرز العديد من خطط التعاون بين المؤسسات الدينية والمدارس العامة في الولايات المتحدة (١) . وفي سنة ١٩٤٧ قرّرت المحكمة دستورية قانون يسمح بإسهام الدولة في نفقات نقل تلاميذ المدارس من وإلى مدارسهم بما في ذلك المدارس الدينية . وفي سنة ١٩٦٨ ساندت المحكمة أمرا مألّوفا في نيويورك بتقديم الكتب المدرسية بالمجان للتلاميذ من مراحل معيّنة على أن يشمل ذلك التلاميذ في مدارس الإبروشيات . وفي سنة ١٩٧١ دُعمت المحكمة اللائحة التي بمقتضاها تقدّم الحكومة الفيدرالية منحا لبناء الكليات بحيث تشمل تلك الكليات التي تنتسب لهيئات دينية ... وقد جاءت تبريرات المحكمة في هذه القضايا تعكس هذا الاتجاه الجديد . ويكفي أن نشير إلى إحدى الفقرات التي وردت في حيثيات أحد هذه الأحكام . تقول المحكمة : "إنّنا أمة متديّنة ، ونظمتها كلّها تفترض الإيمان بخالق أعلا . كما أنّنا نكفل حرية العبادة على النحو الذي يختاره الأفراد ونسمح باختلاف وجهات النظر إلى أبعد مدى في العقائد ووسائل تلبية الحاجات الروحية . فإذا تعاونت الدولة مع الجهات الدينية لتدعيم هذا الاتجاه ، فهي لا تمارس أمرا ممتنعا عليها ، وإنما تؤكّد تقديرها للطبيعة الدينية لهذا الشعب ، ومنعها من ذلك يضعها في موقف الإستهانة غير اللائقة بالحاجة الروحية للشعب وينطوي في الواقع

١ - حول بعض هذه الخطط راجع: جون إريك نورد سكوج : التغيّر الاجتماعي ، ترجمة د. محمد خيرى ، ١٩٦٩، ص ٣٧٥.

علي تفضيل الملحدين علي المتديّنين ، وليس في الدستور نص واحد يلزم الدولة باتخاذ هذا الموقف العدائي من الأديان " .

ولم يقتصر هذا التطور علي القضايا المتعلقة بالمدارس والهيئات التعليمية ولكنه امتدّ كذلك إلي القضايا الأخرى . ففي سنة ١٩٤٦ عارضت المحكمة موقفها السابق من مسألة حمل السلاح حين قرّرت لياقة شخص للتجنّس بالجنسية الأمريكية رغم أنّه لم يكن راغبا في حمل السلاح دفاعا عن الولايات المتحدة لأسباب دينية . وفي سنة ١٩٤٨ سمحت المحكمة للذين لا يرغبون في الإشتراك في الحرب لأسباب دينية بترك الخدمة . وبعد ثلاث سنوات تم تعديل هذا القانون بحيث أضحى علي الذين لا يرغبون في الخدمة العسكرية بسبب عقيدتهم الدينية أن يلحقوا بالخدمة المدنية في الأعمال الحكومية نفس مدّة تجنيدهم .

ولم يقف التطور عند هذا الحد وإنما تجرّأت المحكمة إلي حد إقرار قوانين تشترط إغلاق أماكن العمل في يوم الأحد (سنة ١٩٦٠) ، وتحرم تلقين نظرية التطور في المدارس العامة (سنة ١٩٦٨) . وفي سنة ١٩٤٣ أُتيح للمحكمة أن تعيد النظر في موقفها من مشكلة تحية العلم فقرّرت أن حرية المخالفة ليست قاصرة علي المسائل الثانوية التافهة ، وإلا فإنها لا تعدو حينئذ أن تكون شبعا هزيعا لحرية إسمية موهومة ، وإنما يتأكد الوجود الحقيقي لهذه الحرية حين تقع في مجال حيوي يمس النظام السائد في صميمه . وإذا كانت المحكمة قد رأت في الامتناع عن تحية العلم سنة ١٩٤٠ تطرفا يصادم المصلحة العليا للجماعة ، فإنها في سنة ١٩٤٣ أكّدت أن الدولة لا تملك تثبيت الوحدة القومية عن طريق الإجبار والإكراه وأنه إذا كانت تحية العلم من المسائل الهامة - كرمز للوحدة القومية - فإنه لا يجوز تحقيق الإجماع في المسائل السياسية أو الاعتقادية عن طريق الكبت والإكراه (١) .

وهكذا انتصرت المحكمة الدستورية في النهاية لحرية أداء الشعائر الدينية وأعادت الاعتبار للطبيعة الدينية للشعب الأمريكي التي تجاهلها واضعوا الدستور . ويكفي أن نشير إلي أن المحكمة العليا منذ إنشائها تفتتح كل بورة من نوراتها بهذا الدعاء " ليحفظ الله الولايات المتحدة وهذه المحكمة المحترمة " .

إرتباط ملامح الإتجاهات الرئاسية بنوع التعليم الديني :

إذا كان توماس جفرسون - الذي اتهم بالإلحاد - قد نجح في أن يفرض أراءه علي الدستور ، وإذا كان بعض الرؤساء الأمريكيين ، أمثال أبراهام لينكولن ، قد عرّفوا بعدم

١ - راجع بخصوص كل ذلك : د. أحمد كمال أبو المجد : الرقابة علي دستورية القوانين في الولايات المتحدة ، ١٩٦٠ ، ص ٢٥٢-٣٦٥ ؛ البرت ساي وجون ألومز ومريت باوند : أسس الحكم في أمريكا ، ترجمة محمد فرج ، ١٩٨٠ ، ص ٩٢-٩٤ ؛

Lees: op. cit., p. 29; Kelly: op. cit., pp. 33-35; Lerner : op. cit., pp. 713-714; Ball and Millard: Pressure Politics in Industrial Societies, 1986. pp. 229-230; Time 6/7/1987, pp. 42-43.

الانتماء لأي كنيسة^(١) ، فإن معظم الرؤساء الأمريكيين قد أبدوا ، علي العكس من ذلك ، ميولا دينية واضحة، واستقي كثير منهم أفكاره السياسية من المصادر الدينية^(٢) . فجيمس ماديسون James Madison - الرئيس الرابع للولايات المتحدة - كان يلتزم بالأخلاقيات الدينية في سلوكه السياسي حتي أنه خسر انتخاباً لأنه رفض أن يقدم للناخبين المشروبات الكحولية كما كان يفعل المرشحون الآخرون^(٣) . وقد حاول روزفلت Roosevelt أن يطبق مبادئ المسيحية علي العلاقات بين الدول فدعا إلي نبذ الحروب وإلي سياسة حسن الجوار والوفاء بالالتزامات الدولية ومساعدة الدول القوية للدول الضعيفة^(٤) . وفي رسالته إلي الكونجرس الأمريكي في ٦ يناير ١٩٤١ أكد روزفلت أن حرية كل فرد في عبادة الله علي طريقته الخاصة هي إحدى الحريات الأربع التي يتعين دعمها^(٥) . وقد اعتقد البعض أن روزفلت كان أعظم قائد عرفته البشرية بعد عيسي المسيح . أما الرئيس إيزنهاور Eisen-hower فقد أعلن صراحة " أنه لا معنى لشكل حكومتنا إلا إذا كانت قائمة علي أساس عميق من الإيمان الديني أيًا كان نوعه" .

Our form of government has no sense unless it is founded in a deeply felt religious faith, and I don't care what it is.^(٦)

وأما الرئيس الأمريكي جيمي كارتر Jimmy Carter فقد دمج معتقداته الدينية في برنامجه السياسي وقدم نفسه للناخب الأمريكي كمسيحي "مولود من جديد" "Born a christian again" يرفع قيمة الأخلاق المسيحية ويدعي أنه سوف "لا ينطق بكذبة إطلاقاً" . وقد ركز كارتر - في حملته الإنتخابية سنة ١٩٧٦ - علي القيم الدينية والتقاليد العائلية المحافظة وأكد علي أنه "سيعيد بناء العائلة الأمريكية" علي أساس من هذه القيم وتلك التقاليد^(٧) . ولما كانت طبيعة الشعب الأمريكي تميل إلي التدين ، فقد فاز كارتر علي

١ - أنظر: Lerner : op. cit., p. 713.

٢ - حول ارتباط ملامح الإتجاهات الرئاسية بنوع التعليم الديني الذي مارسه الرؤساء الأمريكيون أنظر : Ibid., p. 704

٣ - الأهرام ١٩٨٨/١٠/٧ ص ٢٠ .

٤ - راجع مقتطفات من خطاب روزفلت السياسية أمام الكونجرس الأمريكي والكونجرس البرازيلي في : Shwarzenberger: Power Politics, 1964, P. 217 .

٥ - هذه الحريات الأربع التي دعا إليها روزفلت هي : (أ) حرية الكلام والتعبير . (ب) حرية كل فرد في عبادة الله علي طريقته الخاصة . (ج) التحرر من ريقة العوز . (د) التحرر من الخوف . راجع : أموري د. رينكور : مرجع سابق ، ص ٢٧٦ .

٦ - Lerner : op. cit., p. 715.

٧ - راجع : وكالة الإعلام الأمريكية : موجز التاريخ الأمريكي ، ص ١٧٦ ؛

Ball and Millard: op. cit., p. 218; Gallup: The Gallup Poll 1972-1977, 1978,

Vol. 2, P. 874; Pomper and Colleagues: The Election of 1980, 1981, p. 53.

منافسه فورد Gerald Ford حين ألهم مشاعر أعداد كبيرة من الأمريكيين وخاصة في الجنوب حيث الدعم الكامل الذي تلقاه كارتير من جانب الجماعات الإنجيلية Evangelical وبصفة خاصة من جانب المعمدانيين Baptists علي الرغم من أن هذا الإقليم كان جمهورياً في إثنين من الإنتخابات الثلاثة السابقة علي إنتخابات عام ١٩٧٦ (١) . وقد استمر كارتير بعد فوزه يقدم التبريرات الدينية والأخلاقية لسياسته الداخلية والخارجية ويستشهد بآيات وتعبيرات من الإنجيل في خطبه ومفاوضاته السياسية . وهو حين يتحدث مع ممثلين عن الدول الإسلامية يتطرق إلي القيم الإنسانية والأدبية المتعددة التي يشترك فيها الأمريكيون والمسلمون ويقول لهم "نحن نشترك أولاً وقبل كل شيء في إيمان عميق بالإله الواحد الأسمي الذي يدعونا لأن نكون مؤمنين وعطوفين وعادلين " ، كما يعبر لهم عن شعوره بالسخط والإشمئزاز الشديد بسبب الحرب التي تخوضها القوات السوفيتية ضد "شعب شديد التعلق باستقلاله وعقيدته" - يعني أفغانستان (٢) . أما حين يتحدث إلي ممثلين عن اليهود فإنه يتطرق إلي أوجه الشبه بين أمريكا وإسرائيل فيشير إلي أنهما قد أنشأهما الرواد الأوائل وأنهما يقتسمان تراث الكتاب المقدس ويقول لهم "أنا أقمن تماماً بأن استقرار الدولة الإسرائيلية هو تحقيق للنبوذة الكتابية" (٣) .

أما ريتشارد نيكسون Richard Nixon فقد نبه إلي أهمية التصدي لقضية البعد الروحي في الإنسان وحكمة الإنجيل القائلة "ليس بالخبز وحده يحيا الإنسان" ففي الصفحات الأخيرة من الكتاب الذي ألفه بعنوان "١٩٩٠ - نصر بلا حرب" أكد نيكسون علي ضرورة الإهتمام بالبعد الروحي في الإنسان وعلي أن القيم العلمانية العقلية سوف يؤدي انتصارها - كما تنبأ نيتشه - إلي مصرع الحضارة ، وعلي أنه إذا كان الدستور الأمريكي ينص علي عدم تدريس الدين في المدارس فإن ذلك لا يعني رفض الدين في الحياة (٤) .

ريجان واستغلال الإطار العام للحركة السياسية في الثمانينات :

أثبت الرئيس الأمريكي السابق رونالد ريجان Ronald Reagan براعة فائقة منذ البداية في استغلال تلك الطبيعة الدينية للشعب الأمريكي وفي الضرب علي أكثر الأوتار

١ - حول خلفية كارتير الدينية وأثرها علي نجاحه في الإنتخابات الرئاسية عام ١٩٧٦ راجع : Gallup: The Gallup Poll 1972-1977, 1978, Vol. 2, pp. 874-877, 911; Kelley: Interpreting Elections, 1983, p. 183; Heard and Nelson (eds.): Presidential Selections, 1987, pp. 290-292; Pomper with colleagues: The Election of 1984, 1985, P. 175.

٢ - راجع نص خطاب كارتير الذي ألقاه أمام بعض المتخصصين في الدراسات الإسلامية في كليات وجامعات واشنطن في ٧ فبراير ١٩٨٠ في : مجلة المجال، مارس ١٩٨٠، الملحق .

٣ - جريدة النور ٢٧/١٠/١٩٨٧ ص ٢ .

٤ - ترجم كتاب نيكسون وعرضته جريدة الأهرام خلال شهري سبتمبر وأكتوبر ١٩٨٨ . راجع بصفة خاصة عدد ١٩٨٨/١٠/٧ ص ٦ .

إثارة للمشاعر سريعة الإستجابة لدى الأمريكيين ، حتي أنه قد تفوّق في ذلك علي كارتر نفسه الذي يبدو أنه كانت لديه مشاعر دينية عميقة وحقيقية (١) . ولكن لماذا وكيف لعب الرئيس ريجان بالورقة الدينية في انتخابات الرئاسة عامي ١٩٨٠ ، ١٩٨٤ ، وما دلالة فوزه في المرّتين بمقعد الرئاسة ؟

إن سيرة الرئيس رونالد ريجان الشخصية، كما أظهرتها إستطلاعات الرأي واعترافات المقربين منه ، لم تكن تدفع إلي الإعتقاد بأنه "متدين" إلي الدرجة التي تدفعه - كما قال أحد مراسلي وكالة رويتر للأنباء في واشنطن - لشن حرب صليبية لإقناع الناخب الأمريكي "بأن الله يجب أن يكون هو القوة الموجهة للحياة الأمريكية" ولأن يردّد - كما قال أحد الأساتذة اليهود الأمريكيين - نفس المفاهيم التي كان يستخدمها الخميني في إيران (٢) . لذلك فإنّ البحث عن تفسير لتوظيف الدين في حملات الرئيس ريجان الإنتخابية يجب ألاّ

١ - تعرّض الرئيس ريجان لانتقادات لم يتعرّض لها كارتر وهي في كثير منها تمس أخلاقياته السياسية والدينية. فقد شككت جيرالدين فيرارو Geraldine Ferraro التي رشّحت لمنصب نائب الرئيس الديمقراطي المرشّح في انتخابات ١٩٨٤ والترموندل Walter Mondale - في دينه وإخلاصه كمسيحي وأتهمته بأنه يهمل عائلته ، ولا يكاد يعرف بعض أحفاده، وأنه لا يتبرّع للأعمال الخيرية ، ولا يذهب إلي الكنيسة إلا في المناسبات السياسية . ومن جانب آخر فقد أكدت مصادر بالبيت الأبيض أنّ الرئيس ريجان - الذي ينتمي إلي الكنيسة المشيخية Presbyterian - لا يحضر غالباً الصلوات في الكنائس . ومن جانب ثالث فقد علّق "توماس أونيل" - رئيس مجلس النواب الأمريكي (الديموقراطي) - علي دعوة ريجان لإعادة الصلوات في المدارس بقوله : "يجب أولاً أن يبنوا كنيسة في كامب ديفيد" في إشارة واضحة إلي أنّ المكان الذي كان يقضي فيه الرئيس ريجان عطلة نهاية الأسبوع يخلو من وجود كنيسة . ومن جانب رابع فبينما حصل الرئيس كارتر علي جائزة (الميثوديست Methodist الدولية للسلام التي أنشأتها جماعة الميثوديست (أي المنهجيين) الشديدة التمسك بالمسيحية فقد انعقد في بروكسل مؤتمر نواي لحاكمية سياسة الرئيس ريجان إنتهي بإدانة هذه السياسة واتهامها بانتهاك المبادئ الأساسية للقانون الدولي وتهديده السلام العالمي . وقد أورد حكم المحكمة بعض أمثلة بهذا الخصوص ومنها : غزو جرينادا (سنة ١٩٨٢) ، والتدخّل في الحرب الأهلية في السلفادور ، ومساعدة جماعة الكونترا بغرض الإطاحة بالحكومة الشرعية في نيكاراغوا ، وتلقيم شواطئ نيكاراغوا ، فضلاً عن الشرق الأوسط وبصفة خاصة الدور الذي لعبته السياسة الأمريكية في فلسطين ولبنان وتدخل القوات الأمريكية لضرب مقر الرئيس القذافي في ليبيا .. وغير ذلك . راجع بخصوص كل ما تقدّم : الأخبار ١٩٨٤/١٠/٢ ص ٩ ؛ الوفد ١٩٨٤/٤/١٢ ص ٩ ؛ الشعب ١٩٨٤/١١/٢٧ ص ١٢ ؛ المختار الإسلامي نوفمبر ١٩٨٤ ص ٢٩ ؛ وطني ١٩٨٥/١١/١٣ ص ١ ؛

New York Times 31/7/1984, p. 21.

٢ - راجع : الوفد ١٩٨٤/٤/١٢ ص ٩ ؛ الأهرام ١٩٨٤/٦/١٤ ص ٢ . وللوقوف علي حقيقة عملية توظيف الدين في حملة الإنتخابات الرئاسية عام ١٩٨٤ راجع جريدة النيويورك تايمز الأمريكية وبصفة خاصة الأعداد التالية (عام ١٩٨٤) : فبراير : ٧ ؛ مارس : ٧ ، ٨ ، يوليو : ٣١ ؛ أغسطس : ٢٩ ؛ سبتمبر : ٢ ، ٣ ، ٥ ، ٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١١ ، ١٣ ، ١٥ ، ١٧ ، ١٩ ؛ أكتوبر : ٣ ، ٤ ، ٦ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ٢٢ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٩ ، ٣١ ؛ نوفمبر : ٤ ، ٨ ، ١٣ .

ينصرف إلى الإعتبارات الشخصية وإنما إلى المعطيات الموضوعية التي فرضت علي ريجان الرئط بين فوزه في معركة الرئاسة وبين "اللعب بالورقة الدينية" . وتأتي في مقدمة هذه المعطيات بطبيعة الحال الطبيعة الدينية التي تغلب علي الشعب الأمريكي وتعكس روحه البيوريتانية . وقد رأت معظم الدراسات التي أجرتها الجامعات والهيئات الأمريكية أن المناخ السائد في الولايات المتحدة والذي يغلب عليه الطابع اليميني الصرف هو الذي دفع ريجان إلى "اللعب بالورقة الدينية" (١) . وبعبارة أخرى لقد أراد ريجان أن يكسب دعم كافة التيارات الدينية اليمينية والمحافظة التي رغم أنها تشكل قاعدة عريضة في المجتمع الأمريكي ، ظلت في الماضي بعيدة عن مسرح الحياة السياسية التي كانت تسيطر علي غير مقتضي رغباتها ومطالبها ، والتي قرّرت مؤخرًا ، وبصفة خاصة ابتداءً من الثمانينات ، أن تخرج من عزلتها وأن تشارك في الحياة السياسية وأن تفرض نفسها علي المسرح السياسي لكي توقف هذا الإنهيار الأخلاقي الذي وقعت فيه الأمة" ، ولكي تعيد للعائلة الأمريكية عوامل وحدتها وتماسكها ، وتأتي في مقدمة هذه الجماعات وأكثرها نشاطًا في الأوساط الدينية اليمينية ، والتي حرص الرئيس ريجان علي استعطافها ، جماعة الأغلبية الأخلاقية Moral Majority بزعامة القس جيرى فالويل Jerry Falwell (٢) . لقد خاطب ريجان هذه الأغلبية الأخلاقية والدينية والمنظمات والجماعات التي تنتظر إلي الولايات المتحدة كدولة "مسيحية" أقامها المتطهرون "الأتقياء" ، وذلك لحشد لها خلفه في معركة الرئاسة .

ومن جانب آخر فقد لمس ريجان حقيقة أن هذه التيارات الدينية والمحافظة باتت تشكل التيار الرئيسي داخل الحزب الجمهوري (٣) . ولذا فقد رأى أن يستثمر المناخ الذي يسيطر

١ - بخصوص إيناع القوي اليمينية البروتستانتية في الحياة السياسية الأمريكية وبصفة خاصة ابتداءً من أوائل الثمانينات راجع : سليمان قناوي : ريجان يسحب الورقة الدينية حتي لا يغضب اليهود ، الأخبار ١٠/٢/١٩٨٤ ص ٩ ؛ فهمي هويدي : أصوليون وأمريكيون الأهرام ١/٢٤/١٩٨٩ ص ٧ ؛ السياسة الدولية ، يناير ١٩٨٩ ، ص ٢٢-٢٣ ؛

Ball and Millard: op. cit., p. 218; Pomper with Colleagues: The Election of 1980, 1981, pp. 115-116; Pomper with Colleagues: The Election of 1984, 1985, p. 174; Heard and Nelson: op. cit., pp. 290-293; Kelley: Interpreting Elections, 1983, pp. 183-184; Gallup: The Gallup Poll 1982, 1983, p. 15.

٢ - حول هذه الجماعة ودورها في دعم ريجان ومطالبها الخاصة بربط التعليم بالقيم الدينية ورفض إبادة الإجهاض والشذوذ الجنسي وغير ذلك من القضايا الإجتماعية التي تبناها ريجان في حملته الإنتخابية أنظر : فهمي هويدي : أصوليون وأمريكيون ، الأهرام ١/٢٤/١٩٨٩ ص ٧ ؛

Heard and Nelson: Op.Cit., p. 291; Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity in the 1984 Elections, 1987, P. 141; Pomer With Colleagues: The Election of 1984, 1985, pp. 49, 74.

٣ - راجع : مجلة السياسة الدولية ، أكتوبر ١٩٩٢ ص ٢٠٤ ؛

Pomper and Colleagues: The Election of 1980, 1981, PP. 53-55.

عليه اليمينيون الدينيون في حزبه الجمهوري وذلك برفع لواء الدين ودفعه إلى مقدّمة القضايا التي يدور حولها الحوار السياسي بين المرشحين لمنصب الرئاسة محاولاً بذلك كسب أصوات تلك الجماعات التي تفضل سيطرة القيم الدينية الأخلاقية - وفي مقدّمتها الصدق والنقاء - علي الممارسة السياسية علي الأقل المرتبطة بالتعامل الداخلي (١) .

ومن جانب ثالث فقد لجأ ريجان في بناء دعايته الانتخابية إلي الدين لمواجهة نشاط "الحزب الديمقراطي" الديني والذي بلغ إلي حد إدراج إسم القس الأسود "جيسي جاكسون" Jesse Jackson في المؤتمر القومي للحزب الديمقراطي كمرشّح لمنصب الرئيس . وعلي الرغم من فشل جاكسون في الحصول علي ترشيح الحزب له لخوض إنتخابات الرئاسة ، إلّا أنّ مجرد إدراج إسمه في المؤتمر كمرشّح لانتخابات الرئاسة وخوضه مرحلة الإنتخابات التمهيدية في نطاق حزبه الديمقراطي قد أوحى للرئيس السابق ريجان بعدة أمور : (أولها) أنّ الرأي العام الأمريكي بات يتقبّل ، بل ويؤيد قطاع كبير منه ، فكرة وصول رجل دين أسود إلي أعلى منصب في الولايات المتحدة ، وذلك علي الرغم من التقاليد الأمريكية المعادية لسلطة رجال الدين والقائمة علي مبدأ الفصل بين الدين والدولة ، وهي تقاليد لا تزال تدعمها بعض الجماعات البروتستانتية - التي تشكل أغلبية الشعب الأمريكي- إلي حد إنشاء إتحادات ومنظمات للدفاع عن هذه التقاليد العلمانية مثل Protestant and Other Americans United for Separation of Church and State (٢) . (وثانيها) أنّ المنافسة أثبتت أنّ جاكسون كان له ثقل سياسي لا يمكن تجاهله وعلي سبيل المثال فقد حصل جاكسون علي ٢١٪ من أصوات الناخبين في الإنتخابات التمهيدية عام ١٩٨٤ أمام منافسه الديمقراطي والترموديل . كما حصل علي ٧ مليون صوتاً و ٢٩٪ من أصوات الوفود الإنتخابية التي حضرت مؤتمر الحزب الديمقراطي الذي عقد في مدينة أتلانتا بولاية جورجيا في ١٨ يوليو ١٩٨٨ أمام منافسه مايكل دوكاكيس Michael Dukakis ، أما في إنتخابات نيويورك الفاصلة ، فقد حصل جاكسون علي ٢٦٪ من الأصوات في الإنتخابات التمهيدية عام ١٩٨٤ (٣) . (ثالثها) أنّ نجاح القس جاكسون لم يقتصر فقط علي الدعم الذي حصل عليه من السود والجماعات الفقيرة من العمّال

١ - نجح ريجان بالفعل في فرض قضية الدين كقضية أساسية Key Issue في حملتي الإنتخابات الرئاسية عامي ١٩٨٠ ، ١٩٨٤ . انظر حول ذلك :

Pomper With Colleagues: The Election of 1984, 1985, pp. 30-31, 48-52, 74, 174; New York Times: 2/9/1984, p.1; 15/9/1984, p. 29.

Ball and Millard: Pressure Politics in Industrial Societies, 1986, p. 230 - ٢

٢ - أخبار اليوم ١٩٨٨/٧/٢٣ ص ٦ : الأمالي ١٩٨٤/٦/٢٠ ص ٢ : الأهرام ١٩٨٤/٧/٢٠ ص ٤ :
Time 11/4/1988, p. 10.

والفلاحين، ولكنه حصل أيضا - في انتخابات عام ١٩٨٤ التمهيدية - علي ٢٣٪ من أصوات البيض^(١) ، (ورابعها) أنْ خُطب القس جاكسون قد أثارت حماس الجمهور وحركت مشاعرهم بما تضمّنت من تأكيد وترسيخ للقيم الدينية وبالنظر إلي مكانته كرجل دين وراعي الحقوق المدنية للسود وأحد معاوني الزعيم الأمريكي الراحل مارتن لوثر كنج Martin Luther King^(٢). لكل ذلك ، فقد أراد ريجان أن يستقطب أصوات المتدينين والسود التي حصل عليها القس جاكسون ضد منافسيه الديموقراطيين مونديل (١٩٨٤) ودوكاكيس (١٩٨٨) لصالح الحزب الجمهوري .

وأخيرا فإن ريجان - الذي ينتمي هو نفسه إلي الإتجاه المحافظ الجديد - لم يغفل عن أصوات اليهود ، وقد اعتقد أن حمله للكتاب المقدس وإنكاره للفصل بين الدين والدولة وتصويره للصراع في الشرق الأوسط بأنه صراع ديني والحروب العربية الإسرائيلية بأنها حروب صليبية وارتدائه لغطاء الرأس اليهودي^(٣) وحديثه عن معركة "هرمجتون" وما يحيط بها من نبؤات في التوراة^(٤) ، سيرضى اليهود ويدفعهم إلي مناصرته ، وهو ما لم يتحقق بسبب رفض اليهود لنزعة ريجان المحافظة^(٥) .

١ - راجع حول النجاح الذي أحرزه جاكسون في الانتخابات التمهيدية :

Pomper With Colleagues: The Election of 1984, 1985, pp. 18-19; Abramson, Aldrich and Rohde: op. cit., pp.40-41 and the Tables pp. 32,41; Time 18/4/1988, p. 23.

٢ - إذاعة صوت أميركا ، ١٩٨٨/٧/٢١ ، برنامج من أقوال وتعليقات الصحف الأمريكية ، الساعة ١١ ، ١٥ مساء (توقيت القاهرة) ؛

Pomper: The Election of 1984, 1985, P. 30; Time: 2/5/1988, pp. 8-9; 21/12/1988, p. 30

٣ - أنظر مجلة الإعتصام ، نوفمبر - ديسمبر ١٩٨٤ ، ص ١١ ؛ الأهالي ٨٤/١٠/٢١ ص ٢ .

٤ - تتنبأ التوراة بقيام هذه الحرب بين اليهود وأعدائهم ، ويانتصار اليهود في هذه الحرب بمساعدة جيش المسيح المنتظر ، وبداية عهدهم السعيد الذي يمتد ألف عام تحت حكم المسيح . ويؤمن الأمريكيون بدورهم بهذه المعركة بل وتمثل هذه المسألة قضية محورية في اعتقاد تيار كبير من الأصوليين الأمريكيين يضم حاليا أكثر من عشرة ملايين شخص ينطلقون جميعا من هذه المعركة في تصورهم لمستقبل العالم . وقد ذكر الرئيس ريجان أكثر من مرة "إن هذا الجيل قد يري تحقيق نبؤة الكتاب المقدس حول معركة هرمجتون" . راجع حول ذلك : فهمي هويدي : أصوليون وأمريكيون ، الأهرام ١٩٨٩/١/٢٤ ص ٧ ؛ عادل حسين : اليهود في أمريكا ، الشعب ١٩٨٦/١٢/٩ ص ٣ ؛ قاموس الكتاب المقدس ، ص ٩٩٩ ، التوراة : رؤيا ١٦ : ١٦ .

٥ - من الثابت أن اليهود كانوا وراء فكرة الدولة القومية ، وأنهم يشكلون أحد العوامل التي هيأت لظهور الدولة القومية في أوروبا والتي كانت - بالنسبة لهم - الطريق الوحيد لوقف موجة الإضطهاد التي تعرضوا لها في المجتمعات الأوروبية ، إذ عن طريقها تندمج كافة العناصر والطوائف في إطار المجتمع القومي بغض النظر عن الدين . وعندما رفع ريجان لواء الدين في حملته الإنتخابية وأعلن أن =

والحقيقة أن ريجان - كما أكدت التحليلات الانتخابية - قد نجح تماما في حشد كافة التيارات الدينية - ما عدا اليهود - خلفه وفي استثمار موجة الحرارة الدينية المنتشرة في المجتمع الأمريكي المعاصر لصالحه . وقد فاز بالفعل علي كارتر (١٩٨٠) وعلي مونديل (١٩٨٤) بفضل تأييد هذا القطاع العريض من المسيحيين الأمريكيين الذين عكفوا في الماضي عن المشاركة السياسية^(١) . ولكن كيف استثار ريجان هذه التيارات الدينية والمحافظة ودفعها إلي صناديق الإنتخاب ؟

استراتيجية توظيف الدين في حملات الرئيس ريجان الانتخابية :
إن متابعة حملته الانتخابية - الأولى والثانية - وسياساته الدينية طوال سنوات حكمه الثمانية (يناير ١٩٨١ - يناير ١٩٨٩) تمكننا من استخلاص عناصر الإستراتيجية التي أتبعها ريجان للإفادة من المتغير الديني لدعم مركزه الانتخابي والرئاسي .
(أ) فقد ركزت حملته الانتخابية علي وصفه بأنه محافظ Conservative يقدر القيم الإجتماعية العليا . بل وقد بدا ريجان للناخبين أكثر محافظة منهم أنفسهم في الوقت

= الإرتباط بين الدين والدولة هو أحد التقاليد التي قام عليها المجتمع الأمريكي ، ثارت ثائرة اليهود وبدا بعضهم يلوح باحتمال اتهام ريجان بمعاداة السامية بسبب تصريحاته التي تعيد للدين سلطانه القديم باعتباره أساس وحدة المجتمع والرباط الذي يحقق التجانس والاندماج بين الأمريكيين ، وهو ما يعني - بالنسبة لليهود - عودة التقاليد قبل القومية ، وعودة الإضطهاد الذي تمارسه الدولة المسيحية ضد اليهود ، وعودة العزلة التي تفرض على اليهود بسبب عقيدتهم . ولم يهدأ اليهود إلا عندما تدخل نائب ريجان في ذلك الوقت - وهو الرئيس السابق جورج بوش - الذي دعا اليهود لتجاهل تصريحات ريجان بخصوص الدين في إشارة واضحة منه إلي أن هذه التصريحات لا تدعو أن تكون مجرد دعاية إنتخابية لكسب أصوات اليمين الأمريكي . رغم ذلك ، فقد منع معظم اليهود أصواتهم لمخالف ريجان في انتخابات الرئاسة (كارتر سنة ١٩٨٠ ، مونديل سنة ١٩٨٤) والذين أكدا أن الفصل بين الدين والدولة أمر حيوي للحكومة الدستورية في أمريكا ، وهو ما يضمن لويان اليهود واندماجهم في المجتمع الأمريكي ويحول دون عزلتهم واضطهادهم . لكل ذلك كان تأييد اليهود لمونديل أكثر من تأييدهم لكارتر ، بسبب نزعة الأخير الدينية ، أما ريجان فقد كان أقل المرشحين حصولا علي أصوات اليهود بسبب تأييده للمبادئ المسيحية الأصولية ، راجع حول ذلك : الأبرام ١٩٨٤/٩/١٤ ص ٢ ؛ الأخبار ١٩٨٤/٨/٢٩ ص ٢ ؛ ١٩٨٤/١٠/٨ ص ٩ ؛ ١٩٨٤/١١/٧ ص ١ ؛

Gallup: The Gallup Poll 1972-1977, 1978, Vol.2, P. 876; Abramson, Aldrich and Rohde: op. cit., pp. 141-142 and the table p. 137; Pomper with Colleagues: The Election of 1984, 1985, pp. 50, 74.

وحول دور اليهود في دعم الدولة القومية ، راجع : عبد العزيز صقر ، مرجع سابق ، ص ٢٣٦ .

١ - راجع : منار الشوريحي : انتخابات الرئاسة الأمريكية ، السياسة الدولية ، أكتوبر ٩٢ ص ٢٠٤ ؛ Ibid . p. 69; Id.: The Election of 1980, 1981, p. 15; Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity in the 1984 Elections, 1987, pp. 141-142; New York Times 19/9/1984, p. 9.

الذي بدا فيه منافسه الديموقراطي ليبراليا Liberal^(١) ، والواقع أن ريجان كان يستجيب بذلك لضغوط الإتجاه المحافظ والجماعات الدينية - الأنجليكانية في الغالب - والتي أعلنت أنها لن تدعم الأحزاب أو الأشخاص ولكنها ستعطي صوتها للسياسات المحافظة التي تعيد الاعتبار للقيم الدينية في مجالات الأسرة والمجتمع .

(ب) تصوير أجهزة الدعاية له أمام الرأي العام الأمريكي كرجل متدين يتميز بالتقوى والورع ويحسن ترتيل آيات الكتاب المقدس الذي لا يفارقه ويؤلف كتباً في الدعوة إلى الدين المسيحي (٢). وقد كان ريجان حريصاً على أن يبدو الناخب الأمريكي، وبصفة خاصة هذا القطاع العريض من الأصوليين، كمسيحي متدين حتى في تلك اللحظات التي تتحقق فيها أهدافه. ففي نهاية خطابه الذي ألقاه بعد ترشيحه في انتخابات ١٩٨٠ طلب ريجان من الحاضرين أن يشتركوا معه في صلاة صامتة Silent Prayer (٣). وفي اليوم التالي لإعادة ترشيحه لفترة رئاسة ثانية عام ١٩٨٤ أقام ريجان "إفطار صلاة" a prayer breakfast حضره العديد من القادة الدينيين في دالاس Dallas (٤). أما بعد فوزه في انتخابات الرئاسة عام ١٩٨٤ فقد كان ريجان حريصاً على أن يتسم حفل التنصيب - والذي يعكس عادة القيم التي يتبنّاها الرئيس المنتخب - بالطابع الديني وعلى أن تتوسط مراسم حفل اليمين القداسات الدينية المتعددة وعلى أن يزين المكان كله بالصلبان الكبيرة (٥)، بشكل يعيد إلى الأذهان مراسم تنصيب الملوك في التقاليد الكاثوليكية في العصور الوسطى.

(ج) إقحام الكتاب المقدس في المعركة الإنتخابية . فقد طاف ريجان الولايات الأمريكية حاملا الإنجيل وملوِّحا به ومعلنا : "إنَّ في هذا الكتاب الحلول لكل مشاكل أمريكا" و"إنَّ هذا الكتاب المقدس يحمل الحل لكل مشاكلنا السياسية والاقتصادية والاجتماعية"^(٦).

(د) كان ريجان يضمن خطبه وأحاديثه بعض العبارات والقيم الدينية كما كان ينهي خطبه وأحاديثه بعبارة: "God bless you" (٧) .

Pomper with Colleagues: The Election of 1980, 1981, pp. 15, 55, 104; - \n Abramson, Aldrich and Rohde: *op. cit.*, p. 164.

٢ - الشعب ٣٠/١٠/٨٤ من ١٢؛ ٢٧/١١/٨٤ من ١٢؛

Time 13/8/1984, p. 15

Heard and Nelson: Presidential Selection, 1987, p. 293. - 3

Pomper: The Election of 1984, 1985, p. 74; Abramson, Aldrich and Rohde: - Change and Continuity of the 1984 Elections, 1987, p. 141.

٥ - نُقلت مراسم هذا الإحتفال عبر الأقمار الصناعية وشوهدت علي شاشات التلفزيون المصري في حينه . راجع : المختار الإسلام ، فبراير ١٩٨٥ ، ص ٧٣ .

٦ - جريدة الأمة ٨٤/٩/١٥ ص ٨: الأهالي ٢١/١٠/٨٤ ص ٢: المختار الإسلامي، نوفمبر ١٩٨٤ ص ٢٨.
Pomper: The Election of 1984, 1985, p. 38.

٧ - أنظر على سبيل المثال :

Heard and Nelson (eds.) : Presidential Selection, 1987, P. 293; Presidential Documents: 7/11/1988, pp. 1402, 1404.

(هـ) كان ريجان يربط في دعايته الانتخابية بين الدين والسياسة ويتجاهل التحريم الوارد في التعديل الدستوري الأول بشأن الدين الرسمي established religion^(١) . ففي حملته الانتخابية عام ١٩٧٤ أعلن ريجان صراحة : "إن الدين والسياسة لا يمكن الفصل بينهما وأن الذين يطالبون بعكس ذلك ينقصهم الإخلاص الديني" ، كما أعلن : "أن الأخلاق القويمة لا يمكن أن تقوم إلا على الدين . وبغير الإيمان بالله فإن الديمقراطية الأمريكية لا يمكن أن تستمر ولا أن تزدهر" و "أن انهيار كل حضارة عظيمة في الماضي كان يسبقه ابتعاد تلك الحضارة عن آلهتها"^(٢) .

(و) تأكيد الأساس الروحي والطبيعة الدينية للمجتمع الأمريكي . فقد قال ريجان في إحدى خطبه "إن أمريكا قد أسسها أولئك الرجال الذين كانوا يؤمنون أن الله هو بر الأمان لهم . وهو أيضا بر الأمان لنا " ، كما أعلن في خطبة أخرى أنه "لا يوجد شيء اسمه الفصل بين الدين والسياسة ، وأن القائلين بهذا الفصل لا يفهمون القيم التي قام عليها المجتمع الأمريكي " . كما أعلن صراحة في خطبة أخرى : "إن الدين قد لعب وسيظل يلعب دورا أساسيا في حياة أمتنا الأمريكية " . وإنطلاقا من ذلك ركز ريجان في حملته الانتخابية على ضرورة عودة الشعب الأمريكي إلى القيم التقليدية وكان يؤكد في تصريحاته على القضايا الأخلاقية والقيم العائلية التي ترتبط بصفة أساسية بالدين^(٣) .

(ز) مخاطبة الناخب كمسيحي وتصوير الرئيس المرشح ريجان وأعضاء حملته الانتخابية كمسيحيين أتقياء . فالخطابات التي أعدتها اللجنة المسئولة عن إعادة انتخاب ريجان في الحزب الجمهوري سنة ١٩٨٤ بدأت بعبارة "عزيزي الناخب المسيحي" ، كما تضمنت عبارات أخرى مثل " ونحن كمسؤولين عن الحزب الجمهوري نمارس هذه المسئولية تحت رعاية الرب "^(٤) .

(ح) التودد إلى الأقلية الكاثوليكية التي يبلغ تعدادها حوالي ٢٧٪ من تعداد الشعب

١ - Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity in the 1984 Elections, - 1987, p. 141.

٢ - الأخبار ١٩٨٤/٨/٢٩ ص ٢ : الأمة ١٩٨٤/٩/١٥ ص ٨ : المختار الإسلامي ، نوفمبر ١٩٨٤ ص ٣٢ : Pomper: The Election of 1984, 1985, pp. 51,74; New York Times: 7/2/1984, p 16; 7/10/1984, p. 30.

٣ - راجع الأخبار ١٩٨٤/١٠/٢ ص ٩ : الوفد ١٩٨٤/٤/١٢ ص ٩ : المختار الإسلامي ، نوفمبر ١٩٨٤ ص ٢٨ : الأهرام ١٩٨٦/١٠/٢١ ص ٥ :

Pomper with Colleagues: The Election of 1980, 1981, pp. 53-54; Id.: The Election of 1984, 1985, p.38; Heard and Nelson (eds.) : op. cit, p. 299.

٤ - د. محمد مورو : الانتخابات الأمريكية في الصحافة العربية ، المختار الإسلامي ، نوفمبر ١٩٨٤ ، ص ٢٨

الأمريكي مما يجعلها في المرتبة الثانية مباشرة بعد الأغلبية البروتستانتية (١) . ولذلك فقد حرص ريجان خلال فترة حكمه الأولي علي إرضاء الكاثوليك الأمريكيين لكسب أصواتهم في انتخابات ١٩٨٤ : فأعاد العلاقات الدبلوماسية مع الفاتيكان ، وأخذ موافقة المحكمة العليا علي قيام الحكومة بالإتفاق علي الإحتفالات الدينية في ذكرى ميلاد المسيح (٢) ، كما كان الرئيس ريجان دائم اللقاء مع البابا أو مبعوثي الفاتيكان ، وكان حريصا علي إيفاد مبعوثيه إلي الفاتيكان للتشاور في المشكلات الدولية التي تهم الفاتيكان وبصفة خاصة ما يتعلق منها بالقدس وبولندا وأمريكا الوسطي (٣) . وحرص ريجان كذلك علي حضور إحتفالات بعض الهيئات والجمعيات الدينية الكاثوليكية في المناسبات المختلفة . وعلي سبيل المثال فقد حضر إحتفال جامعة جورج تاون - وهي أول جامعة كاثوليكية في أمريكا - بمرور مائتي عام علي إنشائها في أول أكتوبر ١٩٨٨ ، وأعلن في كلمته التي ألقاها بهذه المناسبة "أن أمريكا لم تتنازل عن شبر واحد للشبيوعية في عهده (٤) . ولم يقف الأمر عند هذا الحد ، فقد أشارت وسائل الإعلام قبيل إنتخابات ١٩٨٤ إلي أن السيدة "نانسي" - زوجة الرئيس السابق ريجان - تري أن ريجان يشترك مع البابا يوحنا في العديد من أوجه الشبه وذلك في محاولة منها لاستعطاف الكاثوليك الأمريكيين لانتخاب ريجان . حدث هذا في أوائل مايو ١٩٨٤ أثناء لقاء الرئيس ريجان مع بابا الفاتيكان في ولاية ألاسكا الأمريكية . فقد استغلت السيدة نانسي مكانة البابا الروحية عند الكاثوليك لكي تمارس الدعاية الإنتخابية لزوجها حين أكدت أمام عشرات الصحفيين أن زوجها يشبه إلي حد كبير البابا يوحنا "فكلاهما قوي . وكلاهما تحركه مشاعر خاصة نحو الآخر . ويكفي أن صلة قوية لن تفرق بينهما أبدا وهي محاولات الإغتيال المتكررة التي يتعرض لها كل منهما مرة كل بضعة شهور . وكلاهما رجل حاسم وله مواقف قوية ومشاعر رقيقة " . ولم تقف زوجة الرئيس عند هذا الحد من التشابه بين ريجان والبابا يوحنا ، ولكنها أضافت أيضا "أن كليهما عريض الكتفين" (٥) .

(ط) الوعد بدعم البرنامج الإجتماعي للكنيسة ، والذي يتعارض تماما مع مبدأ علمانية الدولة ، وبصفة خاصة بصدد ثلاثة مطالب للكنيسة وهي: السماح بإقامة الصلوات في المدارس ، وتجريم الإجهاض ، والدعم الحكومي للمدارس الدينية ، وقد تبني ريجان مطالب الكنيسة وسائر القوى اليمينية بخصوص هذه القضايا ودفعها إلي مقدمة القضايا التي دارت حولها حملته الإنتخابية .

١ - راجع :

Gallup : The Gallup Poll 1982, 1983, P. 37; Id.: The Gallup Poll 1972-1977, 1978, Vol. 2, p. 641; U.S.Department of Commerce: Statistical Abstract of the United States, 1988, P. 52.

٢ - الوغد ١٩٨٤/٤/١٢ ص ٩ .

٣ - أنظر علي سبيل المثال : الأهرام : ١٩٨٨/٤/٥ ص ٥ ؛ ١٩٨٤/٨/٢ ص ٤ ؛ ١٩٨٨/١٠/٢١ ص ٤ .

٤ - صوت أميركا ، ١٩٨٨/١٠/٢ ، برنامج مجلة اليوم ، ٩.١٥ مساء (توقيت القاهرة) .

٥ - راجع : الأهرام ١٩٨٤/٥/١١ ص ٦ .

إرتباط الاختيار السياسي بالقضايا الإجتماعية والدينية في الثمانينات :

وبخصوص المطلب الأول فقد وقف ريجان بقوة مع مطلب الكنائس والقوي اليمينية في جعل الصلاة إجبارية في المدارس العامة وفي إلغاء قرار المحكمة العليا الصادر عام ١٩٦٢ والذي ألغى الصلاة في المدارس لتعارض ذلك مع المادة الأولى في لائحة الحقوق (١) ، وبصفة خاصة عندما تبين له أن الرأي العام الأمريكي مع هذا المطلب (٢) . وإذا فقد ركز ريجان في حملته علي هذا المطلب . فطالب بضرورة إجراء تعديل دستوري يسمح للأطفال بالصلاة في المدارس ، ولم يترك مناسبة دون أن يتطرق إلي هذا الموضوع الذي يهم الأغلبية المحافظة واليمينية في الشعب الأمريكي . ففي اليوم التالي لإعادة ترشيحه في انتخابات سنة ١٩٨٤ أكد ريجان للقادة الدينيين ضرورة ربط التعليم بالقيم الدينية وأنه يتفق معهم في ضرورة التحفظ بخصوص تحريم التعديل الدستوري الأول إتخاذ دين رسمي للدولة ، كما أدان ريجان أولئك الذي يعارضون إباحة الصلاة في المدارس ووصفهم بأنهم "متعصبون" - intolerant ، وأضاف "أن الدين والسياسة مرتبطان بالضرورة" religion and politics are necessarily related (٣) . وأثناء حملته الإنتخابية في ولاية أوهايو Ohio أعلن ريجان في مارس ١٩٨٤ : "إن الأمريكيين يعيدون الآن - أي في ظل حكومته - إلي الله .. وإن الله الذي بارك بلدنا وجعلنا شعبا مباركا يجب ألا يطرد من فصول مدارس أمتنا" . وفي تأكيد علي الطابع الديني للأمة والذي يبرر إدخال الصلاة في فصول المدارس الأمريكية أشار ريجان إلي أن ذكر الله قد ورد في إعلان الإستقلال وفي النشيد الوطني الأمريكي ، وإلي أن العملة الأمريكية تحمل شعار " بالله نثق" (٤) .

وعلي الرغم من فشل كل المحاولات السابقة لفرض الصلوات في المدارس وحكم المحكمة العليا بعدم دستورية هذا المطلب ، إلا أن ريجان طالب وألح علي ضرورة إجراء إصلاح دستوري يعلو علي قرار المحكمة العليا الصادر سنة ١٩٦٢ (٥) . وعلي الرغم من ماطلة الكونجرس - الذي كان يسيطر عليه الديموقراطيون الليبراليون - في هذه المسألة ،

١ - حول موقف القوي اليمينية والمحافظة من قرار المحكمة العليا الخاص بمسألة الصلاة في المدارس راجع:

Pomper with Colleagues: The Election of 1984, 1985, p. 49.

٢ - أثبتت إستطلاعات الرأي التي أجراها جالوب علي الرأي العام الأمريكي عام ١٩٨٢ أن نسبة ٨٢٪ من كل من الكاثوليك والبروتستانت كانوا يؤيدون مطلب الصلاة في المدارس . راجع :

Gallup: the Gallup Poll-Public Opinion 1982, 1983, p. 122.

Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity in the 1984 Elections, - ٢ 1987, p. 141; Pomper With colleagues: The Election of 1984, 1985, p. 74.

New York Times 7/3/1984, p.1.

٤ - الوفد ١٢/٤/١٩٨٤ ص:٩

Gallup: The Gallup Poll 1982, 1983, p. 124

- ٥

فقد استمر ريجان في دعمه لهذه القضية واستطاع أن يشرك الكونجرس في الحوار المستمر بشأن التعديل المقترح إدخاله علي الدستور الأمريكي في هذا الشأن .

ولم يقتصر خروج ريجان علي مبدأ العلمانية في مجال التعليم علي دعوته بضرورة السماح بالصلاة في المدارس ولكنه طالب أيضا - في حملته الانتخابية عام ١٩٨٠ - بضرورة ربط التعليم بالقيم الدينية حين دعا إلي رفض تدريس نظرية النشوء والإرتقاء التي تتعارض مع ما جاء في الكتاب المقدس^(١) .

وقد أثار ريجان موجة عارمة من الجدل حين شكك في عقيدة كل من يعارض مطلبه بإجراء الإصلاح الدستوري الذي يسمح للتلاميذ بالصلاة في المدارس ناعتا معارضيهِ بالتعصب وعدم الإخلاص "كمسيحيين" . فقد حذر المرشّحون الديمقراطيون من مغبة التشكيك في إيمان كل من يعارض برنامج ريجان الانتخابي ، كما أظهرت بعض وسائل الإعلام إستيائها من هذا التوظيف للدين في الحملة الانتخابية إلي الحد الذي اعتبر فيه ريجان "أن الله جمهوري"^(٢) .

وأما بخصوص المطلب الثاني فقد أعلن ريجان رفضه إضفاء الشرعية علي عمليات الإجهاض Abortion وبصفة خاصة بعد أن دعت إحدى المنظمات الدينية ذات النفوذ - وهي منظمة الأكثرية الأخلاقية The Moral Majority إلي إصلاح دستوري يعلو علي قرار المحكمة العليا الصادر في عام ١٩٧٣ بشأن الإجهاض ، كما هدّدت بأنها ستستخدم لجان العمل السياسي PACs لتنظيم هزيمة المرشّح الذي يدافع عن حق المرأة في الإجهاض^(٣) . كما كانت قضية إباحة الإجهاض تلقي معارضة شديدة من الكنيسة الكاثوليكية وهو ما أراد ريجان أن يتحاشاه وخاصة عندما أعلن رئيس أساقفة نيويورك الكاثوليكي جون أوكونور John J.O'connor موقف الكنيسة الرسمي من هذه المسألة والتي "تسوي بين الإجهاض والقتل وتعتبر أي قانون يمنح الشرعية للإجهاض بمثابة قانون يخالف أبسط حقوق الإنسان فضلا عن مخالفته للنص المقدس "لا تقتل" . والأكثر من ذلك أن الأسقف أوكونور قد حرّض الكاثوليك علي عدم إعطاء صوته لكل من يؤيد الإجهاض عندما تسأل في دهشة "كيف يصوت كاثوليكي في وعي كامل لمرشّح يؤيد الإجهاض؟"^(٤) . وقد احتلت هذه القضية مكانة

١ - Pomper: The Election of 1980, 1981, p. 54.

٢ - راجع علي سبيل المثال :

New york Times: 31/7/1984, p. 21; 9/9/1984, pp. 24-25; 17/9/1984, p. 12.

Ball and Millard: Pressure Politics in Industrial Societies, 1986, p. 218; Pomper: The Election of 1984, 1985, p. 49.

وحول قضية الاجهاض في حملة انتخابات ١٩٩٢ وموقف كل من بوش وكلينتون من قرار المحكمة

العليا الأمريكية في ١٢/١/٢٠٠٢ باباحة الاجهاض ، انظر : الأهرام الدولي ، ١٩٩٢/٧/٨ ص ٨ .

٤ - الأخبار ٢٩/٨/١٩٨٤ ص ٢؛ الأهالي ٢٦/١٠/١٩٨٤ ص ٢؛ المختار الإسلامي، نوفمبر ١٩٨٤، ص ٢٩ ؛

Pomper : The Election of 1984, 1985, p. 49; New York Times 10/9/1984, p. 9.

بارزة في المعركة الانتخابية عامي ١٩٨٠ ، ١٩٨٤ . وقد وقف ريجان مع منع الإجهاض من منطلق ديني بحث لكسب تأييد القوى الدينية المختلفة التي تعارض إباحة الإجهاض كالجماعات البروتستانتية والأصولية والكاثوليك واليهود الملتزمين وغيرهم (١) .

وأما بخصوص المطلب الثالث فقد وعد ريجان بدعم المدارس الكنسية من أموال الضرائب. ولما كانت المدارس الدينية الكاثوليكية هي أكثر الجهات إفادة من هذا الإجراء (٢) ، فقد أراد ريجان بذلك إسترضاء الأقلية الكاثوليكية إلى أقصى حد ممكن وبصفة خاصة الدور التأثيري الذي تلعبه الكنيسة الكاثوليكية على رعاياها .

وهكذا ارتبطت القضايا الإجتماعية والدينية ، مثل الصلاة في المدارس والإجهاض ودعم المدارس الدينية والمساواة بين الرجل والمرأة ، بالقضايا الإقتصادية والسياسية ، كالضرائب والعلاقة مع الإتحاد السوفيتي والإنفاق على التسليح وأمريكا الوسطى والشرق الأوسط وغيرها . وقد أثبتت الدراسات التي أجريت على السلوك الانتخابي في الثمانينات أن عملية التصويت قد ارتبطت بالقضايا الإجتماعية والدينية أكثر من ارتباطها بالقضايا السياسية الأخرى . وقد بدا للناخب الأمريكي في انتخابات عامي ١٩٨٠ ، ١٩٨٤ أن عليه أن يختار بين سياسات ريجان المحافظة وسياسات منافسيه الليبرالية . أي أنه كان عليهم الاختيار بين برنامج ريجان الذي يدعو إلى : رفض العلمانية ، والعودة إلى القيم الدينية والتقاليد المحافظة ، ربط التعليم بالقيم الدينية ، السماح بالصلاة الإجبارية في المدارس ، دعم المدارس الدينية ؛ رفض شرعية الإجهاض ، المحافظة على الفروق بين الجنسين ورفض مطالب المنظمات التي تدعو إلى تحقيق المساواة بينهما ؛ بناء العائلة على أساس من الدين والأخلاق ؛ ثم أخيرا رفض منح الحكومة الفيدرالية أي سلطات تسمح لها بالتدخل في الحياة العائلية ، وبين برنامج مونديل وفيرارو الذي يدعو إلى : فصل الدين عن الدولة والمحافظة على الحاجز الذي أقامه جيفرسون في الدستور الأمريكي بين الدين والدولة ، إباحة الإجهاض باعتباره مسألة شخصية وحق من حقوق المرأة ، رفض فرض الصلاة في

١ - راجع بهذا الشأن :

Heard and Nelson: Presidential Selection, 1987, P. 274; Pomper: The Election of 1980, pp. 54-55; Id. : The Election of 1984, 1985, pp. 49, 174; New York Times: 25/11/1984, P.2; 5/12/1984, P. 23; 13/12/1984, p. 12; 19/12/1984, p. 16; 20/12/1984, P. 20 ; 27/12/1984, p. 14; Time: 7/1/1985, p. 40; 14/1/1985, p. 12.

٢ - أثبتت دراسات جالوب للرأي العام أن الكاثوليك أكثر مطالبة بضرورة المساعدة الفيدرالية للمدارس الإبراشية من البروتستانت . ففي أحد استطلاعات الرأي التي أجريت بهذا الشأن بلغت نسبة الكاثوليك المطالبين بدعم المدارس الدينية ٧٢٪ مقابل ٤٦٪ من البروتستانت . أنظر :

Gallup: The Gallup Poll 1972-1977, 1978, Vol. 1, pp. 52, 379.

المدارس لتعارض ذلك مع مبدأ العلمانية ؛ تأييد الحقوق المتساوية بين الجنسين ، تأييد حق الدولة في التدخل لتنظيم مسائل مثل الإجهاض والصلاة في المدارس وغيرها مما يكون له أثر في الحياة الأمريكية العامة . وفي النهاية فقد قرّر الناخب الأمريكي إعطاء صوته لريجان "المحافظ" ورفض الإتجاه "الليبرالي" الذي عبّر عنه مرشّح الحزب الديمقراطي . وقد جاءت نتيجة الإنتخابات الرئاسية عامي ١٩٨٠ ، ١٩٨٤ ترجمة دقيقة لهذا الإختيار (١) .

جورج بوش وطبيعة الحركة السياسية وخصائصها

في المجتمع الأمريكي المعاصر:

أمّا الرئيس السابق جورج بوش G. Bush فيرجع تملّقه للعامل الديني الي عام ١٩٨٧ حين عرّف نفسه - كما فعل كارتر من قبل - بأنّه مسيحي "مولود من جديد" a born again Christian (٢). وقبل يومين فقط من انتخابات الرئاسة عام ١٩٨٨ أعلن ريجان أنّ بوش - مثله - يطالب بضرورة السماح بالصلاة في المدارس ويريد أن يأتي إلي المحكمة العليا قضاة يسمحون للأطفال بأن يبدؤا يومهم في المدارس العامة بالصلاة ، ويوفّقوا بين علمانية الدستور والقيم الدينية والتقاليد الأمريكية المحافظة (٣). وفي اللحظة التي أعلن فيها عن فوزه في انتخابات الرئاسة في نوفمبر ١٩٨٨ ، أعلن بوش - في أول خطاب له بعد فوزه - أنّه كلّما كبر سنّه زاد شعوره بالجانب الروحي فسي الحياة وأنّه يشكر الله علي هذه النعمة (٤) . وقد ذهب البعض إلى أنّ الأمريكيين العرب قد أعطوا صوتهم لبوش

١ - أكّدت تحليلات السلوك السياسي وعمليات قياس التصويت الإنتخابي أنّ فوز ريجان يدين في جزء كبير منه لمطالبته بإدخال التعديلات الدستورية التي تخفّف من وطأة العلمانية وتعيد الاعتبار للقيم الأمريكية التقليدية والتقاليد الدينية ، وأنّه لذلك قد حصل علي تأييد أعلي نسبة من الأصوليين من المذاهب المختلفة . وعلي العكس فإنّ أحد أسباب فشل الحزب الديمقراطي خلال عقد الثمانينات إتجاهه الليبرالي في الوقت الذي شهدت فيه الولايات المتحدة إنباع الإتجاهات الدينية اليمينية والمحافظة . راجع بهذا الخصوص :

Abramson, Aldrich and Rohde : Change and Continuity in the 1984 Elections, 1987, p. 141; Pomper with Colleagues: The Election of 1980, 1981, pp. 51-55, 115-116; Id.: The Election of 1984, 1985, p. 66 and the tables pp. 68, 69, 172, 174.

وتجدر الإشارة الي انه عندما فاز الديمقراطيون بالرئاسة عام ١٩٩٢ واصل البابا الكاثوليكي معارضته لموقف الحزب الديمقراطي من مسألة الاجهاض . راجع الاهرام ٩٤/٦/٤ ص ٤ .

Time 21/12/1988, p. 29.

Presidential Documents 7/11/1988, p. 1409.

٤ - إذاعة صوت أميركا ، ١٩٨٨/١١/٩ ، تغطية الإنتخابات الأمريكية ، الساعة ٧ صباحا (توقيت القاهرة) . ومن المعروف أنّه نادرا ما تخلو خطابات الرؤساء الأمريكيين ، وبصفة خاصة خطابهم الأول بعد الفوز بمنصب الرئاسة ، من ذكر إسم "الله" عدة مرّات وإظهار قدر من التقوي والدور . راجع نماذج بهذا الخصوص في : روبرت بيل : الديانة المدنية في الولايات المتحدة ، ترجمة د. قصي الحسين ، مجلة الفكر العربي المعاصر ، ديسمبر ١٩٨٤ - يناير ١٩٨٥ ص ٨٤ - ٩٤ .

تسبب تدينه واقترابه من الله " (١) . وفي انتخابات ١٩٩٢ ركز بوش علي قضايا الدين والقيم الأسرية (٢) .

وهكذا ارتبطت ملامح الإتجاهات الرئاسية في الولايات المتحدة بنوع التعليم الديني الذي مارسه الرؤساء الأمريكيون ، وظهر الدين علي مسرح الحياة السياسية في أمريكا مع إيناع الإتجاهات الدينية اليمينية ، وأصبح قضية أساسية في الحملات الإنتخابية وبصفة خاصة في الثمانينات عندما قرّرت القوى اليمينية والمحافظة الخروج من عزلتها والمشاركة في الحياة السياسية كواجب مقدّس "للحيلولة دون وصول الشيوعيين والمحدّين إلي المناصب السياسية" (٣) وإلنقاذ الأمة من الإنهيار الأخلاقي الذي بات يهدّدها في ظل مبدأ العلمانية والفكر الليبرالي ، وذلك بإعادة السيطرة للأخلاق والتقاليد الدينية والقيم العائلية المحافظة (٤) . وقد نجحت هذه القوى في طرح القضايا الدينية في الحملات الإنتخابية وفي ربط السلوك الإنتخابي بالقيم الدينية والتعاليم الأخلاقية ممّا دفع المرشّحين - الجمهوري والديموقراطي- إلي تجاهل مبدأ علمانية الدولة والتطرّق إلي المسائل الدينية والتنافس في إرضاء الناخبين . ولما كان ريجان ومن بعده بوش قد أفرطوا في وعدهما للأغلبية الدينية والأخلاقية ، فقد تقرّرت نتائج الإنتخابات علي هذا الأساس : ففاز المرشّح الجمهوري بأغلبية أصوات القوى اليمينية بينما خسر المرشّح الديموقراطي الذي لم تدعمه سوي الإتجاهات الليبرالية والمعادية لظاهرة الانتعاش الديني وبصفة خاصة اليهود ، حتي أنّه لم يحصل علي الدعم الكامل من الجماعة الكاثوليكية المعروفة بولائها التقليدي للحزب الديموقراطي وعلي الرغم من محاولة مونديل إستمالتهم بترشيح فيرارو الكاثوليكية لمنصب نائب الرئيس (٥) . ويبدو أنّه لم يدرك ما سبق أن أعلنته القوى اليمينية والمحافظة من أنّها لن ترتبط في سلوكها الإنتخابي بالأحزاب أو بالأشخاص وإنّما بالسياسات ، ومن أنّها ستعطي صوتها في النهاية للمرشّح الذي يتبنّي سياسات محافظة وهو ما فعله المرشح الجمهوري (ريجان ؛ بوش) الذي أفرزه في النهاية هذا التحالف بين اليمينية الدينية والمحافظة السياسية ، وهو السمة المميّزة للحياة السياسية الأمريكية المعاصرة .

العلاقة الارتباطية بين التفضيل الحزبي والإنتماء الديني :

علي الرغم من أنّ الولايات المتحدة لم تعرف ظاهرة الأحزاب الدينية ، كما هو الحال

١ - راجع هدايت عبد النبي : الأمريكيون العرب والرئيس المنتخب ، الأهرام ١٨/١١/١٩٨٨ ص ٥ .

٢ - راجع : مجلة السياسة الدولية ، أكتوبر ١٩٩٢ ص ٢٠٤ ، الأهرام ١٧/٨/١٩٩٢ ص ٥ .

٣ - Pomper with Colleagues: The Election of 1984, 1985, p. 49.

٤ - Pomper with Colleagues : The Election of 1980, 1981, pp. 51-55.

٥ - في انتخابات ١٩٩٢ نجح كلينتون في استقطاب القوى المحافظة واعادتها الي الحزب الديموقراطي . انظر: السياسة الدولية ، أكتوبر ١٩٩٢ ص ٢٠٢ ، يناير ١٩٩٣ ص ١٢٩ . وعن تعليمه الديني و خلفيته الاجتماعية أنظر : الأهرام ، ٢٤/١١/١٩٩٢ ص ٧ . وعن اتجاهاته الدينية يمكن الإشارة إلي استغفاته للتوراة قبل اتخاذه قرار غزو هايتي (١٩٩٤) . راجع الأهرام ١٨/٩/٩٤ ص ٤ .

في أوروبا ، فإنّ الواقع التجريبي يشير إلى وجود علاقة قوية بين الانتماء الديني والانتماء الحزبي في الولايات المتحدة . وهي علاقة تقليدية نشأت مع ظهور الأحزاب الأمريكية ولا تزال قائمة - وإن كانت أقل قوة - حتى الآن .

ويمكن القول أنّه قد ساعد علي نشوء مثل هذا الارتباط بين الانتماء الديني والانتماء الحزبي في أمريكا أنّ الأحزاب قد نشأت في الولايات المتحدة نشأة واقعية ولم ينص عليها في الدستور الذي لم يتعرّض للظاهرة الحزبية من قريب أو من بعيد . لذلك فقد تحرّرت الأحزاب من الطبيعة العلمانية للدستور وعكست الطبيعة الدينية للشعب الأمريكي وارتبط التوزيع الحزبي في النهاية بالإنقسام الديني ، فارتبط مفهوم الأغلبية بالسيادة العددية للبروتستانت في حين ارتبط مفهوم الأقلية بالكاثوليكية من جهة ، كما ارتبطت الأغلبية بالحزب الجمهوري في حين ارتبطت الأقليات بالحزب الديمقراطي من جهة أخرى . وكان من نتيجة ذلك أن أصبح الحزب الجمهوري يميل إلى البروتستانتية في حين أصبح الحزب الديمقراطي يدافع عن الكتلة عقيدة أكبر الأقليات الدينية وأكثرها تأييدا له . وعلي هذا الأساس تحدّد منذ البداية ولاء الأمريكيين الحزبي ، وأصبح البروتستانت يؤيّد الحزب الجمهوري لمجرّد أنّ أسلافه قد أيّدوا هذا الحزب ، ولجرّد أنّ تأييد الحزب الديمقراطي يعني بالنسبة له دعم من يدينون بالعقيدة الكاثوليكية . وكذا كان الحال بالنسبة للكاثوليك أيضا . وهكذا ارتبط الانتماء الحزبي والسلوك الانتخابي في الماضي ارتباطا وثيقا بالتشيع الديني (١) .

والواقع أنّه كانت هناك مبررات موضوعية تفرض مثل هذا الارتباط بين التفضيل الديني religious preference والسلوك الانتخابي Voting behavior في الولايات المتحدة .

سبق وذكرنا أنّ الأغلبية البروتستانتية قد مارست الإضطهاد الديني والسياسي ضد الأقلية الكاثوليكية وسعت لفرض سيطرتها علي غيرها من الطوائف عن طريق فرض ما تملكه من قيم وأنماط للسلوك . وبطبيعة الحال فقد كان للكاثوليك كنيستهم وتقاليدهم الدينية الذاتية . وقد خشي كل فريق من هيمنة الفريق الآخر علي الحياة السياسية وفرض قيمه وتقاليده الخاصة علي المجتمع القومي في حالة انفرادهم بالسلطة . ومن هنا سعي كل فريق إلى التكتّل خلف الحزب الذي يعكس قيمه وتقاليده ، أو علي الأقل الذي لا يحاول فرض وصايته الثقافية أو الفكرية علي سائر الجماعات الدينية في أمريكا . فتكتل الكاثوليك خلف الديمقراطيين بينما ربط البروتستانت نشاطهم السياسي بالجمهوريين . بل وفي كثير من

١ - راجع : السياسة الدولية ، يناير ٩٣ ص ١٢٩ ، ١٣٠ ،

Ladd and Hadley: Transformations of the American Party System, 1975, PP. 46-47; Lipset and Raab: The Politics of Unreason, 1971, p. 444; Ladd: Where Have All the voters Gone?, 1978, p. 9 ; Pomper with Colleagues: The Election of 1980, 1981, pp. 22, 25; Id.: The Election of 1984, 1985, p. 170.

الولايات والمدن كان الإنقسام بين الديموقراطيين والجمهوريين هو في أساسه نفس الإنقسام بين الكاثوليك والبروتستانت ، أي أنه كان هناك إرتباط بين الكاثوليك والديموقراطيين من جانب وبين البروتستانت والجمهوريين من جانب آخر ^(١) . ولعل هذا يفسر لماذا تأتي ترشيحات الكاثوليك لمنصب الرئاسة في الولايات المتحدة من جانب الحزب الديموقراطي ، ولماذا يفشل هؤلاء المرشّحون الكاثوليك في الوصول إلي هذا المنصب . فالديمقراطيون يرشّحون أحد الكاثوليك للمنصب بسبب هذا الإرتباط العضوي بين الحزب والكاثوليك . أما فشل هذا المرشّح في الفوز بمنصب الرئاسة فلأنّ الأغلبية البروتستانتية لا تسمح بوصول رئيس كاثوليكي إلي البيت الأبيض وتفضّل التصويت لصالح المرشّح الآخر الذي يعتنق نفس عقيدتهم الدينية ^(٢) ، وبصفة خاصة في إطار المشاعر المعادية للكاثوليك Anti-Catholics التي لا تزال تسيطر علي الأغلبية البروتستانتية ^(٣) . وباستثناء جون كيندي John Kenne-dy ، الذي قدّم للبروتستانت الضمانات الكافية التي تجعله يقدم الولاء القومي علي الولاء البابوي ويتبع ضميره أكثر من الكنيسة ^(٤) ، فقد فشل كل مرشّح كاثوليكي آخر في الحصول

١ - كلينتون روسيت : الأحزاب والسياسة في أمريكا ، ترجمة د. محمد لبّيب شنب ، ص ١٠٨ . ومن المعروف أنّه عندما يحدث ذلك ، أي عندما تتطابق الإختلافات الحزبية مع الإختلافات الدينية ، فإنّنا نكون بصدد أحزاب دينية religious parties . قارن بهذا الخصوص :

Goodman: The Two - Party System in the United States, 1960, p. 369.

٢ - رغم موقف الأغلبية البروتستانتية الرافض لفكرة وصول كاثوليكي إلي البيت الأبيض، فقد حاول الديموقراطيون أكثر من مرة ترشيح أحد الكاثوليك لمنصب الرئاسة . وبعد هزيمة الفريد سميث الكاثوليكي الذي كان مرشّحاً ديموقراطياً للرئاسة عام ١٩٢٨ ، إعتقد الكثيرون أنّ الحزب الديموقراطي قد أدرك أنّ التعصب البروتستانتي سيحول دون وصول مرشّح كاثوليكي إلي البيت الأبيض وأنّه لذلك سيمتنع عن ترشيح كاثوليكي لهذا المنصب ، إلّا أنّ الحزب عاد في سنة ١٩٦٠ - وبإيحاء من الفاتيكان - ورشّح جون كيندي للمنصب، وإذا كان التعصب الديني قد حال دون فوز سميث عام ١٩٢٨ ، فإنّ التعاطف الديني هو الذي قاد إلي نجاح كيندي في عام ١٩٦٠ . فعلي الرغم من أنّ كيندي قد فقد عدداً من الأصوات الإنتخابية بسبب ديانته ، فقد دلت تحليلات إنتخابات سنة ١٩٦٠ علي أنّه قد حصل علي أصوات إنتخابية أكثر ممّا فقده بسبب ديانته وذلك بسبب التأثير الخالص للمسألة الكاثوليكية . وهكذا كان المتغيّر الديني هو العامل الحاسم في الحالتين . راجع التفاصيل في: البرت ساي وجون الومز ومريت باوند : أسس الحكم في أمريكا، ترجمة محمد فرج ، ١٩٨٠ ، ص ١٥٠-١٥١؛

Lees: The Political System of the United States, 1969, p. 28.

وقارن :

Goodman: The two-party sytem in the United States, 1960, p. 370.

٣ - أنظر : America : Lerner ، 1971, p. 442; Lipset and Raab: The Politics of Unreason, 1971, p. 714. as a civilization, 1957, p. 714.

Pomper: The Election of 1984, 1985, p. 171.

٤ - راجع :

علي التأييد الكامل من البروتستانت ، حتي أولئك الذين كانوا محط إعجاب الأمريكيين مثل جروفر كليفلاند ودورويلسون وغيرهما (١) .

وعلاوة علي هذا الإرتباط بين الديانة ومنصب الرئاسة ، فقد ظهر أثر الإنقسام الديني علي الواقع الحزبي في المجتمع الأمريكي في صور أخرى مختلفة منها (٢) :

(أ) أن رجال الصناعة الكاثوليك لم يستطيعوا المضي في طريق واحد مع الجمهوريين البروتستانت .

(ب) أن الزراع الذين يرجعون إلي أصل إسكندنافي لم يستطيعوا التحول من الحزب الجمهوري إلي الحزب الديمقراطي فتوقفوا في الطريق وانضموا إلي حزب ثالث .

(ج) أن الصراعات الحزبية كانت تدور غالبا حول العديد من القضايا الدينية ، وكان السلوك الإنتخابي يتحدد علي أساس موقف كل حزب من هذه القضايا . ويكفي أن نشير بهذا الخصوص إلي المعارك التي دارت حول قانون إغلاق المحال يوم الأحد a sunday closing law ، ودعم المدارس الإبراشية ، وقراءة الإنجيل في المدارس العامة ، واختيار الكاثوليك في مجالس المدارس المحلية ... وغير ذلك من المسائل التي كانت - ولا تزال - محل خلاف وعامل مواجهة بين الكاثوليك والبروتستانت ، وبالتالي بين الديمقراطيين والجمهوريين ، وهو العامل الذي تحكم - ولا يزال يتحكم - بشدة في عملية الإختيار السياسي Political choice (٣) . وقد رأينا كيف تحكم هذا العامل في السلوك الإنتخابي خلال الثمانينات ، وكيف أنه أضحي يتحكم في النتائج النهائية لانتخابات الرئاسة ويحتل مركز الصدارة في الحملات الإنتخابية للحزبين ، مما دفع أحد القادة الجمهوريين إلي الإعتراف - قبيل إنتخابات ١٩٨٤ - بأنك لن تفوز بالعديد من الأصوات برفع الضرائب والدخول في جدل مع رؤساء الأساقفة (٤) . كما اعترف أحد أعضاء الكونجرس من الجمهوريين قبيل انتخابات الكونجرس عام ١٩٨٦ بأنه إذا لم يثر الجمهوريين القضايا

١ - أشار روسيتر إلي أن السيدات العجائز في أمريكا قد أعجبن بجروفر كليفلاند ودورويلسون ولكنهن لم يستطعن حمل أنفسهن علي التصويت لصالح مرشح كاثوليكي . رغم ذلك فالثابت أن كليفلاند قد فاز في انتخابات عام ١٨٨٨ بأغلبية الأصوات علي المستوي القومي إلا أن بنيامين هاريسون - منافسه الجمهوري - حصل علي أغلبية أصوات المجمع الإنتخابي ففاز بالرئاسة ، راجع : كليبتون روسيتر : الأحزاب والسياسة في أمريكا ، ترجمة د. محمد لييب شنب ، ص ١٠٨ : الأهرام ١٩٨٨/١١/٤ ، ص ٥ : السياسة الولية ، يوليو ١٩٩٢ ص ٨٩ .

٢ - روسيتر : الأحزاب والسياسة في أمريكا ، مرجع سابق ، ص ١٠٨ .

٣ - راجع أيضا :

Silbey, Bogue and Flanigan (eds.) : The History of American Electoral Behavior, 1978, p. 255.

Pomper with Colleagues: The Election of 1984, 1985, p. 74.

- ٤

الدينية والإجتماعية - كسلاح في الحملة الإنتخابية ضد الحزب الديمقراطي الليبرالي - فإنهم قد يخسرون مقاعدهم في انتخابات ١٩٨٦* (١) . وهكذا يؤثر الدين في انتخابات الكونجرس مثلما يؤثر في انتخابات الرئاسة وتلعب الإنقسامات الدينية دورا هاما في السياسات الحزبية .

عملية الاختيار السياسي ومؤثراتها الدينية :

وإذا كان تأثير الدين في الحياة السياسية الأمريكية قد أصبح في القرن العشرين أقل قوة مما كان عليه في الماضي بفعل الحروب والأزمات التي زادت من ترابط الشعب الأمريكي فضلا عن الرخاء الإقتصادي (٢) ، فلا يزال للعقيدة الدينية أثرها في تحديد الميول

١ - Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity in the 1984 Elections, - 1987. p. 250

٢ - من المعروف أن الحروب هي احدي العوامل التي تساعد علي تحقيق الوحدة السياسية والولاء القومي بما تفرضه من تكتل كافة القوي لمواجهة الخطر الذي يهددها جميعا . ومن جانب آخر فإن الإرتفاع غير العادي في مستوى المعيشة في الولايات المتحدة يجعل من الصعب رسم خط عقائدي بين الأحزاب وذلك لأن الناخبين في البلاد التي تسود فيها درجة مقبولة من الرخاء يفرضون درجة كبيرة من الاعتدال علي نظام الحزبين ويرفضون التعصب الذي يسود عادة في المجتمعات الأقل رخاء . ومن جانب ثالث فالواقع يؤكد ارتباط السلوك الديني في علاقته بالسلوك الإنتخابي في الولايات المتحدة بالطبقة الإجتماعية : فبينما جذب الحزب الديمقراطي أصوات الناخبين من الطبقة الدنيا والوسطي الدنيا - وهم عادة من الكاثوليك - فقد دأب الناخبون البروتستانت من الطبقة العليا والوسطي العليا علي إعطاء أصواتهم للحزب الجمهوري . ولأن معظم المهاجرين الكاثوليك من الجيل الثاني والثالث - والذين أتوا من إيرلندا وإيطاليا وشرق أوروبا - قد استطاعوا تحسين مستوي معيشتهم ، فقد تحولوا بأصواتهم من الحزب الديمقراطي إلي الحزب الجمهوري الأكثر تعبيرا عن أرضاعهم الإجتماعية والإقتصادية الجديدة ، وكذا فإن اختلاف المستوي الإقتصادي والإجتماعي للبروتستانت في الشمال عنه في الجنوب الأمريكي أدّى بدوره إلي اختلاف السلوك الإنتخابي بينهما : فالبروتستانت الأغنياء خارج الجنوب يميلون إلي أن يكونوا جمهوريين في حين يعطي أغلب البروتستانت الفقراء في الجنوب أصواتهم لمرشح الحزب الديمقراطي . وهكذا تستطيع القول أن الناخبين من الطبقة العاملة والفقيرة (سواء كانوا كاثوليك أو بروتستانت جنوبيين) يميلون إلي التصويت للحزب الديمقراطي ، أما الطبقة العليا والمتوسطة (وتضم البروتستانت وبعض الكاثوليك) فتعمل إلي دعم الجمهوريين . وبصفة عامة يزيد ارتباط السلوك الإنتخابي بالدين بين الطبقة العاملة والفقيرة عنه بين الطبقة المتوسطة ، كما تزيد نسبة مشاركة الطبقة العاملة الكاثوليكية عن مثيلتها البروتستانتية . راجع حول كل ذلك : ميشيل ستيفارت : نظم الحكم الحديثة ، ترجمة أحمد كامل ، ١٩٦٢ ، ص ٢٤١ :

Macridis: Modern Political Regimes, 1986, p. 90; Goodman: The two-Party System in the United States, 1960, p. 370; Lerner: America as a civilization, 1957, p. 712; Pomper: The Election of 1984, 1985, p. 174; Abramson, Aldrich and Rohde: Change and continuity in the 1984 Elections, 1987, pp. 113, 139-140, 142, 150 and the tables pp. 136-137 and the figure, p. 155.

السياسية والسلوك الانتخابي . وعلى الرغم من أن عملية الحراك Mobility الحزبي أصبحت أكثر مرونة الآن بحيث أضحى في مقدرة الكاثوليك أن يتحول من الحزب الديمقراطي إلى الحزب الجمهوري (١) ، كما أضحى في إمكان الناخب البروتستانت أن يعطي صوته لمرشح الحزب الديمقراطي (٢) ، فإن واقع الحياة السياسية في الولايات المتحدة يؤكد أن الخيارات السياسية لا تزال تتأثر بالعامل الديني وأن المعتقدات والميول الموروثة لا تفتأ تعمل بطريقة خفية وتترك بصماتها على كثير من مظاهر النشاط السياسي المعاصر . فالناخب الكاثوليك حتى اليوم غالبا ما يفضل الحزب الديمقراطي الذي ما يزال أكثر كاثوليكية في أسلوبه وفي أعضائه . والناخب البروتستانت لا يزال يفضل الحزب الجمهوري الذي ما يزال أكثر بروتستانتية في ذكرياته وفي جاذبيته للمؤيدين (٣) . هذه حقيقة أكدتتها كافة الدراسات

١ - كما حدث في انتخابات عام ١٩٧٢ التي فاز فيها ريتشارد نيكسون ، فقد أعطي أغلب الكاثوليك أصواتهم لمرشح الحزب الجمهوري . وكما حدث في انتخابات عام ١٩٨٤ التي حصل فيها المرشح الجمهوري ريجان علي ٥٥٪ من أصوات الكاثوليك بينما حصل المرشح الديمقراطي مونديل علي ٤٤٪ فقط من أصواتهم . بل وقد أشارت تحليلات السلوك الانتخابي عام ١٩٨٤ إلي أن مونديل قد خسر حتي أصوات الكاثوليك البيض من الطبقة العاملة White Working-Class Catholics والذين عرفوا تقليديا بدعم الحزب الديمقراطي . راجع بخصوص ذلك :

Gallup: The Gallup Poll 1972-1977, 1978, Vol. 1, p. 77; Abramson, Aldrich and Rohde: op.cit., pp. 141-142 and the table, p. 137.

٢ - كما حدث في انتخابات عام ١٩٦٤ التي تحول فيها البروتستانت إلي الحزب الديمقراطي وأعطى أغلبهم صوته لجونسون Johnson. وكما حدث في انتخابات عام ١٩٧٦ التي فاز فيها جيمي كارتر والذي أعطاه البروتستانت غالبية أصواتهم. فقد أوضحت تحليلات الكشوف الانتخابية لعام ١٩٧٦ أن كارتر قد حصل علي أعلى نسبة حصل عليها مرشح ديمقراطي من أصوات البروتستانت في الوقت الذي انخفضت فيه نسبة أصوات الكاثوليك التي أبدته عن معدنها الطبيعي في تأييد مرشح الحزب الديمقراطي. وقد عوّضته أصوات البروتستانت عن هذا التثني في أصوات الكاثوليك. راجع بخصوص ذلك: البرت ساي وجون الومز ومريت باوند : أسس الحكم في أمريكا ، مرجع سابق ، ص ١٥١ :

Gallup: The Gallup Poll 1972-1977, 1978, Vol. 2, pp. 876, 910, 1160, 1161; Ladd: Where Have All the Voters Gone?, 1978, p. 9; Abramson, Aldrich and Rohde : op. cit., p. 154.

٣ - كلينتون روسيتر : الأحزاب والسياسة في أمريكا ، مرجع سابق ، ص ١٠٨ - ١٠٩ ، وقارن نتائج إستطلاعات الرأي التي أجراها جالوب عام ١٩٧٥ علي الرأي العام الأمريكي والتي أثبتت أن ٢٧٪ فقط من البروتستانت الذين استطلع رأيهم قد اعتبروا أنفسهم جمهوريين في حين اعتبر ٤٢٪ منهم أنفسهم ديمقراطيين . وعلي الجانب الآخر فبينما اعتبر ٥٣٪ من الكاثوليك أنفسهم ديمقراطيين فقد اعتبر ١٥٪ منهم أنفسهم جمهوريين . وقد اعتبر ٢٠٪ من البروتستانت و ٢٢٪ من الكاثوليك أنفسهم مستقلين . أنظر :

Gallup: The Gallup Poll 1972-1977, 1978, Vol. 1, pp. 452-453, 604; Vol 2, pp. 783, 896, 1173-1174.

والتحليلات التي تناولت السلوك الانتخابي لكلا الطائفتين علي الأقل خلال النصف الأخير من القرن العشرين والتي أثبتت موالاة الكاثوليك للديموقراطيين ودعم البروتستانت للجمهوريين^(١) . بل ويفوق أثر الإنتماء الديني في السلوك السياسي للأمريكيين الأثر الذي يحدثه الإنتماء العنصري . وعلي سبيل المثال فقد أظهرت بعض الدراسات أن الألمان الذين يعيشون في الولايات المتحدة يختلف سلوكهم الانتخابي باختلاف مذهبهم الديني . فالألمان اللوثيريون Lutheran غالبا ما يتصرفون بشكل مختلف عن أبناء عموماتهم من الكاثوليك . مثال ذلك ما حدث في انتخابات عام ١٩٢٨ حين أيد الكاثوليك الألمان في ولاية مينوسوتا Minnesota ألفريد سميث Al Smith - الكاثوليكي الذي كان مرشحا للرئاسة من قبل الحزب الديموقراطي - في حين تخلى عنه البروتستانت الألمان في نفس الولاية . وهو ما تكرّر في انتخابات عام ١٩٦٠ حين صوت الكاثوليك من أصل ألماني في الولاية ذاتها لصالح الحزب الديموقراطي فجاء رد فعل البروتستانت من أصل ألماني بالتصويت لصالح المرشح الجمهوري وذلك لعدم رغبتهم في فوز كيندي بالرئاسة . وفي ولاية ويسكونسن Wisconsin المجاورة - بشمال الوسط الأمريكي - يختلف الإختيار السياسي للأمريكيين الكاثوليك من أصل ألماني عن الإختيار السياسي للأمريكيين البروتستانت من أصل ألماني أيضا^(٢) . وهكذا صار أتباع المذهبين دائما في اتجاهين متضادين رغم وحدة الأصل العنصري التي تجمع بينهما .

التعدّد الديني ونتائجه علي عملية المشاركة السياسية :

الحقيقة أنّ النظرة المخصّصة للمجتمع الأمريكي تظهره في صورة مجموعات من الأقليات الإثنية والدينية^(٣) . فالأمريكي دائما يعرف نفسه بأنّه أمريكي كاثوليكي من أصل

١ - راجع علي سبيل المثال :

Pomper : op. cit., 1981, p. 115 and the table, p. 116; Id. : op. cit., 1985, pp. 66, 167, 168; Ladd and Hadley: op. cit, PP. 46-47; Abramson, Aldrich and Rohde: op. cit., pp. 137, 141, 152 and the figure p. 153; Time: 2/5/1988, p.8.

٢ - راجع التفاصيل والمصادر في :

Sibey, Bogue and Flanigan (eds.) : The History of American Electoral Behavior, 1978, pp. 43, 110, 128

وراجع البحوث التي أجريت علي عينة تتضمّن أمريكيين من أصل ألماني كاثوليك ولوثيريين والتي أظهرت بعض الفروق بينهم في السلوك السياسي والترتّب علي الإختلاف المذهبي بينهما وذلك علي الرغم من وحدة الأصل العنصري ، نفس المرجع ، ص ٢٠٤ - ٢٢٦.

٣ - أنظر في ذلك : د. حامد ربيع : الدعاية الصهيونية ، ١٩٧٥ ، ص ١٣٤ :

Lerner: America As a Civilization, 1957, pp. 501-511; Kennedy : A Nation of Immigrants, 1964, pp. 1-3, 84-85; Jones: American Immigration, 1960, pp. 39-63; Pomper: op. cit., 1985. p. 48.

إيرلندي أو إيطالي أو فرنسي ، أو يعرف نفسه بأنه أمريكي بروتستانت من أصل انجليزي أو ألماني .. وهكذا . فالعامل الديني والعامل الإثني كلاهما من مقومات الهوية الأمريكية وكلاهما يلعب دوره في التأثير علي السلوك السياسي . هذه سمة يتسم بها كل مجتمع تتعدد فيه الأقليات الدينية والإثنية (١) . والمواطن الأمريكي هو أولاً وقبل كل شيء عضو في إحدى الجماعات الدينية أو الإثنية . وسلوكه واختياره السياسي لا بد وأن يعكس في النهاية القيم والمطالب المستقاة من هذه العضوية . ولذلك فهو حين يتوجه إلي صندوق الانتخاب فإن اختياره يتحدد علي أساس هذا الانتماء الديني أو الإثني أكثر مما يتحدد علي أساس الانتماء الطبقي أو الحزبي أو المهني أو غيره . وبعبارة أخرى فإنه يشارك في الحياة السياسية لا بصفته مواطناً أمريكياً علمانياً وإنما بصفته بروتستانتياً أو كاثوليكياً أو يهودياً أو مسلماً - علي نحو ما سنري عند دراسة الجماعات الدينية المختلفة (٢) . ولذلك فبالنسبة له فإنه ليس ثمة فرق جوهري في الواقع بين مبادئ وبرامج الحزبين الجمهوري والديموقراطي . بل ولا يختلف عندئذ كثيراً مرشح الجمهوريين عن مرشح الديمقراطيين لرئاسة الجمهورية (٣) ، وكل ما يعنيه من هذه العملية مدي تفهم هذا المرشح أو ذاك لمطالبه ومدي تعبيره عن مصالحه ومصالح الجماعة التي ينتمي إليها . وبطبيعة الحال فإن المرشح المثالي - بالنسبة له - من

١ - حول الارتباط بين المشاركة السياسية والتفضيل الديني في الدول التي تتعدد فيها الأقليات الدينية بصفة عامة أنظر : د. معتز سيد عبدالله : الإتجاهات التنصيرية ، عالم المعرفة ، مايو ١٩٨٩ ، ص ٣٤-٣٥

Macridis: Modern Politcal Regimes, 1986, p. 89; Merton: Social Theory and Social Structure, 1968, p. 83; The New Encyclopaedia Britannica, 1985, Vol. 26, p. 544.

٢ - لعل هذا يفسر ما أثبتته تحليلات السلوك الانتخابي من أن غير المنتمين إلي أي دين هم أقل الأمريكيين مشاركة في الحياة السياسية . وهؤلاء يبلغ آخر تعداد لهم - وفقاً لتقديرات جالوب سنة ١٩٨١ ومكتب الإحصاء الأمريكي سنة ١٩٨٦ - ٨٪ من مجموع الشعب الأمريكي ، راجع :

Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity in the 1984 Elections, 1987, p. 113; Gallup : The Gallup Poll 1982, 1983, p. 37; U.S. Department of Commerce: Statistical Abstract of the United States, 1988, table No. 75, p. 52.

٣ - قبيل إنتخابات الرئاسة الأمريكية التي أجريت في نوفمبر ١٩٨٨ عبر أحد الفنانين الأمريكيين عن هذا المعنى بإصداره كتيب يحمل أولهما عنوان "حكمة بوش" بينما يحمل الثاني عنوان "حكمة بوكاكيس" - وهما المرشحان الجمهوري والديموقراطي للرئاسة في هذه الانتخابات . وعلي الرغم من أن صفحات كلا الكتابين كانت بيضاء تماماً ولم يكتب في أي منهما كلمة واحدة ، فقد كان الإقبال علي شرائهما كبيراً . وقد كان هذا الإقبال في الواقع تعبيراً عن إعجاب الأمريكيين بحكمة هذا الفنان نفسه والذي أراد أن يقول ما يعتقد الأمريكيون جميعاً من أنه لا فرق بين كلا المرشحين لمنصب الرئاسة وأنه لا حكمة علي الإطلاق لدي أي منهما ، ومن ثم فإن السلوك الانتخابي لا بد وأن يرتكز علي عوامل أخرى . راجع بهذا الشأن : الأهرام ١٩٨٨/١١/٣ ص ٥ .

كان ينتمي إلى نفس الجماعة الدينية أو الإثنية ، أو علي الأقل من كان وثيق الصلة بها أو من كانت سياساته لا تتجاهل حقوقها ومطالبها . لذلك فإن الناخب الأمريكي يجب أن يكون علي وعي كامل بأمرين قبل أن يدلي بصوته في الانتخابات : الخلفية الدينية - الإثنية للمرشح ثم برنامجه الانتخابي أو سياساته المعلنة من خلال الحملة الانتخابية . وقد أثبتت الدراسات التي أجريت علي السلوك الانتخابي في الولايات المتحدة وجود هذا الوعي السياسي الديني - الإثني وتحكمه في الإختيارات السياسية للناخب الأمريكي (١) . كما أثبتت نتائج الانتخابات الأمريكية (١٩٨٨) أن الإختيار السياسي للناخب الأمريكي يركز أساسا علي السياسات والوعود الشخصية أكثر من ارتكازه علي الإلتناء الحزبي للمرشح . ففي الوقت الذي فاز فيه ريجان بمنصب الرئاسة لمدتين متتاليتين ، كان حزبه الجمهوري قد تدهور مركزه في الكونجرس الذي أصبح يسيطر عليه الديمقراطيون (٢) . ولو كان اختيار ريجان مؤسسا علي الإعترافات الحزبية لهيمن حزبه الجمهوري في نفس الوقت علي الكونجرس الأمريكي ، ولكنه في الواقع - وكما أسلفنا - إختيار مؤسس علي اعتبارات دينية ترتبط بوعوده بانتهاج سياسات محافظة إتفقت عليها كل الجماعات الدينية - باستثناء اليهود - وهو ما ضمن له الفوز إذ تكتلت خلفه كافة القوى الدينية اليمينية والمحافظة سواء كانت بروتستانتية جمهورية الولاء أو كاثوليكية ديموقراطية الولاء (٣) .

كل ذلك يؤكد ما سبق وذكرناه من أن دعم الجماعات الدينية والإثنية لأحد الأحزاب أو لأحد المرشحين دون الآخر يتوقف علي قدرة هذا الحزب أو المرشح علي التعبير عن مصالح هذه الجماعات ، مع الأخذ في الاعتبار أولوية أثر الإلتناء الديني علي الإلتناء العنصري أو الأصل القومي في هذا الشأن ، كما أوضحنا بالنسبة للأمريكيين من أصل ألماني ، وكما هو واضح بالنسبة للأمريكيين اليهود من أصول مختلفة (٤) . فليس الإلتناء الحزبي والسلوك

١ - يعتبر "كيللي" من أهم الكتاب الذين عتوا بدراسة هذه المسألة ، وله العديد من المؤلفات التي أثبت من خلالها أن التاريخ الأمريكي بطوله يؤكد حقيقة أن المتغير الديني كان دائما من العوامل المؤثرة في الإختيار السياسي . راجع علي سبيل المثال :

Kelley: The Cultural Pattern in American Politics, 1979, pp. 4-5, 70-79, 101-104, 217-220 .

٢ - حول مركز الحزبين الجمهوري والديموقراطي في الكونجرس الأمريكي في الثمانينات راجع : Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity in the 1984 Elections, 1987, pp. 5,72, 233.

٣ - حصل ريجان في انتخابات عام ١٩٨٤ علي ٧٠٪ من أصوات البروتستانت البيض وعلي ٥٥٪ من أصوات الكاثوليك ، أنظر حول ذلك ::

Ibid., p. 141 and the table p. 137.

٤ - هذه هي النتيجة التي تؤكدتها إستطلاعات الرأي التي قام بها جالوب خلال المدة من ١٩٧٢ إلي ١٩٧٦ . أنظر :

السياسي للناخب الأمريكي سوى تعبير سياسي عن القيم التي يستقيها من عضويته في جماعة دينية وإثنية معينة ، وعلى المستوى الجماعي فإن هذه القيم هي التي تحدّد مواقف الناخبين والإطار المرجعي الذي يحكم عملية الاختيار السياسي أو السلوك الانتخابي لأن الفرد - في ضوء النظرة الاجتماعية الشاملة - يرتبط سلوكه السياسي وقراره الانتخابي بالإطار الاجتماعي الذي ينتمي إليه . وقد أثبتت الدراسات التجريبية في مجال السلوك السياسي أن الفرد يفكر سياسيا كما هو كائن إجتماعيا وأن السمات الاجتماعية تحدّد تفضيلاته السياسية: "A person thinks, politically, as he is socially. Social characteristics determine political preference" (١) . ولعل متابعة اتجاهات التصويت عند اليهود تقدّم نموذجاً واضحاً بهذا الخصوص .

إرتباط التفضيل السياسي والسلوك الانتخابي بالانتماء الديني عند اليهود :

إن ولاء الجماعة اليهودية الأول موجّه مباشرة وصراحة إلى الدولة العبرية ، وهو ولاء مقدّم على الولاء سواء للمجتمعات القومية التي نزحوا منها في أوروبا ، أو للمجتمع الأمريكي الذي هاجروا إليه . وكذا فإن التفضيل الحزبي والسلوك الانتخابي لليهود يرتبط تماما بالانتماء الديني (٢) . فهم دائماً مع الحزب الذي يعبر عن مصالحهم ويتبنّى مطالبهم . وهم على استعداد دائماً للتحوّل من حزب إلى آخر إذا بدا هذا الأخير أكثر تفهماً لمطالبهم أو إذا أفرط في وعوده الانتخابية لهم . دليل ذلك أن اليهود قد عرفوا على طول تاريخ السلوك الانتخابي الأمريكي بتأييدهم للحزب الديمقراطي وبأصواتهم المالية للديموقراطيين وبأنهم مع الكاثوليك يشكلون تقليدياً أكبر كتلة مناصرة للحزب الديمقراطي (٣) . رغم ذلك فقد

Gallup : The Gallup Poll 1972-1977, 1978, Vol. 2, p. 885.

وحول تأثير العوامل الدينية والإثنية على السلوك السياسي في الولايات المتحدة في الفترة الأخيرة أنظر أيضا :

Time 18/4/1988, p. 22.

١ - حول مناهج دراسة السلوك الانتخابي بصفة عامة والمنهج الاجتماعي بصفة خاصة راجع : Abramson, Aldrich and Rohde: op. cit., pp. 93, 133.

٢ - راجع :

Goodman : The two-Party System in the United States, 1960, p. 370; Brownfeld: Jews in American Politics, in: Middle East International, July 1975, p. 28.

٣ - د. أحمد حامد الأفندي : النظم الحكومية المقارنة ، ١٩٧٢ ، ص ٩٥ ؛ ساي والومز وباوند : أسس الحكم في أمريكا ، ترجمة محمد فرج ، ١٩٨٠ ، ص ١٥١ :

Gallup: op.cit., 1978, Vol. 1, p. 453; Pomper: op. cit., 1981, p. 115 and the table p. 116; Id.: op. cit., 1985, p. 66 and the table p. 68; Ladd: op. cit., p.9; Ladd and Hadley: op.cit., pp. 60-63; Abramson, Aldrich and Rohde: op. cit., p. 141; Time 2/5/1988, p.8.

وانظر : السياسة الدولية ، أكتوبر ١٩٩٢ ص ٢٠٣ .

شهدت العديد من انتخابات الرئاسة إنحياز اليهود الحزب الجمهوري لاعتبارات دينية بحتة (١)، كما حدث في الانتخابات التي أجريت أعوام ١٩٠٤ : ١٩٠٨ : ١٩١٢ : ١٩٢٠ : ١٩٢٤ ؛ ١٩٢٨ (٢) . وكما حدث في انتخابات ١٩٨٠ حين تحول بعض اليهود عن كارتر الديمقراطي إلي منافسه الجمهوري ريجان (٣) . وكما حدث في انتخابات ١٩٨٨ عندما أعطي اليهود معظم أصواتهم للمرشح الجمهوري جورج بوش ودعموا حملته الانتخابية ، وقد كان هذا التحول أحد أسباب تفوق بوش علي منافسه دوكاكيس في استطلاعات الرأي التي أجريت قبيل الانتخابات ثم في النتائج النهائية (٤) .

والخلاصة إنه في ظل الانفصال الديني والعنصري الذي تعاني منه الولايات المتحدة يرتبط التفضيل الحزبي والسلوك الانتخابي إلي حد كبير بالإنتماء الديني .

المشاركة السياسية للجماعات الدينية في المجتمع الأمريكي :

تشارك الجماعات الدينية المنظمة في الولايات المتحدة في الحياة السياسية بحجم

١ - حول علاقة المشاركة السياسية بالإنتماء الديني عند اليهود في الولايات المتحدة انظر : د. حامد ربيع : الدعاية الصهيونية ، ١٩٧٥ ، ص ١٢٨ - ١٢٩ ؛

Brownfeld: Jews in American Politics, Middle East International, July 1975, p. 28.

٢ - في انتخابات عام ١٩٢٨ علي سبيل المثال أعطي ٧٨٪ من الناخبين اليهود صوتهم لمرشح الحزب الجمهوري . راجع :

Ladd and Hadley: op. cit. p.61 and the table p. 62; Lane: Political Life; 1961,p. 242.

٣ - Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity in the 1984 Elections, - ٣ 1987, p. 152, and the figure, p. 153.

٤ - كان تأييد اليهود في بداية الحملات الانتخابية لدوكاكيس الديمقراطي بسبب اتجاهه العلماني وتأكيد علي ضرورة المحافظة علي الحاجز الذي أقامه الدستور بين الكنيسة والدولة ، وهو ما يعني بالنسبة لليهود ضمان اندماجهم في المجتمع الأمريكي المسيحي وخشية أن يردّد بوش الجمهوري المحافظ نفس التصريحات التي رددّها سلفه ريجان والتي يربط فيها بين الدين والسياسة ويدعو إلي فرض الصلوات في المدارس وغير ذلك من مبادئ أصولية يرفضها اليهود ويرون فيها تهديداً لوجودهم وإنذاراً بما يمكن أن يتعرضوا له من إضطهاد في مجتمع مسيحي متدين . رغم ذلك فقد أكدت إستطلاعات الرأي العام أن اليهود قد حولوا دعمهم قبل ثلاثة أسابيع من الانتخابات الأمريكية عام (١٩٨٨) إلي الحزب الجمهوري . ويرجع هذا في الواقع إلي أمرين : الأول - دخول السود بزعامة القس جاكسون كقوة مؤثرة في الحزب الديمقراطي وخشية الضغوط التي يمكن أن يمارسها السود في حالة فوز المرشح الديمقراطي دوكاكيس لدعم حقوق الفلسطينيين والحد من الإنسحاق الكامل وراء المطالب اليهودية . والثاني - تفوق بوش علي دوكاكيس في وعده لليهود بخصوص دعم موقفهم في الشرق الأوسط وعدم الإعتراف بحقوق الفلسطينيين . لذلك فقد ترك اليهود "بيتهم القديم" وانتقلوا إلي تأييد الحزب الجمهوري . وعندما تفوق كلينتون علي بوش في تأييد إسرائيل خلال الحملة الانتخابية عام ١٩٩٢ عاد اليهود إلي بيتهم القديم وانتخبوا مرشح الحزب الديمقراطي .

يتناسب عكسيا مع حجمها الفعلي من حيث عدد المنتمين إليها (١) . فالملاحظة أن اليهود - الذين لا يتجاوز تعدادهم في الولايات المتحدة ٥.٥ مليون نسمة أي ما يعادل ٢٪ فقط من مجموع الشعب الأمريكي (٢) - هم أكثر الجماعات الدينية المنظمة مشاركة في الحياة السياسية وتأثيرا فيها . تأتي بعدهم الجماعة الكاثوليكية التي يبلغ تعدادها حوالي ٢٧٪ من

١ - في أوائل عام ١٩٨٨ بلغ عدد سكان الولايات المتحدة ٢٤٤ مليوناً و ٤٢٧ ألف و ٢٨ نسمة بزيادة قدرها ٢.٢ مليون نسمة عن عام ١٩٨٧ وبزيادة قدرها حوالي ١٠.٤ مليون نسمة عن عام ١٩٨٤ (٢٣٤ مليون نسمة) . وفي الأربعينات كانت النسب المئوية لحجم الجماعات الدينية الثلاث التي تتضمنها الدراسات والإحصاءات الرسمية كالتالي : البروتستانت ٦٩٪ من مجموع السكان والكاثوليك ٢٠٪ ؛ اليهود ٥٪ . وفي السبعينات ذكر جالوب النسب التالية : البروتستانت ٦١٪ ؛ الكاثوليك ٢٧٪ ؛ اليهود ٢٪ . وفي عام ١٩٨١ ذكر جالوب أيضا أن نسب الجماعات الدينية الثلاث كالتالي : البروتستانت ٥٩٪ ؛ الكاثوليك ٢٨٪ ؛ اليهود ٢٪ . وفي عام ١٩٨٦ بلغت هذه النسب - وفقا لآخر كتاب سنوي أصدره مكتب الإحصاء الأمريكي لعام ١٩٨٨ - كالتالي : البروتستانت ٥٩٪ ؛ الكاثوليك ٢٧٪ ؛ اليهود ٢٪ . وبمقارنة نسب الجماعات الثلاث عام ١٩٨٦ (وفقا لتقديرات مكتب الإحصاء) بنسبها عام ١٩٤٧ (وفقا لتقديرات جالوب) ينتج الآتي : البروتستانت : - ١٠٪ ، الكاثوليك + ٧٪ ، اليهود - ٣٪ . ومن الملاحظ أن هذه الإحصاءات لا تشير إلى الجماعة الإسلامية - رغم أن تعدادها يقترب من تعداد الجماعة اليهودية - ولكنها تضعها مع الجماعات الأخرى تحت بند "آخريين" Others . وتبلغ نسبة هذه الجماعات مجتمعة (وفقا لتقديرات مكتب الإحصاء) في عام ١٩٨٦ حوالي ٤٪ بينما كانت نسبة هذه الجماعات عام ١٩٥٧ (وفقا لنفس المصدر) ٨٪ أي بزيادة ٣٪ . أما أولئك الذين ليس لهم أي تفضيل ديني no religious preference فكانت نسبتهم عام ١٩٥٧ تبلغ ٣٪ . أما في عام ١٩٨٦ فقد بلغت نسبتهم ٨٪ ، أي بزيادة قدرها ٥٪ . ونخلص من كل ذلك إلى أنه بينما تعداد الجماعة البروتستانتية والجماعة اليهودية في تناقص مستمر ، فإن تعداد الجماعة الكاثوليكية والجماعات الأخرى - بما فيها الجماعة الإسلامية - والجماعات التي لا دين لها في تزايد مستمر ، راجع التفاصيل والمصادر والجدول في :

Gallup: The Gallup Poll 1972-1977, 1978, Vol.1, p. 393, Vol.2, p. 641; Id.: The Gallup Poll 1982, 1983, p. 37; Statistical Abstract of the United States, 1988, table No. 75. p. 52.

وانظر كذلك : أختيار اليوم ٢٤/١١/١٩٨٤ ص ٧ : الأهرام ١٢/٣٠/١٩٨٨ ص ٤ .

٢ - تختلف الإحصاءات في تقدير تعداد اليهود في الولايات المتحدة . وتراوح هذه التقديرات بين ٦-٥ مليون نسمة أو ٢٪ - ٣٪ من الشعب الأمريكي - راجع حول ذلك :

Ladd and Hadley: Transformations of the American Party System, 1975, p. 60; The Gallup Poll, 1978, Vol. 1, p. 393, Vol 2, p. 641; The Gallup Poll, 1983, p. 37; Statistical Abstract of the U.S., 1988, p. 52, 55.

وراجع أيضا : نادية حسن سالم : الصورة القومية للشخصية العربية ، رسالة دكتوراه ، ١٩٧٦ ، ص ٣٨١ ؛ نادية حسن سالم : دراسة تحليلية للدعاية الصهيونية في الولايات المتحدة ، رسالة ماجستير ، ص ٧٣ ، وقد وردت نفس الأرقام في المصادر الجماهيرية التالية : الوفد ١٩/٤/١٩٨٤ ص ١٠ ، أخبار اليوم ٢٧/٢/١٩٨٨ ص ٦ ؛ إذاعة صوت أميركا : ١٨/٧/١٩٨٦ ، برنامج عن الأديان في الولايات المتحدة ٧.١٥ مساء (توقيت القاهرة) .

مجموع الشعب الأمريكي . أما الأغلبية البروتستانتية (٥٩٪) فتأتي في المرتبة الثالثة من حيث حجم مشاركتها في الحياة السياسية (١) . ثم أخيرا تأتي الجماعة الإسلامية (٢) . وسوف نتناول فيما يلي بعض مظاهر مشاركة هذه الجماعات في النشاط السياسي بحسب حجم مشاركتها الفعلية في الحياة السياسية .



١ - راجع :

Lane: Political Life, 1961, p. 245; Abramson, Aldrich and Rohde: op. cit., pp. 112-113.

٢ - لا تشكل الجماعة الإسلامية في الولايات المتحدة إحدى الجماعات الدينية المنظمة المحركة للصراع السياسي داخل المجتمع الأمريكي حتى هذه اللحظة . ونحن إذ نفرّد لها مبحثاً مستقلاً في هذا الفصل نهدف إلى إبراز الكم الإسلامي في الولايات المتحدة وإمكانات تحوّلها إلى قوة ضاغطة مؤثرة في عملية صنع القرار السياسي . قارن :

The New Encyclopaedia Britannica, 1985, Vol. 26, p. 544.

المبحث الثاني

الجماعة اليهودية واستغلال الإطار العام للحركة السياسية في الواقع الأمريكي

الوظيفة السياسية للجماعة اليهودية في الولايات المتحدة :

من الملاحظ أنَّ الجماعة اليهودية ، وإنَّ كانت أقلَّ الجماعات الدينية الثلاث الكبرى حجماً ، فإنَّها أكثرها مشاركة في الحياة السياسية وتأثيراً فيها ، والواقع أنَّ هذا الدور الخطير الذي تلعبه الأقلية اليهودية (٢٪) في الولايات المتحدة ليس تقليدياً ، ولكنَّه مرتبط بصورة عامة بظهور الصهيونية العالمية وبصفة خاصة بفترة ما بعد الحرب العالمية الثانية وخلق دولة إسرائيل وحرب ١٩٦٧ . أما قبل ذلك فقد كانت الجماعة اليهودية في الولايات المتحدة جماعة غير سياسية non-political group تعيش في عزلة وتعاني من الإضطهاد وتوصف بأحط الصفات وأبشعها وتحمل وزر قتل السيد المسيح (١) . وعندما ظهرت الحركة الصهيونية وأعلنت عن هدفها لإقامة وطن قومي لليهود في فلسطين ، بدأ تحوُّل اليهود إلى جماعة تهتم بهدف سياسي مشترك وتسعى إلى تحقيقه ، وبدأت تنظر إلى ذاتها كجزء لا يتجزأ من الشعب اليهودي الواحد الذي يجب أن يسعى كل المنتمين إليه لضمان خلق دولته القومية ودعمها باستمرار . وقد نجح يهود أمريكا - مثلما نجح يهود أوروبا- في الضغط على الحكومات الغربية لتحقيق حلم اليهود في إقامة دولة خاصة بهم في فلسطين . وما أن تحقَّق ذلك حتي بدأت سلسلة من المواجهات والحروب بين الدولة العبرية الوليدة وجيرانها . وبدأ لليهود أنَّه بدون الدعم الغربي - السياسي والإقتصادي والعسكري - الكامل لدولتهم فإنَّ الإستئصال والفناء هو النتيجة المحتومة لأي مواجهة مع العالم العربي ، وأنَّ توقُّف هذا الدعم يوماً واحداً معناه "دق مسمار" في نعش الدولة العبرية . حينئذ تحوَّلت الجماعة اليهودية في الولايات المتحدة إلى أكثر الجماعات الدينية ممارسة للسياسة وتأثيراً فيها The most politicized group ، إذ أصبحت هذه الممارسة بالنسبة لها مسألة "حياة أو موت" : حياتها وحياة إسرائيل ، أو موتها وفناء دولة إسرائيل . وهكذا فإنَّ الهدف النهائي من كل مشاركة اليهود في الحياة السياسية الأمريكية لا يدعو أن يكون منع اضطهاد اليهود في أميركا من جانب ، ومنع وقف الدعم الأمريكي للدولة العبرية من جانب آخر . ولعل هذا يفسِّر بقاء الأقلية اليهودية في الولايات المتحدة رغم قيام دولة إسرائيل وعدم هجرة

١ - حول وضع اليهود في الولايات المتحدة حتي نهاية القرن التاسع عشر راجع التفاصيل والمصادر في : د. حامد ربيع : مقدمة في العلوم السلوكية ، ١٩٧٢ ، ص ١٨٢-١٨٤ ؛

Earl: Religious Conflict in America, 1964, p. 3; McDonagh and Eugene: Ethnic Relations in the United States, 1953, p. 15.

اليهود الأمريكيين إليها رغم ما يبذله اليهود من جهود لتشجيع هجرة يهود العالم إلى إسرائيل^(١) .

وإذا كان هذا هو الهدف من المشاركة السياسية للجماعة اليهودية ، فما هي الأدوات والأساليب التي لجأ إليها اليهود والتي جعلت منهم أكبر جماعة ضغط دينية في الولايات المتحدة وأكثرها تأثيراً في الحياة السياسية ؟

الجماعة اليهودية واستقلال طبيعة المجتمع الأمريكي وخصائصه :

إنَّ النظرة المحصّنة والتأمل الدقيق في استراتيجية التعامل اليهودي مع المجتمع الأمريكي يؤكّدان أنَّ اليهود قد أدركوا منذ البداية طبيعة وخصائص المجتمع الأمريكي الذي سيمارسون فيه نشاطهم السياسي . فبدأ لهم أنَّهم لن يستطيعوا ممارسة التأثير المطلوب اعتماداً على نفوذهم العددي - وقد فشلت الأقلية الزنجية Negro ، والتي يزيد تعدادها عن أربعة أمثال تعداد الأقلية اليهودية، في الحصول على كل حقوقها المدنية ، التي لن تكلف الأمريكيين شيئاً، حتي الآن^(٢). ثم بدأ لليهود أنَّ الخبرة الأمريكية تدعو الأمريكيين للتعاطف

١ - رغم قيام دولة لليهود في فلسطين فإنَّ هجرة يهود العالم إليها لا تساعد علي بقائها ، بل علي العكس قد تعجل بفنائها وفناء كل اليهود معها . إنَّ يهود العالم جميعاً - والذي لا يصل تعدادهم (١٢ مليون) إلي تعداد سكان محافظة القاهرة وحدها - لا يمكنهم الحياة في دولة محاطة بالأعداء من كل جانب بدون الدعم الدائم من الدول المسيحية الغربية. وفي حالة هجرة جميع اليهود إلي فلسطين ، فإنَّ الدعم الغربي سوف يتوقف - علي الأقل تدريجياً - عندما ينعدم الضغط الصهيوني وعندما تشعر الشعوب الغربية بهذا العبء الضخم الذي كانت تتحمله بسبب حفنة من اليهود يعيشون في أرض غيرهم. لذلك فإنَّ الإبقاء علي الجاليات اليهودية في الدول الغربية يدعم موقف إسرائيل أكثر من هجرتهم إليها ، إذ أنَّ تمتّعهم بجنسيات الدول الغربية يمنحهم فرصة ممارسة الضغط علي الحكومات الغربية بصفتهم مواطنين غربيين وليسوا أجانب ، كما يحافظ عليهم كمصدر مباشر للدعم المالي الضخم الذي يحتاجه بقاء دولتهم ، فضلاً عن الدعم السياسي والدبلوماسي والعسكري الذي تحصل عليه إسرائيل بمساعدة اللوبي اليهودي الغربي . في هذا الإطار يمكن تفسير إحتفاظ إسرائيل بثلاثة أرباع اليهود (٩ مليون) خارج حدودها وبصفة خاصة في أوروبا وأمريكا التي تستأثر وحدها بضعف ، كان إسرائيل (٣٥ مليون) من اليهود . هذا في الوقت الذي تحرص فيه إسرائيل علي تهجير يهود الفلاشا من إثيوبيا أو اليهود السوفيت أو الرومانيين أو غيرهم من الأقليات اليهودية التي لا تشارك في عملية دعم إسرائيل والتي ليس لها دور في عملية صنع القرار السياسي في المجتمعات القومية التي تعيش فيها .

٢ - في أوائل الثمانينات بلغ عدد الزنوج في الولايات المتحدة حوالي ٢٦ مليون نسمة ، أي ما يعادل حوالي ٩٪ من مجموع الشعب الأمريكي حينئذ (٢٣٤ مليون) ، في الوقت الذي لم يكن تعداد اليهود فيه يزيد عن ٢٪ من الشعب الأمريكي ، مع الأخذ في الإعتبار التزايد المستمر في تعداد الزنوج والإنخفاض المستمر في تعداد اليهود . فلم يكن تعداد الزنوج في أوائل الستينات يزيد عن ١٩ مليون نسمة . أي أنَّهم قد تزايدوا بمقدار ٧ مليون نسمة خلال عقدين من الزمان . أمَّا اليهود الذين كانوا يشكلون ٥٪ من مجموع السكان عام ١٩٤٧ ، فقد أصبحوا يشكلون ٣٪ فقط من السكان عام ١٩٥٧ و ٢٪ من السكان عام ١٩٨٦ . وإذا كان تزايد تعداد الزنوج أمراً طبيعياً ، فإنَّ تناقص تعداد اليهود =

مع الأقليات الدينية المضطَّهدة بالنظر إلي أن المهاجرين الأوائل كانوا من البيوريتان المضطَّهدين في أوربا . ثم من جانب ثالث فقد بدا لليهود أنه إذا كانت الحرية الدينية والسياسية مطلباً للمهاجرين الذين استقروا في الشرق الأمريكي ، فإن البحث عن الثراء والمنصب كان هو المحرك الأساسي للمهاجرين إلي الغرب الأمريكي . وهكذا بدا المجتمع الأمريكي "عارياً" ومكشوفاً تماماً : فهو مجتمع مركَّب من عدد من الأقليات الإثنية والدينية . وهو مجتمع متدين أقامه البيوريتان علي أسس روحية تسيطر عليها العقيدة البروتستانتية المتأثرة بالتوراة وبالفكر العنصري . وهو مجتمع رأسمالي ترتبط عملية صنع القرار السياسي فيه بأصحاب الثراء والمناصب العليا . ثم أخيراً هو مجتمع قومي قامت دولته علي أساس علماني يصهر كافة الأقليات في بوتقة واحدة يفض النظر عن الإختلافات الدينية والإثنية .

هذه الخصائص التي تكشَّفت لليهود عن الشعب الأمريكي تشكل الأساس الذي بني عليه اليهود إستراتيجيتهم للمشاركة الفعَّالة في الحياة السياسية الأمريكية ولممارسة النفوذ والتأثير علي مجتمع لا يمثلون هم أكثر من ٢٪ من مجموع سكانه ، لكي يقدِّم لهم لدولتهم العبرية دعماً بلا حدود وتأييداً بلا مقابل .

إستراتيجية التعامل اليهودي مع متغيرات الواقع الأمريكي :

نستطيع أن نحدِّد أهم عناصر هذه الإستراتيجية في الآتي :

أ - إستغلال العاطفة الدينية لدى الشعب الأمريكي ، وفي نفس الوقت الحيلولة دون ربط الدين بالدولة أو سيطرة المبادئ الاصولية .

= إلي الحد الذي يدعو البعض للتكهّن باختفاء اليهود تماماً من العالم في عام ٢٠٠٠ ، أمر يحتاج لتفسير . ويمكن القول أن هناك ثلاثة أسباب يمكن الاستناد إليها في تفسير ظاهرة التناقص المستمر في عدد اليهود : الأول - هو قلة المواليد في الأسر اليهودية ، إذ لا تتعدى نسبتها ١.٥ ٪ (٢.٢ ٪ داخل إسرائيل) . والثاني - هو كثرة عدد الشيوخ أو كبار السن . ويكفي أن نذكر أنه في عام ١٩٨٧ وصلت نسبة اليهود الذين تزيد أعمارهم عن ٦٥ عاماً ١١٪ من مجموع اليهود (١٩٪ من الشعب اليهودي في إسرائيل) . أما السبب الثالث - فهو ميل اليهود إلي الزواج من نساء غير يهوديات بسبب الهجرة والإختلاط مع الشعوب والديانات المختلفة وبصفة خاصة في أمريكا وأوربا وبول الكومنولث . وقد زادت هذه الظاهرة من حدة التناقص المستمر في عدد اليهود حتي ذهبت بعض الدراسات إلي التنبؤ بأن عدد اليهود في العالم لن يتجاوز ٨ ملايين مع بداية عام ٢٠٠٠ ، وأنه لن يتجاوز ٦ ملايين في عام ٢٠٢٠ ، وأنهم سيختفون من العالم نهائياً حوالي عام ٢٠٠٠ . حول هذه الظاهرة راجع : أخبار اليوم ١٩٨٨/٢/٢٧ ص ٦ والتي نقلت هذه الدراسة عن مجلة "نوفيل أوبزرفاتور" الفرنسية ، الوفد ١٩٨٤/٤/١٩ ص ١٠ والتي نقلت ذلك أيضاً عن تقرير للمؤتمر اليهودي الأمريكي ، وحول تعداد الزواج وتوزيعهم في الولايات المتحدة حتي بداية الستينات راجع :

Taeuber, K. and Taeuber, A. : The Negro Population in the United States, in: Davis (ed.): The American Negro, 1966, PP. 98 ff.

ب - إستغلال التركيب المميز للمجتمع الأمريكي القائم علي تجمّع عدد من الأقليات .

ج - إستغلال الروح الرأسمالية التي تشجّع علي الوصول إلي مراكز التأثير .

بخصوص العنصر الأول فقد سعي اليهود للتأكيد علي التراث الديني المشترك بين اليهود والمسيحيين وبصفة خاصة البروتستانت الذين كانوا أكثر تأثراً بروح التوراة القتالية ودعوتها الكفاحية "لتحقيق حلم الرب" ونبؤتها بعودة اليهود إلي "أورشليم"، والتي تعني في نفس الوقت العودة الثانية للمسيح التي ينتظرها المسيحيون. وقد هدف اليهود من وراء ذلك إلي إستعفاف المسيحيين في الولايات المتحدة وخلق القوي الدينية المساندة والمؤيدة لإقامة ودعم وطن قومي لليهود. وقد ركّز اليهود علي التأكيد علي وحدة الثقافة المسيحية اليهودية ودور التقاليد اليهودية - المسيحية المشترك في بناء الحضارة الغربية والخطر الذي يمثله الشرق الإسلامي علي هذه الحضارة^(١). وقد ظهر هذا العنصر من عناصر الإستراتيجية اليهودية واضحاً في فترات الحروب التي خاضتها إسرائيل مع الدول العربية، كأداة لخلق القناعة العقائدية لدي الرأي العام الأمريكي بضرورة مساندة إسرائيل، ولإيجاد قوة ضاغطة مؤثرة في عملية صنع القرار السياسي لصالح الدولة العبرية^(٢). فخلال فترة حرب ١٩٦٧ ركزت الدعاية الصهيونية في وسائل الإعلام الأمريكية علي عدااء العرب للسامية واضطهادهم لليهود "الأبرياء الذين يتجمعون للصلاة حول حائط المبكي". كما أعادت إلي أذهان المسيحيين أوضاع "أهل الذمة" في التقاليد الإسلامية في العصور الوسطى. أما خلال حرب ١٩٧٣ فقد ركّزت الدعاية الصهيونية علي مبدأ الجهاد الإسلامي والحروب الصليبية والتعصّب الديني عند المسلمين ووحشيتهم وكراهيتهم لليهود والمسيحيين علي السواء، وتصوير حرب أكتوبر علي أنها استمرار للحروب المقدسة وبداية لإعادة غزو المسلمين للعالم المسيحي وتدميره^(٣). وهكذا ركّزت وسائل الدعاية الصهيونية علي مخاطبة المواطن الأمريكي باعتباره عضواً في جماعة دينية بهدف إثارة عاطفته الدينية وتحريضه للمشاركة في ممارسة التأثير علي الحكومة الأمريكية لكي تزيد من دعمها للدولة اليهودية التي تقف وحدها في مواجهة "البرابرة المسلمين".

١ - الواقع أنّ الإهتمام بالنواحي الثقافية في الإستراتيجية اليهودية ليس جديداً علي التقاليد اليهودية ، ولكنه كان دائماً أحد العناصر المسيطرة علي جميع صور النشاط اليهودي . راجع بهذا الخصوص : د. حامد ربيع : الدعاية الصهيونية ، ١٩٧٥ ، ص ١٢١ ؛ د. حامد ربيع (محقق) : سلوك المالك في تدبير الممالك ، ج ١ ، ١٩٨٠ ، ص ١٩٣-١٩٤ .

٢- تمارس القوي الضاغطة تأثيرها علي العملية القارارية إمّا بالمشاركة في صنع القرار أو بتحديد توقيت القرار أو بمنع إتخاذ القرار .

٣ - راجع نماذج لما كتبتّه الصحف والمجلات والدوريات الأمريكية الخاضعة للنفوذ الصهيوني خلال حربي ٦٧ ، ٧٣ في : نادية حسن محمد سالم : الصورة القومية للشخصية العربية مع مقارنة بالشخصية الإسرائيلية في الولايات المتحدة الأمريكية وأثر الدعاية الصهيونية عليها ، رسالة دكتوراه ، ١٩٧٦ ، ص ٤١٥-٤٢٦ .

وفي الواقع فقد تأثر بعض الرؤساء الأمريكيين بهذه الدعاية الصهيونية وتحولوا إلى مجرد أبواق ترددها . فالرئيس الأمريكي كارتر - كما ذكرنا في أكثر من موضع - يؤكّد على التراث الديني المشترك بين أمريكا وإسرائيل كمبررٍ لدعم اليهود وضمان بقاء دولتهم ، ويعترف بأنّه "يؤمن تماما بأنّ استقرار الدولة الإسرائيلية هو تحقيق للنبوّة الكتابية" (١). أما الرئيس رونالد ريجان فكان يردّد طوال فترة رئاسته وخلال حملاته الإنتخابية نفس مفاهيم ولغة وسائل الدعاية الصهيونية : "فالتراث اليهودي هو أحد مصادر الحضارة الغربية . وبين الولايات المتحدة وإسرائيل تقاليد وأخلاقيات وأداب مشتركة مصدرها التراث اليهودي - المسيحي المتكامل . ودفاع الولايات المتحدة عن إسرائيل هو في الحقيقة دفاع عن هذه التقاليد والأخلاقيات والأداب المشتركة . والغرب يعلم جيدا ماذا سوف يحدث عندما يتكون البرابرة barbarians يعتقدون بأنهم يمكنهم التصرف بلا رادع . ولذا فإنّ الأمريكيين قد نذروا أنفسهم لتلك المعركة ضد أولئك الذين قد يتبعون نموذج هتلر" (٢) .

وهكذا نجح اليهود في خلق القناعة لدى الأمريكيين - حكّاما ومحكومين - بأنّ تأييدهم لإسرائيل ليس موقفا سياسيا ولكنه موقف عقيدي بالدرجة الأولى . هذه حقيقة يعترف بها الآن المحلّون الأمريكيون (٣) ، وتؤكدّها الدراسات التجريبية (٤) .

ومن جانب آخر ، فقد سبق وذكرنا أنّ الجماعة اليهودية لم تكن تسمح للأغلبية المسيحية بإثارة مسألة الدين ولو من قبيل الدعاية الإنتخابية ، وأنّها دائما تتمسك بالطبيعة القومية للدولة ويمبدأ الفصل بين الكنيسة والدولة ، وتري في كل دعوة لإقحام الدين في الحياة السياسية أو لفرض المبادئ الأصولية على المجتمع الأمريكي تهديدا لوجودها وعودة إلى تقاليد العصور الوسطى وما يرتبط بها من عزل لليهود واضطهادهم (٥) ، وأنّها لذلك لم

١ - جريدة النور ٢٧/١٠/١٩٨٧ ص ٢ .

Presidential Documents 7/11/1988, p. 1403.

- ٢

٢ - راجع بهذا الخصوص : نيكسون : حرب بلا نصر ، إعداد أحمد إسماعيل ، جريدة الاهالي ١٢/٤/١٩٨٩ ص ١٠ : فهمي هويدي : أصوليون وأمريكيون ، الأهرام ٢٤/١/١٩٨٩ ص ٧ : المسلمون ٣/٥/٩١ ص ٢؛

Time 29/6/1987, p. 34.

٤ - في أكتوبر ١٩٧٣ طرح جالوب السؤال التالي علي عيّنة من الأمريكيين : هل أنت مع العرب أم مع إسرائيل ؟ فاجاب ٥٤% من العيّنة بأنهم مع اسرائيل في حين اجاب ٨% منهم بأنهم مع العرب . وحول سؤال : هل تؤيد أن تدعم الولايات المتحدة إسرائيل بالمعدات والسلاح ؟ اجاب ٣٧% بالتأييد و ٤٩% بالرفض . وعندما طرح السؤال: هل تؤيد أن تدعم أمريكا العرب بالمعدات والسلاح ؟ اجاب ٢% فقط بالإيجاب و ٨٥% بالرفض. راجع بهذا الخصوص :

Gallup: The Gallup Poll 1972-1977, 1978, Vol. 1, pp. 204-206, 220.

٥ - من المعروف والثابت تاريخيا أنّ اليهود بطبيعتهم يميلون إلى العزلة وعدم الاندماج مع أتباع الديانات الأخرى وأنّ ذلك كان يشكل أحد أسباب اضطهادهم في كافة المجتمعات التي أقاموا فيها . رغم ذلك فإنّ اليهود يرفضون دائما أن تفرض عليهم هذه العزلة التي تعني في حد ذاتها ممارسة الإضطهاد =

تصوّت لصالح ريجان بسبب نزعة الدينية وسياسته المحافظة وتحالفه مع القس الإنجيلي جيري فالويل Jerry Falwell زعيم منظمة الأكرثية الأخلاقية "Moral Majority"، الذي كان يخشاه اليهود أكثر من خشيتهم للقس الأسود جيسي جاكسون، بسبب دعوته للعودة إلى التقاليد الدينية ورفضه للعلمانية وحثه للأصوليين على ضرورة المشاركة في الحياة السياسية وممارسة السلوك الانتخابي كواجب مقدس وكأداة لتحقيق أهدافهم وتطبيق مبادئهم الأصولية (١).

أما العنصر الثاني من عناصر الإستراتيجية اليهودية فيتمثل في استغلال التعاطف الأمريكي مع الأقليات المضطّدة بالنظر إلى أن المجتمع الأمريكي ذاته قد أقامته الأقليات المضطّدة في أوروبا ممّا جعله رائداً في مجال الدعوة للتسامح الديني والتعايش بين الأديان والأجناس، وفي ظل ظاهرة الانفصال العنصري والديني Racial and religious segregation التي يعاني منها المجتمع الأمريكي، وقد استغلّت الدعاية الصهيونية هذا التركيب المميز للمجتمع الأمريكي وهذا القبول العام لمنطق الأقليات لكي تؤكد أمرين: الأول - أن النزاع بين إسرائيل وجيرانها العرب هو نزاع بين أقلية دينية مستضعفة ترغب في الحياة في سلام، وأغلبية دينية معادية ومضطّدة لليهود (٢). والأمر الثاني - هو حق اليهود في الولايات المتحدة - مثل غيرهم من الأقليات - في الإهتمام بقضايا مجتمعهم القومي، والمشاركة في كل ما من شأنه دعم موقف إسرائيل، وربط مستقبل الأقلية اليهودية في أمريكا بمستقبل العلاقات الأمريكية مع إسرائيل باعتبار هذه الأخيرة تمثل موضوعاً محورياً بالنسبة لليهود الأمريكيين (٣).

= ضدّهم كما تحرمهم من تحقيق مأربهم إذ تضعهم في دائرة الضوء وتبعدهم عن مراكز التأثير. لكل ذلك فقد شجّع يهود أوروبا الفكرة القومية ولا يزالوا يدافعون عن هذه الفكرة ويتهمون كل من يفكر في الانحراف عنها بمعاداة السامية. إنَّها الفكرة الوحيدة التي تحقق رغبتهم في العزلة وعدم الاندماج وفي نفس الوقت تخفيهم عن الأنظار إذ أنه بمقتضاها لا يتم التعامل مع اليهود كأقلية دينية، وإنَّما كأفراد انصهروا في المجتمع وتجانسوا مع عناصره الأخرى، ورغم أن الحقيقة تكون دائماً عكس ذلك. فاليهود الأمريكيون - على سبيل المثال - لم يندمجوا أبداً في المجتمع القومي ولا يزال وضعهم الحالي يعكس تقاليد العزلة الدينية والثقافية والاجتماعية، بل وحتى المكانية، التي تشكل جزءاً من تراثهم الديني. حول ظاهرة العزلة الاجتماعية لليهود الأمريكيين خاصة راجع: د. حامد ربيع: الدعاية الصهيونية، ١٩٧٥، ص ١٣٧-١٣٨؛ عبد العزيز صقر: مرجع سابق، ص ٢٣٦.

١ - راجع:

Pomper with Colleagues: The Election of 1984, 1985, pp. 49, 74.

٢ - راجع نماذج لما كتبه وسائل الإعلام الأمريكية خلال حربي ١٩٧٣، ٦٧ والتي تركز على إظهار اليهود كفئة مستضعفة، والعرب كأغلبية معادية للسامية في: نادية حسن سالم: الصورة القومية للشخصية العربية، رسالة دكتوراه، ١٩٧٦، ص ٤٢٩-٤٣٠.

٣ - حول النفوذ الذي حققه اليهود في أمريكا اعتماداً على منطق الأقليات أنظر: جون سنستنجر: ترومان والإقتراع اليهودي ومولد إسرائيل، ١٩٧٤، عرض نبية الأصفهاني، السياسة الدولية، أكتوبر ١٩٧٤، ص ١٩٣؛ السياسة الدولية، يوليو ١٩٩٢، ص ٨٦-٨٧.

وباستغلال هذا التعاطف الأمريكي مع الأقليات المضطَّهدة بسبب الدين ، تمكَّنت الأقلية اليهودية من استعطاف الأمريكيين الي حد تطوُّع الآلاف منهم لخدمة الجيش الإسرائيلي^(١) ، فضلا عن خلق رأي عام أمريكي متعاطف مع إسرائيل ومؤيِّد لحق اليهود في الحصول علي الدعم اللازم لمواجهة "اللاسامية العربية" المدعَّمة بالسلاح السوفيتي ، والحيلولة دون تحطيم دولة إسرائيل وتشتَّت اليهود واضطهادهم من جديد . وقد انعكس كل ذلك علي السياسات الأمريكية المؤيِّدة لحق اليهود الأمريكيين في دعم "إخوانهم" في إسرائيل ، وفي ممارسة الضغوط من أجل الدفاع عن قضاياهم . بل وقد وصل الأمر إلي حد تقبُّل الأمريكيين لهذا الولاء المزدوج ليهود أمريكا ، وإعفائهم من دفع الضرائب علي الأموال التي يتبرَّعون بها لإسرائيل ، والسماح لهم بدفع ملايين الدولارات لتمويل مرشحي الانتخابات الإسرائيلية^(٢) . بل والسماح لمواطن أمريكي أصبح عضوا في برلمان أو حكومة دولة أجنبية - هي إسرائيل - بالإحتفاظ بجنسيته الأمريكية^(٣) .

وأما العنصر الثالث من عناصر الإستراتيجية اليهودية لاستثمار أو توظيف طبيعة المجتمع الأمريكي لدعم مصالح اليهود وإسرائيل فيتمثل في استغلالهم الروح الرأسمالية السائدة للوصول إلي مراكز المال والتأثير في المجتمع لتعويض ضعف نفوذهم العددي . وقد نجح اليهود بالفعل في أن يصبحوا الطبقة البرجوازية التي تتحكَّم في النشاط الإقتصادي وتحتل المرتبة الأولى في الصدارة الإجتماعية ، وهو الأمر الذي يهيئ لها التأثير في الحياة السياسية إذ يعتمد حجم هذا التأثير في الولايات المتحدة أساسا علي مدي ما تمارسه الأقلية من نفوذ إقتصادي واجتماعي . ومن المعروف أن ٤٠٪ من اليهود الأمريكيين يقيمون في نيويورك ويشكِّلون حوالي ١٥٪ من مجموع سكانها . كما يتركز باقي اليهود في الولايات الصناعية الكبرى ويسيطرون علي النشاط الإقتصادي فيها ، مثل ولاية إلينوي وكاليفورنيا وميتشجان ومرييلاند ، وهي في نفس الوقت ولايات لها ثقل إنتخابي كبير بما تملكه من عدد

١ - أنظر : New York Times 9/12/1984, P. 62.

٢ - ذكرت صحيفة واشنطن بوست في ١٩٨٨/٦/٥ أن المرشَّحين في الانتخابات الإسرائيلية التي أجريت في نوفمبر ١٩٨٨ إستطاعوا جمع ثلاثة ملايين دولار من اليهود الأمريكيين ، وأن شيمون بيريز قد حصل وحده علي مليوني دولار خلال جولة قام بها في الولايات المتحدة ، وقد توقَّعت الصحيفة أن يحصل الإسرائيليون علي عشرة ملايين دولار أخرى قبل بدء الإنتخابات . أنظر : الأهرام ٨٨/٦/٦ ص ٤؛ ١٩٨٩/٦/٨ ص ٤.

٣ - احتفظ موشي أرينز بالجنسية الأمريكية في الوقت الذي كان يشغل فيه منصب وزير دفاع إسرائيل وإلي أن أصبح سفيرا لإسرائيل في الولايات المتحدة . كما جمع الحاخام الإسرائيلي مائير كامانا بين عضوية الكنيسست الإسرائيلي (إنتخابات ١٩٨٤) والجنسية الأمريكية ، وقد أثار هذا الوضع ردود فعل مختلفة داخل الولايات المتحدة باعتباره مخالفا للتقاليد القومية وتهديدا لمصالح الدولة الأمريكية إذ أنَّ عضوية مواطن في برلمان دولة أجنبية يفرض عليه العمل لمصلحة هذه الدولة والذي قد يتعارض مع ولائه لجنسيته الأخرى . راجع : الأهرام ١٩٨٤/٧/٢٧ ص ١؛ المختار الإسلامي ، ديسمبر ١٩٨٤ ص ٦٣.

كبير من الأصوات الانتخابية، ويسيطر اليهود على عدد من الوظائف العليا ذات النفوذ في مجالات الحكم والإعلام والتعليم وغيرها، فمنهم حكام الولايات وعمداء المدن - مثل إنيارد كوتشي عمدة نيويورك السابق - وضباط القوات المسلحة والأطباء وكبار رجال الإعلام، كما أن ٩٪ من أعضاء هيئات التدريس الحالية في الولايات المتحدة من اليهود (رغم أنهم يمثلون فقط ٢٪ من السكان)، وهو عمل يحتل المرتبة الأولى في الصدارة الاجتماعية طبقاً لنتائج استفتاء أجري مؤخراً في كاليفورنيا، وبصفة عامة يشكل اليهود حوالي ٢١.٨٪ من الطبقة العليا ذات النفوذ والتأثير السياسي والاجتماعي والاقتصادي والإعلامي في الولايات المتحدة، وهي نسبة مرتفعة للغاية بالنظر إلى نسبتهم العددية التي لا تتجاوز ٢٪ من مجموع الشعب الأمريكي^(١).

ما أريد أن أؤكد هنا هو أن تركّز اليهود في المدن الكبرى، والدور الحيوي الذي يلعبونه في النشاط الاقتصادي، وشغلهم لأكثر المناصب حساسية وتأثيراً، وسيطرتهم على وسائل الإعلام ومصادر المال، قد جاء نتيجة تخطيط مسبق وكأحد عناصر تلك الإستراتيجية الهادفة إلى مساعدة الأقلية اليهودية في الولايات المتحدة لكي تمارس نفوذاً أكبر من النفوذ الذي يتيح حجمها العددي في المجتمع الأمريكي، ولكي تكون أكثر اقتراباً من عملية صنع القرار السياسي، وبصفة خاصة المرتبط بالسياسة الخارجية، وأكثر تأثيراً في الرأي العام الأمريكي الذي تركز عليه عملية صنع القرار السياسي في الولايات المتحدة^(٢)، وبعبارة أخرى فإنّ هناك صلة بين المركز الاجتماعي والاقتصادي المرتفع لليهود من جانب ونشاطهم السياسي وتأثيرهم البالغ على الحياة السياسية الأمريكية من جانب آخر.

أدوات ومسالك الإستراتيجية اليهودية :

وإذا كانت هذه هي عناصر الإستراتيجية التي بناها اليهود إنطلاقاً من الواقع

١ - لمزيد من التفاصيل حول وضع الأقلية اليهودية في الولايات المتحدة وأثره على نشاطها السياسي راجع : د. حامد ربيع : الدعاية الصهيونية ، ١٩٧٥، ص ١٣٥؛ نادية حسن سالم : دراسة تحليلية للدعاية الصهيونية في الولايات المتحدة عام ١٩٦٧، ماجستير ، ص ٧٥-٨٠ ؛ نادية حسن سالم : الصورة القومية للشخصية العربية ، دكتوراه ، ١٩٧٦ ، ص ٣٨١-٣٨٧ ؛ هارود بودين و جاك شوشتر : أساتذة الجامعات الأمريكية ثروة وطنية مهددة ، عرض وتحليل د. صلاح جعيني ، عالم الفكر ، إبريل ١٩٨٨، ص ٢٥٨ ؛ مجلة المجال ، يوليو ١٩٧٩ ص ٢ ؛

Lerner: America as a Civilization, 1957, p. 712; Ladd and Hadley: Transformations of the American Party System, 1975, pp. 60-61; Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity in the 1984 Elections, 1987, p. 154; Brownfeld: Jews in American Politics, Middle East International, July, 1975, p. 28; Statistical Abstract of the United States, 1988 table No. 79, p. 55.

٢ - حول موقع الرأي العام في عملية صنع القرار السياسي في الولايات المتحدة راجع : مجلة المجال، أغسطس ١٩٨١، ص ١٧-٢٥.

الأمريكي، فما هي الأدوات التي لجأ إليها اليهود في تطبيق هذه العناصر والتي من خلالها يلعب اليهود دورهم النشط والفعال في الحياة السياسية الأمريكية؟

نستطيع أن نحدد أهم هذه الأدوات والمسالك المنطقية في الآتي : رجال الدين - وسائل الإعلام - المنظمات الصهيونية - المظاهرات - سلاح معاداة السامية - الملاحقة والتشهير - الإغراء بالمال - العنف والتصفية الجسدية . وفيما يلي نتناول بعض مظاهر استخدام اليهود لهذه الأدوات والمسالك (١) :

(١) رجال الدين اليهود الذين يتولون عملية الإقناع العقائدي والذين يُنظر إليهم كسفراء لإسرائيل في المجتمع الأمريكي . ويلعب رجال الدين دورهم من خلال اللقاءات والندوات مع رجال الدين المسيحي ، والدراسات والمقالات التي ينشرونها في صحافة البروتستانت والكاثوليك ، وغير ذلك . ويكفي أن نشير إلى أنه يوجد في الولايات المتحدة أكثر من ألف تجمع أو تنظيم للحاخامات اليهود إشتربت في تقديم المساندة السياسية والمالية والعقائدية للدولة العبرية (٢) . وعلى سبيل المثال فإنّ الحاخام "سلفر" هو الذي صمّم في عام ١٩٤٤ برنامج العلاقات العامة الذي استطاع أن يخلق إتجاها أمريكيا عاما مؤيدا لليهود فلسطين (٣) . وبينما كان الإتجاه العام الذي غلب على الندوة التي عقدتها مجلة "برزنت تنس" - الناطقة باسم الجماعات اليهودية في أمريكا - في عام ١٩٨٨ هو انتقاد السياسات الإسرائيلية بسبب أعمال العنف التي تمارسها ضد الفلسطينيين في غزة والضفة الغربية ، فقد انبري الحاخام "إيسمار شورش" - عميد الجامعة اليهودية الدينية بنيويورك - للدفاع عن إسرائيل وتخفيف حدّة الإنتقادات الموجهة إليها معلنا "أنّ توجيه الانتقادات لسياسة الحكومة الإسرائيلية بسبب موقفها من الضفة الغربية وقطاع غزة لا يؤثر على مساندة اليهود الأمريكيين لدولة إسرائيل . وعلى اليهود الأمريكيين أن يساعدوا إسرائيل على حل المشكلة الفلسطينية" (٤) ...

(ب) وسائل الإعلام المختلفة التي يسيطر عليها اليهود ويوجهونها لتحقيق أغراضهم . وقد لعبت هذه الأداة الدور الرئيسي في عملية "تجميل" الطابع القومي اليهودي و "تشويه" الطابع القومي العربي وخلق اتجاه عام متحيز لليهود وضد العرب (٥) . وتكفي مطالعة

١ - راجع أيضا: د. حسن بكر : اللوبي الصهيوني ، مجلة السياسة الدولية ، يوليو ١٩٩٢ ص ٩١ .

٢ - حول دور الحاخامات اليهود في الولايات المتحدة وكيفية توظيف الحركة الصهيونية لهم راجع : د. حامد ربيع: الدعاية الصهيونية، ١٩٧٥، ص ١٢٢-١٢٣، ١٤٩؛ نادية حسن سالم: دراسة تحليلية للدعاية الصهيونية في الولايات المتحدة ، ماجستير ، ص ٨٩ .

٣ - راجع التفاصيل في : د. محمد ابراهيم فضة: الجماعات الضاغطة الصهيونية والسياسة الأمريكية، السياسة الدولية، أكتوبر ١٩٧٦ ، ص ١٠٣ .

٤ - راجع : الأهرام ١٩٨٨/٥/٣ ص ١١ .

٥ - راجع : د. حامد ربيع : مقدمة في العلوم السلوكية ، ١٩٧٢ ، ص ١٨٤-١٨٧ ؛

Wilmot: The Dispossessed Minority, 1972, pp. 163 ff.

الصحف والمجلات الأمريكية في فترات الحروب بين العرب وإسرائيل للوقوف علي حقيقة هذا التحيز الواضح للجانب الإسرائيلي ولكل ما له صلة بمصالح اليهود وبصفة خاصة في علاقتهم بالعرب ، هذه حقيقة أثبتتها كثير من الدراسات التحليلية لوسائل الإعلام الأمريكية^(١) . ولا تزال وسائل الإعلام الأمريكية تتبني وجهة النظر اليهودية وتعبّر عن آمالهم ومصالحهم ، ويكفي أن نذكر لتأكيد ذلك أن إذاعة صوت أميركا هي الإذاعة الوحيدة - الناطقة بالعربية - التي نقلت خبر احتفال الألمان في ٩/١١/١٩٨٨ بالذكرى السنوية الخمسين لما يُعرف "بليلة الزجاج المحطم" The night of broken glass ، وهي الليلة التي حطم فيها الألمان النازيون نوافذ المحلات التي يمتلكها اليهود وحرقوا معابدهم وقتلوا بعضهم ، وهي ليلة ٩/١١/١٩٣٨ التي كانت بداية الحملة النازية ضد اليهود^(٢) . ولم يقف الأمر عند هذا الحد ، وإنما تعرّضت معظم الصحف والمجلات الأمريكية لهذه الذكرى ، فأدانت موقف دول العالم "التي لم تتدخل لإنقاذ ٢٠٠.٠٠٠ ألماني يهودي من الإبادة النازية التي بدأت في تلك الليلة "المشؤمة" ، كما أشارت إلى دولة إسرائيل باعتبارها "الملجأ الذي يحمي اليهود من مثل هذا الإضطهاد النازي"^(٣) . وقد شاركت مجلة الوثائق الرئاسية التي يصدرها مجلس الشئون البولية في واشنطن في هذه "المظاهرة الإعلامية" عندما نشرت حديثاً للرئيس ريجان بهذه المناسبة في عددها الصادر في نوفمبر ١٩٨٨ يصف فيه هذه الليلة بأنها "فظيعة" dreadful ، ويهدّد - في إشارة واضحة إلى العرب - كل من يفكر في احتذاء نموذج هتلر. يقول ريجان في الحديث الذي أدلى به للمجلة المذكورة في ٤/١١/١٩٨٨ "إننا نتعهد بأن نظل متيقظين في معركتنا ضد أولئك الذين سوف يتبعون مثال هتلر - We Vow to be vigilant in our battle against those who would fol- low Hitler's example^(٤) وكان ريجان قد ذكر أمام تجمع لليهود أثناء حملته الانتخابية عام ١٩٨٤ "أن أي شخص يتذكّر درس المحرقة holocaust - سيفهم لماذا أرسل - أي ريجان - القوات الأمريكية إلى لبنان"^(٥) . أي أنه قد فعل ذلك لحماية اليهود من الإضطهاد الذي يتعرّضون له من جانب مسلمي جنوب لبنان وحتى لا تتكرّر لليهود مأساة هتلر علي يد العرب !^(٦) .

١ - أنظر علي سبيل المثال : خالد محمود الكومي : الوظيفة الدبلوماسية والدعاية الخارجية ، ماجستير ، ١٩٧٦ ، ص ٢٤٧ وما بعدها ؛ نادية حسن سالم : دراسة تحليلية للدعاية الصهيونية ، ماجستير ، ١٩٧٣ ، ص ١٤٥ وما بعدها ، نادية حسن سالم : الصورة القومية للشخصية العربية ، دكتوراه ، ١٩٧٦ ، ص ٤١٥-٤٢٧ ؛ د. فخري الدباغ : غسل الدماغ ، ١٩٨٢ ، ص ١٥ ، ٧٠ ؛ د. محمد إبراهيم فضة : الجماعات المضاعطة الصهيونية والسياسة الأمريكية ، السياسة الدولية ، أكتوبر ١٩٧٦ ، ص ١٠٧ ، د. حسن بكر : اللوبي الصهيوني ، السياسة الدولية ، يوليو ١٩٩٢ ص ٩٢ .

٢ - صوت أميركا ١٠/١١/١٩٨٨ ، أخبار التاسعة والعاشر مساء (توقيت القاهرة) .

٣ - أنظر علي سبيل المثال : Time 21/11/1988, p. 43; Newsweek 14/11/1988, p.13.

٤ - Presidential Documents 7/11/1988, p. 1403.

٥ - New York Times 29/10/1984, p. 23.

٦ - هكذا تتباكي وسائل الإعلام الأمريكية علي بضعة الاف من اليهود إضطهدهم النازي وتتجاهل تماماً =

(ج) المنظمات اليهودية : وهي منظمات نشطة وفعالة وقادرة علي التأثير في المجتمع الأمريكي والوصول إلي كل فرد فيه . واليهود هم أصحاب عدد من التنظيمات الجماعية في الولايات المتحدة والتي ترتبط بنشاطاتها بجميع أنواع ومظاهر الوجود الإجتماعي (١) . وتتكلل جميع هذه المنظمات لدعم مصالح إسرائيل . بل إن بعضها قد ارتبطت نشأته بهذا الهدف مثل لجنة الشؤون العامة اليهودية الأمريكية (أيياك) ، والتي تعد أقوى المنظمات اليهودية في الولايات المتحدة وأكثرها جميعا تأييدا لإسرائيل . فقد أنشئت هذه اللجنة عام ١٩٥٤ لحشد التأييد المستمر للدولة اليهودية داخل الكونجرس الأمريكي والمضغوط علي رجال الكونجرس من أجل استمرار إرسال المعونة العسكرية والمادية لإسرائيل (٢) . ومن المنظمات اليهودية الأخرى التي تمارس نشاطا في الحياة السياسية الأمريكية لصالح إسرائيل : رابطة الدفاع اليهودية ، التي شنت حملة في أواخر عام ١٩٧٥ لتتبع ومضايقة أعضاء الوفود الدبلوماسية لـ ٧٢ دولة صوتت لصالح قرار الأمم المتحدة باعتبار الصهيونية حركة عنصرية ؛ والمؤتمر اليهودي الأمريكي ، الذي رفع قضية أمام محاكم واشنطن في أواخر عام ١٩٧٥ أيضا لاستصدار حكم بوقف تنفيذ الإتفاق الإقتصادي الموقع في عام ١٩٧٤ بين الولايات المتحدة والسعودية ؛ واللجنة اليهودية للمتابعة ، التي أعلنت في مارس ١٩٧٨ أنها قد بدأت حملة منظمة للملاحقة الدبلوماسية المصريين في الولايات المتحدة من أجل تحطيم علاقة التعاون القائمة بين القاهرة وواشنطن (٣) ، ... وغيرها .

(د) المظاهرات التي اعتاد اليهود القيام بها للإحتجاج علي كل قرار أو تصرف تراه الجالية اليهودية في غير مصلحة إسرائيل . مثال ذلك المظاهرة التي قام بها اليهود أمام البيت الأبيض في ٦ أكتوبر ١٩٧٥ إحتجاجا علي اتفاقية الفصل بين القوات في

= ملايين الفلسطينيين الذين تضطهدهم إسرائيل وتهدم عليهم بيوتهم - وليس فقط نوافذهم - فضلا عما ترتكبه بحقهم من مذابح وفظائع لا مثيل لها في التاريخ الحديث ، بما في ذلك نموذج هتلر ، كما تنظر وسائل الإعلام الأمريكية إلي إسرائيل كملاذ وملجأ يحمي اليهود من الإضطهاد ولا تلتفت إلي حقيقة إنتزاع اليهود لهذه الأرض من أصحابها وتحويلهم إلي لاجئين وأقليات معرضة للإضطهاد أيضا في الدول التي نزحوا إليها - وهو تحيز واضح ليس في حاجة إلي برهان . أمّا تبرير الرئيس السابق ريجان عملية إرسال قوات أمريكية إلي لبنان بأنها كانت لحماية اليهود الذين قد يتعرضون "لحرقة" جديدة علي يد اللبنانيين ، في الوقت الذي كانت فيه الجيوش الإسرائيلية تغزو الجنوب اللبناني وترتكب فيه المذابح والفظائع ضد الفلسطينيين ، فإنه مما لا يحتاج لتعليق .

١ - راجع : د. حامد ربيع : الدعاية الصهيونية ، ١٩٧٥ ، ص ١٤٩ . وراجع قائمة بأهم المنظمات اليهودية ذات النفوذ في الولايات المتحدة في : نادية حسن سالم : ماجستير ، ١٩٧٢ ، ص ٨٠-٨١ : نادية حسن سالم : دكتوراه ، ١٩٧٦ ، ص ٢٨٢ .

٢ - صوت أميركا ، ١٨/١٠/١٩٨٨ ، برنامج مجلة اليوم ، ٩.١٥ مساء (توقيت القاهرة) . أنظر أيضا : الأهرام ١٩/١٠/١٩٨٨ ص ٤ : الشعب ١٠/١٠/١٩٨٨ ص ٢ ، السياسة الدولية ، يوليو ١٩٩٢ ، ص ٩١ .

٣ - راجع مجلة السياسة الدولية : إبريل ١٩٧٦ ص ١٨٢ ، ١٨٤ : يوليو ١٩٧٨ ص ١٩٥ .

سيناء^(١) ، والمظاهرات التي كانت تطالب بسقوط ريجان - خارج مبني كان الرئيس الأمريكي يلقي فيه خطاباً أمام إحدى المنظمات اليهودية قبيل انتخابات الرئاسة في نوفمبر ١٩٨٤ - بسبب عدم رضوخه للضغط اليهودي لنقل السفارة الأمريكية في إسرائيل من تل أبيب إلى القدس^(٢) ، وكذا المظاهرة التي قام بها اليهود في إبريل ١٩٨٥ احتجاجاً على زيارة الرئيس ريجان لمقبرة عسكرية في ألمانيا تضم بعض أفراد الصاعقة النازية ، وهو التصرف الذي اعتبره اليهود تجاهلاً لمشاعرهم^(٣) ... وغيرها .

(هـ) الدعم المالي لكل مسئول أو مرشح لمنصب هام يعلن عن استعداده لتلبية طلبات اللوبي اليهودي والدفاع عن مصالح الدولة العبرية . وسوف نرى بعد قليل كيف استخدم اليهود سلاح الدعم في الحملات الانتخابية سواء لمنصب الرئاسة أو لمقاعد الكونجرس .

(و) ملاحقة والتشهير بكل مسئول يجرق علي الوقوف في طريق الدعم الأمريكي لإسرائيل أو ينافس النفوذ اليهودي في الحياة السياسية الأمريكية : فالجنرال جورج براون - الذي كان يشغل منصب رئيس هيئة الأركان الأمريكية المشتركة - والذي أشار في إحدى تصريحاته في ١٣ نوفمبر ١٩٧٤ إلى تغلغل النفوذ الصهيوني في أمريكا وأعلن "أنّ حظراً بترولياً عربياً جديداً قد يدفع الأمريكيين إلى اتخاذ موقف أقوى يحطم النفوذ اليهودي في هذا البلد" ، عاد بعد أقل من أسبوعين - تحت الضغط والملاحقة اليهودية - وقدم إعتذاراً علنياً عما ورد بتصريحه عن اليهود^(٤) . كما تعرّض السناتور "تشارلز بيرسي" - الذي كان يشغل منصب رئيس لجنة العلاقات الخارجية في الكونجرس - لحملة صهيونية عالمية عام ١٩٨٤ بسبب تأييده لحقوق الشعب الفلسطيني^(٥) . وكان "جيمس فورستال" - وزير الدفاع الأمريكي الأقدم - قد انتحر عقب إصابته بانهايار عصبي بسبب ما تعرّض له من حملات تشهير مزرية من اليهود بعد أن أعلن عن الأضرار اللاحقة ببلاده من جرّاء النفوذ الصهيوني في الحكم الأمريكي^(٦) .

وعلى الرغم من الدور الكبير الذي لعبه هنري كيسنجر H.Kissinger اليهودي ووزير الخارجية الأمريكي الشهير - لد إسرائيل بالسلاح أثناء حرب ١٩٧٣ فضلاً عن المساعدات المالية العاجلة والدعم السياسي والدبلوماسي المطلق، بالإضافة إلى دوره في وقف إطلاق

١ - مجلة السياسة الدولية ، يناير ١٩٧٦ ، ص ٢٤٠ .

٢ - الأخبار ١٩٨٤/١١/٦ ص ٨ .

٣ - صوت أميركا : ١٩٨٥/٤/٢٨ ، أخبار العاشرة مساءً (توقيت القاهرة) .

٤ - السياسة الدولية ، يناير ١٩٧٥ ، ص ٢٤٠ .

٥ - الأحرار ١٩٨٤/٨/٦ ص ٧ .

٦ - د. فخري الدباغ : غسل الدماغ ، ١٩٨٢ ، ص ١٧٧-١٧٨ ، وراجع نماذج أخرى لضحايا عملية التشهير والملاحقة اليهودية في : الأهرام : ١٩٩٤/١/٢٥ ص ٨ ، ١٩٩٤/٢/٥ ص ١ ، الوفد ١٩٨٩/٤/٢٠ ص ١٢ .

النار وبدء عملية المفاوضات المباشرة بين مصر وإسرائيل ، علاوة على تقديمه ما وصف في أحد تقارير مركز الدراسات الإستراتيجية والدولية في واشنطن بأنه أكبر تنازل أمريكي لإسرائيل عام ١٩٧٥ وهو عدم اعتراف أمريكا بمنظمة التحرير الفلسطينية ، إلا أن كيسنجر قد اتهم - رغم كل ذلك - من قبل اليهود بالتباطؤ في إمداد إسرائيل بالمساعدات العسكرية أثناء الحرب ، وطالبت بعض الدوائر الخاضعة للنفوذ الصهيوني في الولايات المتحدة بإعفائه من منصبه . بل وقد فُرض عليه "الحرمان الديني" من قبل مجموعة من زعماء اليهود في أمريكا الذين وصفوه بأنه "أخطر تهديد يواجه ملايين اليهود منذ الحرب العالمية الثانية" (١) .

وقد كان من الطبيعي أن يتعرض كل من القس الأسود جيسي جاكسون J. Jackson وزعيم المسلمين السود لويس فرقان L.Farrakhan لحملة إرهاب واسعة النطاق بسبب إنتقاداتهما لإسرائيل وجماعات الضغط اليهودية المالية لها ومنافستها النفوذ اليهودي في الحياة السياسية الأمريكية (٢) . كما كان من الطبيعي أن يتلقى الدكتور ماهر حتوت - المتحدث باسم المركز الإسلامي في لوس أنجلوس - تهديدا بالإغتيال عندما بدأ المركز إبتداء من عام ١٩٨٨ يخطط لانتخاب عضو مسلم في الكونجرس الأمريكي وبسبب دعوته المسلمين الأمريكيين لتسجيل أسمائهم في الكشوف الإنتخابية وممارسة حقهم الإنتخابي والمشاركة في الحياة السياسية لتأكيد دورهم كعنصر فاعل علي المسرح السياسي الأمريكي (٣) .

ولم يسلم رؤساء الولايات المتحدة ذاتهم من هذه الضغوط التي يمارسها اليهود ضد كل من تباطأ في إجابة مطالبهم ، ويكفي أن نتذكر تلك الحملة التي خضع لها الرئيس الأمريكي نيكسون أثناء حرب ١٩٧٣ وتهديد اللوبي اليهودي له بأنهم يستطيعون تأليب الرأي العام ضده لأنه "يتجاهل الأخطار التي تحيط بإسرائيل" ، وهي الحملة التي قادت إلي تفويض كيسنجر لتلقي تعليمات وتوجيهات تل أبيب وتنفيذها فوراً ومنح إسرائيل مبلغ ٥٠٠ مليون

١ - راجع تقرير مركز الدراسات الإستراتيجية والدولية في واشنطن بعنوان : خيارات الرئاسة الأمريكية في التسعينات ، ترجمة وإعداد هالة مصطفى ، الأهرام ١٩٨٨/١١/٢٧ ص ٥ ؛ وانظر السياسة الدولية : يوليو ١٩٧٥ ص ٢٢٢ ؛ أكتوبر ١٩٧٥ ص ٢١٤ .

٢ - راجع علي سبيل المثال : الأمالي ١٩٨٤/٧/٢٥ ص ٢؛ النور ٨٤/٧/١١ ص ١ ؛ Pomper: The Election of 1984, 1985, p. 47; Time: 11/4/1988 pp. 10-11; 18/4/1988, pp. 22-24; New York Times: 6/5/1984, p. 26; 26/6/1984, p. 7; 28/6/1984, p. 22; 29/6/1984, pp. 1, 12; 30/6/1984, p. 1; 31/7/1984, p. 15.

٣ - أنظر : فهمي هويدي: فقه الأقلية ، الأهرام ١٩٨٩/١/١٧ ص ٧؛ فهمي هويدي : الإسلاميون علي طريق المشاركة ، الأهرام ١٩٨٩/٩/٢٦ ص ٧ .

دولار كمعونة عاجلة ثم مبلغ ٢ر٣ مليون دولار أخرى وكذا مبلغ ١٢٨ مليون دولار قيمة أسهم "النداء اليهودي" التي اشترتها الولايات المتحدة ، فضلا عن تزويد إسرائيل بالمساعدات العسكرية التي تطلبها والسماح بمشاركة أفراد أمريكيين في المعارك (١) .

(ز) أمّا سلاح معاداة السامية Anti-semitism ، فهو أمضي سلاح تشهره الجالية اليهودية في أمريكا ضد كل من يتناول تصرفاتها بالنقد وكل من يشترك في نشاطات معادية لليهود (٢) . وقد أشهر اليهود هذا السلاح مؤخرًا ضد كل من جاكسون ولويس فركان (٣) . كما أشهروه ضد "فريدريك مالك" - أحد مساعدي جورج بوش في الحملة الانتخابية (٨٨) والذي كان يشغل منصب نائب رئيس اللجنة القومية للحزب الجمهوري - لمجرد أنه قد أعد قائمة في عام ١٩٧١ - بناء على تعليمات الرئيس الأمريكي نيكسون - بأسماء كبار موظفي وزارة العمل الأمريكية من اليهود (٤) ، وضد خمسة آخرين من أعضاء اللجنة الاستشارية في الحملة الانتخابية لجورج بوش والذين اتهمتهم صحيفة "جوش ويلك" بالعمل مع إحدى المنظمات المعادية لليهود . وعلى الرغم من أن هذا الإتهام في حد ذاته يتعارض مع حرية الأفراد في الانتماء إلى التنظيمات السياسية المختلفة ، وعلى الرغم من رفض مستشارو بوش لهذا الإتهام وإنكارهم الإشتراك في أي نشاطات معادية للسامية ، وعلى الرغم من تأكيد المتحدثة باسم الحملة الانتخابية لجورج بوش علي أن هذه الإتهامات "نتيجة لوافع سياسية وأنه قد تم تخطيطها لتحويل الإنتباه عن القضايا الحقيقية" ، وعلى الرغم من اعتراف بوش ذاته بأن فريدريك مالك "رجل شريف لا يحمل أي أثر - ولو ضئيل - من آثار التعصب" ، فإن جميع المتهمين بمعاداة السامية قد أجبروا علي تقديم إستقالتهم (٥) .

١ - راجع : دونالدليف: محاربون ضد اسرائيل ، عرض حمدي فؤاد ، الأهرام ٨٨/٨/٢٣ ص ٥ .
Congress and The Nation Review, Vol. IV, 1977, p. 852.

٢ - يستخدم اليهود سلاح معاداة السامية لتهديد كل من يجرؤ علي انتقاد إسرائيل سواء في الولايات المتحدة أو في غيرها من الدول . راجع علي سبيل المثال في بريطانيا :

Adams and Mayhew: Publish it not, 1976, p. 112.

٣ - Time: 11/4/1984. P. 8; 18/4/1988, PP. 22, 24; New York Times : 26/6/1984 P. - ٣
7; 30/6/1984, P.I.

٤ - كان فريدريك مالك يعمل رئيسا للعاملين في البيت الأبيض في عهد الرئيس الأمريكي ريتشارد نيكسون وكان نيكسون يعتقد أن الموظفين اليهود بوحدة الإحصاء في وزارة العمل يقومون بتغيير البيانات عن حالة الإقتصاد الأمريكي وعن البطالة من أجل إجراجه سياسيا ، ولذلك فقد أصدر نيكسون تعليمات - في عام ١٩٧١ - لفريدريك مالك للتقصي عن هذه "المؤامرة اليهودية" في وزارة العمل . وبناء علي هذه التعليمات فقد قام فريدريك مالك بوضع قائمة بأسماء كبار موظفي وزارة العمل الأمريكية من اليهود ، وهو ما اعتبره اليهود عملا معاديا لهم كما اتهمته صحيفة "واشنطن بوست" في ١١/٩/١٩٨٨ بممارسة التمييز العنصري ضد اليهود . راجع : الأهرام ١٩٨٨/٩/١٣ ص ٤ .

The Washington Post 11/9/1988, PP. A1, A14; 12/9/1988, PP. A1, A4.

٥ - راجع : الأهرام ١٩٨٨/٩/١٣ ص ٤ ؛ ١٩٨٨/٩/١٤ ص ٤ .

ولم يملك المرشّح الجمهوري - الذي أصبح فيما بعد رئيسا للدولة - القدرة علي الدفاع عنهم في مواجهة اللوبي اليهودي الهائل .

(ح) أمّا إذا لم تقلح كل هذه الأدوات أو الأساليب في تنفيذ وتحقيق المخطّطات اليهودية وفي إبعاد كل من يقف في طريقها ، فإنّ اللجوء إلي العنف والتصفية الجسدية يصبح ضرورة لا بد منها . مثال ذلك حوادث الانفجارات التي تعرّضت لها بعض الجمعيات الأمريكية العربية المؤيدة للجانب الفلسطيني ، وكذا حادث إغتيال "إسكندر عودة" رئيس اللجنة الإقليمية لمكافحة التمييز العنصري ضد العرب في لوس أنجيلوس في ١١ أكتوبر ١٩٨٥ ، وهو اليوم التالي مباشرة لإشادته - في برنامج تليفزيوني - بياسر عرفات ووصفه له بأنّه "رجل محب للسلام" ومطالبته الشعب الأمريكي بالإستماع إلي وجهة نظره (١) ..

موضع الدين في عملية تخطيط الحركة السياسية اليهودية :

وهكذا دأب اليهود علي استئصال كل نشاط يمكن أن يمارس في الحياة السياسية ضد مصالح إسرائيل، وكل مسئول يجرؤ علي تحدّي اللوبي الصهيوني أو عدم الإذعان لمطالبه، وفي الوقت الذي يمارسون فيه نشاطهم السياسي ويؤسّسون دعوتهم الصهيونية علي الدين، فإنّهم يناضلون بشراسة ضد كل توظيف للدين من جانب الأطراف الأخرى، حتي لو كان الرئيس الأمريكي ذاته ، وحتى لو كان ذلك من قبيل الدعاية الانتخابية . فتوظيف الدين من جانبهم يجلب لهم الدعم ويضمن لهم البقاء، أمّا توظيف الدين من جانب غيرهم فيجلب عليهم العزلة والإضطهاد ويهدّد وجودهم بالفناء . لذلك فإنّ اليهود - الذين يعتمدون علي الدين كأحد مقوّمات عملية تخطيط الحركة السياسية - يعارضون بإصرار أي اتجاه ديني في السياسة الأمريكية إذ أنّ ذلك من شأنه أن يؤدّي إلي تحجيم قوّتهم وتأثيرهم (٢)، ولذا فإنّهم لم يمنحوا تأييدهم الكامل لكارتر "الورع" في انتخابات عام ١٩٧٦ . كما أنّهم لم يعطوا صوته لريجان في انتخابات ١٩٨٠، ١٩٨٤ بسبب شعاراته الدينية، أما جيرري فالويل زعيم "الأكثرية الأخلاقية" فقد ناصبوه العداء لأنّه يدعو الشعب الأمريكي للعودة إلي تراثه الديني المسيحي. وهكذا يصر اللوبي اليهودي علي الحيلولة دون اتصال المجتمع الأمريكي بالتراث الديني الذي خلّفه البيوريتان، ودون إقحام القيم والمبادئ الدينية في الحياة السياسية ، ودون أي محاولة للتخفيف من وطأة العلمانية السياسية أو لتخفيض إرتفاع الحاجز الذي أقامه الدستور بين الدين والدولة، في الوقت الذي يتمسكون هم فيه بأهداب الدين وينطلقون منه في بناء إستراتيجيّتهم في التعامل مع المجتمع الأمريكي وفي المشاركة السياسية .

١ - الأحرار : ١٤/٧/١٩٨٦ ص ٧ .

٢ - أنظر : د. إبراهيم عبد العزيز المهنا : الفكر المحافظ الأمريكي والصراع العربي الإسرائيلي ، السياسة الدولية ، يناير ١٩٨٩ ، ص ٣٣ .

المعارضة اليهودية والنازية الجديدة في المجتمع الأمريكي :

رغم كل ما تقدّم فإنه يجب أن نعترف بأنّ هناك من الأمريكيين - اليهود وغير اليهود - من لا يؤمن بكل عناصر ومقومات هذه الإستراتيجية التي رسمها اللوبي الصهيوني وحدّد لها تلك الأدوات والمسالك العنيفة :

أ - فإذا كان جميع اليهود في أمريكا يؤيّدون احتلال فلسطين تحقيقاً لنبوّة التوراة ، فإنّ بعضهم ينتقد الطابع اللإنساني لبعض السياسات الإسرائيلية تجاه الفلسطينيين والتأييد المطلق الذي تتلقّاه إسرائيل من يهود أمريكا . وعلي سبيل المثال فقد اتّخذ المجلس اليهودي الأمريكي في ٣ مايو ١٩٦٦ قراراً ندّد فيه بالنشاط الصهيوني وبالتشريعات الإسرائيلية . وأشار المجلس في قراره إلى "إنّ يهود أمريكا يؤيّدون الصهيونية بسذاجة لأن أهدافها السياسية مغفلة بعبارات ذات طابع إنساني " . وفي أوائل نوفمبر ١٩٨٧ أعدّ إتحاد التجمّعات العبريّة الأمريكيّة في مؤتمره بمدينة شيكاغو - مشروع قرار يدعو إلى أن تتوصّل إسرائيل إلى تسوية سلميّة مع الدول العربيّة وإلى انعقاد مؤتمر دولي يسمح بمشاركة عدة أطراف في التسوية - وهو الحل الذي كانت ترفضه حكومة إسرائيل بزعامة الليكود . كما انتقدت الندوة التي عقدتها مجلة "برزنت تنسي" - الناطقة باسم الجماعات اليهودية في الولايات المتحدة - في مايو ١٩٨٨ إسرائيل بسبب تصاعد العنف في الضفة الغربية وأعمال القهر التي تمارسها ضد انتفاضة الشعب الفلسطيني . وقد أعلنت إحدى اليهوديات التي شاركت في الندوة - وهي محامية أمريكية - أنّه "إذا كانت هناك وحدة واهتمام بين يهود العالم بمستقبل إسرائيل ، فإنّ عليهم أن يبحثوا معها الآثار المدمّرة التي ستركها استمرار إحتلالها لأراضي أكثر من مليون ونصف لاجيء فلسطيني" . وبخصوص موقف اليهود الأمريكيين تساءلت المحامية اليهودية الأمريكية في دهشة : "ماذا حدث لنا كيهود أمريكيين ؟ وأي قوة هذه التي تغشي بصرنا وتجعلنا لانري الخطر القادم ؟" وأضافت : "إنّ سكوتنا لا يخدم إسرائيل ولا يخدم اليهود" . وفي أكتوبر ١٩٨٨ وجّهت ثلاثة مجموعات يهودية أمريكية كبرى انتقادات للجماعات اليهودية المؤيدة لإسرائيل وعلي رأسها لجنة الشؤون العامة اليهودية الأمريكية (أيباك) ، وذكرت في رسالة بعثت بها إلى "إدوارد ليفي" - رئيس أيباك - "أنّ منظّمته تتألم في اتّخاذ مواقف لا توافق عليها المنظّمات اليهودية الأخرى ولا تعبّر عن إجماع الرأي اليهودي" . وأخيراً فقد عارضت بعض المنظّمات اليهودية الرئيسية في الولايات المتحدة موقف إسرائيل المتعنّت من مسألة الحوار المباشر مع منظمة التحرير الفلسطينية رغم القرار الأمريكي ببدء الحوار مع المنظمة علي إثر خطاب عرفات في مقر الأمم المتحدة في جنيف في ديسمبر ١٩٨٨ والذي إعترف فيه بحق إسرائيل في الوجود ونبذ الإرهاب (١) .

١ - راجع حول كل ذلك : السياسة الدولية ، يوليو ١٩٦٦ ، ص ٢١٤ ؛ الوفد ١٩٨٩/٤/٨ ص ١؛ الأهرام : =

ب - وأما الأمريكيين من غير اليهود ، فإنّ الدعاية الصهيونية لم تنجح في استئصال الشعور المعادي للسامية لدى الكثيرين منهم . فقد أكد إستطلاع للرأي أجري في مدينة برانستون الأمريكية ونشرته وكالة رويتر البريطانية أنّ إسرائيل تأتي في قائمة الدول التي يكرهها الأمريكيون ، وأنّ كثيرا منهم يفضل البترول العربي علي مسألة دعم اليهود ويشعر بالآباء الضخمة التي تتحملها الخزنة الأمريكية لرعاية هذه الدولة التي لا تستطيع أبدا أن تعتمد علي قدراتها الذاتية والتي تقدّم مصلحتها الخاصة علي مصالح الشعب الأمريكي وعلاقاته مع كل شعوب منطقة الشرق الأوسط الأخرى . كما تأكّد هذا الإتجاه عندما لوحظ أنّ باب "بريد القراء" اليومي في واحدة من أكبر الصحف الأمريكية - وهي صحيفة نيويورك ديلي نيوز - ظل يتلقّى تيارا ثابتا من الخطابات المضادة لإسرائيل وكان أغلبها يشير هذا التساؤل : لماذا ينفق الأمريكيون ثلاثة مليارات دولار كل عام علي إسرائيل في حين تقوم الحكومة الأمريكية بإجراء خفض كبير علي نفقات دعم الإسكان للمواطن الأمريكي ؟ . وقد اعترف تقرير أصدرته رابطة "نبذ التشهير" اليهودية الأمريكية في يناير ١٩٨٩ أنّ حوادث وموجات اضطهاد وكرهية اليهود في الولايات المتحدة قد زادت خلال عام ١٩٨٨ بسبب الممارسات الإرهابية الإسرائيلية ضدّ المواطنين الفلسطينيين في الأراضي المحتلة وبسبب زيادة قوة وتأثير المنظمات المعارضة لليهود ، وهي المنظمات التي يطلق عليها اليهود وصف "النازية الجديدة في أمريكا" (١) .

رغم ذلك ، فلا بد من الاعتراف بأنّ قوة اللوبي اليهودي في الولايات المتحدة ونفوذ الهائل في دوائر المال والإقتصاد والمعلومات لا يزالان قادرين علي أن يحجبا كل انتقادات الشعب الأمريكي ، وبصفة خاصة في ظل مجتمع أقليّات لا يقرّر مصيره المواطن العادي وإنّما جماعات الأقليات النشيطة سياسيا ، وفي مقدّمتها جميعا الجماعة اليهودية التي أثبتت - حتي الآن - قدرتها علي توجيه واستغلال المواطن الأمريكي العادي والتأثير في إرادته .

= ١٩٨٧/١١/٤ ص ٤؛ ١٩٨٨/٥/٣ ص ١١؛ ١٩٨٨/١٠/١٩ ص ٤؛ ١٩٨٨/٢/١٩ ص ٥؛ ١٩٨٩/٤/٥ ص ٤؛ صوت أميركا : ١٩٨٨/١٠/١٨ ، برنامج مجلة اليوم ، ٩، ١٥ مساء (توقيت القاهرة) ؛

Gillon: America and Israel-who can Break the Spell? Middle East International, April, 1976, p. 5; Brownfeld: American jews Growing Resitive, Middle East international, july 1976, p. 13; Time 26/12/1988, p. 9; Observer 18/12/1988, P. 23; The Economist 29/7/1989, P. 37; Herald Tribune 24/7/1989, p.2.

١ - بخصوص هذا الإتجاه راجع : د. حامد ربيع : الدعاية الصهيونية ، ١٩٧٥ ، ص ١٢٨ ، ١٥٥ . د. معتز سيد عبدالله : الإتجاهات التصبية ، عالم المعرفة ، مايو ١٩٨٩ ، ص ١٨ ، ٢٣ : الوفد ١٩٨٤/٤/١٩ ص ١٠ : الشعب ١٩٨٦/١٢/٩ ص ٣ : الأهرام ١٩٨٨/٣/٢٩ ص ٥ : ١٩٨٩/١/١٨ ص ٧ : ١٩٨٩/١/٣١ ص ٤ :

Lipset and Raab: The Politics of Unreason, 1971, P. 438, The Washington Post 21/2/1989, p. A19.

النفوذ اليهودي ومظاهر التحكم في العملية القارارية :

ما سبق يسمح لنا بالتأكيد - دون أدنى مبالغة - علي أن الجماعة اليهودية في الولايات المتحدة هي القوة السياسية الأولى، بين الجماعات الدينية، التي تتحكم في النشاط السياسي وتمارس نفوذًا هائلًا علي عملية صنع القرار السياسي الأمريكي . هذه الحقيقة أضحت إحدى المسلّمات الكبرى في الحياة السياسية الأمريكية ، وإن مخرجات النظام السياسي الأمريكي لتقدّم البراهين الواضحة علي ذلك . فالجميع يعرف كيف يكون للأقلية اليهودية الاعتبار الأول في عملية صنع القرار السياسي المرتبط بالسياسة الخارجية الأمريكية، وبصفة خاصة في الشرق الأوسط، حتي لو جاء ذلك علي حساب مصالح وعلاقات الولايات المتحدة مع الدول الأخرى^(١) . أما في النطاق الداخلي ، فإنه لا تكاد تخلو مؤسسة من مؤسسات الدولة من التأثير اليهودي . وسوف نتناول فيما يلي تأثير اللوبي اليهودي علي أكبر مؤسستين من مؤسسات الحكم في أمريكا وهما مؤسسة الرئاسة Presidency والكونجرس Congress .

التغلغل اليهودي في مؤسسة الرئاسة :

تبدو مؤسسة الرئاسة الأمريكية كما لو كان يحيط بها ستار حديدي من النفوذ الصهيوني ، وهو ما اعترف به صراحة أحد الكتّاب اليهود الأمريكيين في عام ١٩٥٠ عندما قال في كتاب أسماه "الستار الحديدي الذي يحيط بأمريكا" : "إن جميع رؤساء الولايات المتحدة ومعاونيهم ينحنون أمام الصهيونية مثلما ينحني أي رجل أمام ضريح مقدس"^(٢) . هذه النتيجة التي انتهى إليها المؤلف اليهودي إعتترف بها "أدموند مسكي" - الذي شغل منصب وزير الخارجية في عهد الرئيس كارتر - في خطاب ألقاه في ٩ يونيو ١٩٨٠ في نادي الصحافة الوطنية بواشنطن عندما أعلن أنه "عبر ثلاثة عقود إلتزمت الولايات المتحدة بأمن إسرائيل إلتزاما لا يتزعزع . وقد لعبنا دورا نفخر به في خلق دولة إسرائيل . ودعمنا ذلك الإلتزام باستثمارات سخية في أمن إسرائيل وازدهارها . فالرئيس كارتر وحده طلب من الكونجرس مساعدة إسرائيل تزيد علي عشرة آلاف مليون دولار . وهو اليوم يقف - حيث وقف قبله ستة من الرؤساء الأمريكيين - علي صخرة دعم إسرائيل قوية وأمنة"^(٣) .

١ - أنظر علي سبيل المثال النتائج التي ترتبت علي الدعم الأمريكي لإسرائيل في حرب ١٩٧٣ في : Bryson : US Middle East Policy and the National Interest, Middle East International, October 1974, pp. 7-9; Id: America's Wrong Turning, Middle East International, August 1975, p. 10.

٢ - فخري الدباغ: غسل الدماغ - دراسة نفسية إجتماعية لظاهرة التمهذب وتحويل الإتجاهات، ١٩٨٢، ص ١٧٨.

٣ - راجع نص خطاب مسكي في : مجلة المجال ، يوليو ١٩٨٠، الملحق. وحول تقييم سياسة =

وبطبيعة الحال فقد كان ريجان هو الرئيس الثامن في سلسلة الرؤساء الأمريكيين "الواقفين علي صخرة دعم إسرائيل" منذ قيامها في عام ١٩٤٨ . والغريب أن ريجان - الذي لا يدين لليهود بفوزه في انتخابات الرئاسة - إذ أنهم قد تحولوا إلي منافسه الديموقراطي بسبب تصريحاته الدينية كما أسلفنا (١) - قد فاق الرؤساء السبعة الذين سبقوه في خضوعه لضغوط اللوبي اليهودي ففي دعمه للدولة العبرية ، وهو الأمر الذي يعترف هو به صراحة في خطبه وأحاديثه . ففي خطاب له أمام أحد المراكز اليهودية في أكتوبر ١٩٨٨ أعلن ريجان "أنه يتعين علي إسرائيل أن تبقى قوية" ، وأضاف : "أن حكومته كانت أفضل صديق لإسرائيل شهده البيت الأبيض ، وأن العلاقات بين الدولتين أصبحت أكثر دفئا من أي وقت مضى" (٢) . وفي حديث له في ٤ نوفمبر ١٩٨٨ اعترف ريجان من جديد بأن أمريكا هي أفضل صديق لإسرائيل ، وبأنه لا يعتقد أن هناك دولة تربطها بأمريكا علاقة صداقة أقوى من تلك التي تربطها بإسرائيل ، وبأن الإدارة الأمريكية في عهده بذلت أقصى وسعها لكي تربط الشعبين الأمريكي والإسرائيلي أكثر من أي وقت مضى ، كما اعترف بأن التعاون الإستراتيجي بين الولايات المتحدة وإسرائيل ليس له سابقة من نوعه Unprecedented وبأن الأمريكيين قد وقوا دائما بالتزامهم بضمان أمن إسرائيل في الشرق الأوسط (٣) .

والحقيقة أن الأمر ليس مجرد تصريحات ، بل إن الواقع يؤكد صدق هذه التصريحات فقد وصل النفوذ اليهودي إلي ذروته في عهد الرئيس رونالد ريجان الذي استطاع اليهود أن يحصلوا منه علي ما لم يحصلوا من أي رئيس قبله : فالمساعدات الأمريكية لإسرائيل بلغت في عهد ريجان إلي أرقام هائلة (٤) . وفي بعض السنوات تحولت هذه المساعدات إلي منح لا ترد ، كما حدث في عام ١٩٨٤ - قبيل الانتخابات الأمريكية التي رشح فيها ريجان للمرة الثانية - عندما حصلت إسرائيل علي منحة لا ترد قدرها ٢.٦ مليار دولار ، منها ١.٢ مليار

= كارتر الخارجية تجاه إسرائيل أنظر :

Mosher: Can The Lobby Stop Carter? Middle East International, November 1977, pp. 4-5.

١ - أشارت التقديرات الانتخابية إلي أن أكثر من ٧٠٪ من الناخبين اليهود ادلوا بأصواتهم لصالح مونديل في الانتخابات الرئاسية عام ١٩٨٤ . راجع : الأخبار ٨٤/١١/٧ ص ١؛ الأحرار ١٩٨٤/١١/١٢ ص ٧؛ Pomper: The Election of 1984, 1985, pp. 50, 66, 70, 169 and the table P. 68; Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity in the 1984 Elections, 1987, PP. 141-142 and the Table P. 137.

٢ - الأهرام ١٩٨٨/١١/١ ص ٤ .

٣ - راجع نص الحديث في :

Presidential Documents 7/11/1988. pp. 1400-1403.

٤ - يصل متوسط المساعدات المالية التي حصلت عليها إسرائيل من إدارة الرئيس ريجان إلي حوالي ٢ مليار دولار سنويا . أي أن إسرائيل قد حصلت من إدارة ريجان وحدها علي حوالي نصف المساعدات الأمريكية التي حصلت عليها منذ إنشائها عام ١٩٤٨ .

مساعدات اقتصادية و ١.٤ مليار دولار مساعدات عسكرية (١) . كما حصلت إسرائيل على هذه المساعدات والمنح الإقتصادية دفعة واحدة بعد أن كانت تحصل عليها على أربع دفعات كل سنة . أما على مستوى التعاون العسكري ، فقد حصلت إسرائيل من إدارة الرئيس ريجان على أضخم كمية من الأسلحة المتطورة التي تضمن تفوق إسرائيل على جيرانها العرب ، وذلك في إطار " إتفاقية التعاون الإستراتيجي " التي وقّعت بين البلدين في ١٩٨٣/١١/٢٩ ، بعد عامين من توقيع مذكرة " التفاهم الاستراتيجي " Strategic Understanding في ١٩٨١/١١/٣٠ بين أمريكا وإسرائيل . وبتوقيع إتفاقية التجارة الحرة Free-Trade بين البلدين في يونيو ١٩٨٥ تحولت إسرائيل إلى " ولاية أمريكية " لها حق الإنتفاع بكل مظاهر التقدم التكنولوجي الأمريكي ، والنفاذ إلى السوق الأمريكي بدون أية قيود ، والإستثمار بنسبة كبيرة وهامة من الإستثمارات الأمريكية ، وغير ذلك . ثم جاء الدعم السياسي والدبلوماسي الثابت لإسرائيل من جانب حكومة ريجان لكي يتوّج هذا التحالف - غير الطبيعي وغير المتكافئ - بين أقوى وأعني دولة في العالم من جانب وأكثر دول العالم ضعفا واعتمادا على غيرها في الحصول على أبسط متطلبات الحياة من جانب آخر (٢) .

والأخطر من ذلك أن التغلغل اليهودي في وزارتي الخارجية والدفاع قد بلغ ذروته في عهد ريجان . ويعترف بعض المسؤولين الأمريكيين الآن " أن الإسرائيليين يعلمون كل شيء فور حدوثه ، وأن عملاء الموساد متغلغلون في الإدارات الحكومية للحصول على أية معلومات لا ترغب الحكومة الأمريكية في إعطائها لإسرائيل (٣) . يؤكد ذلك ما كشفت عنه مجلة " دير شبيجل " الألمانية في ١٩٨٨/١٢/١٩ من أن إسرائيل قد تلقت ملايين الدولارات من حكومة ألمانيا الغربية خلال السنوات العشر الماضية وذلك لتطوير نظام راداري " سرقتها " إسرائيل من

١ - وقد علّقت صحيفة " كريستيان ساينس مونيتور " الأمريكية على ذلك بقولها أن هذا يعني أن نصيب كل مواطن أمريكي دافع للضرائب من هذا العبء المالي يصل إلى ٢١ دولار و ٦٦ سنتا . كما أنه يعني أن نصيب كل مواطن إسرائيلي من هذه المساعدات يبلغ ٦٧٣ دولارا . راجع بهذا الشأن : الأهرام ١٩٨٤/١٠/٢٦ ص ٤؛

Congress Review, Vol. VI. 1985, pp. 160, 172, New York Times 16/10/1984, P.1; The Christian Science Monitor 24/10/1984. p. 14.

٢ - استمرت المساعدات المالية والالتزام بدعم إسرائيل العسكري وضمان تفوقها الكيفي على جميع الدول العربية في عهد الرئيس بوش كما كانت عليه في عهد ريجان راجع : الأهرام ٩٢/٥/٢ ص ٤ ، ٩٢/٩/٢٩ ص ٤ ، ٩٢/٩/٢٩ ص ٦ .

٣ - إعترف " بول فندلي " - عضو مجلس النواب الأمريكي السابق - في كتابه الخطير المنشور في عام ١٩٨٥ بعنوان " من يجرؤ على الكلام " ، وفي حديث له مع صحيفة الشرق الأوسط السعودية عام ١٩٨٤ ، وفي الندوة التي عقدها بمركز الدراسات السياسية والإستراتيجية بالأهرام يومي ١٤ و ١٥ يناير ١٩٨٩ ، باختراق إسرائيل - عبر اللوبي الصهيوني - لوزارتي الدفاع والخارجية في الولايات المتحدة لجمع المعلومات التي تعود بالقادة على الكيان الصهيوني في إسرائيل . لمزيد من التفاصيل راجع =

الولايات المتحدة. وأوضحت المجلة أنه منذ عام ١٩٧٨ دفعت الحكومة الألمانية للحكومة الإسرائيلية ٥٧٠ مليون دولار لتطوير هذا النظام الراداري المسمّى "سربيروس" لتزويد طائرات "التورنادو" به. كما أشارت إلى أن مسؤولين أمريكيين قد ذكروا أن التكنولوجيا المستخدمة في هذا النظام الراداري أمريكية "مأنة في المائة"، وأنه لذلك رفض خبراء إسرائيل بشكل قاطع أن يتم اختبار أجهزة الرادار في قاعدة أمريكية خشية انكشاف أمر "السرقة" (١).

اللوبي اليهودي وأدوات ومظاهر التحكم في الظاهرة الانتخابية :

إن السلوك السياسي للمرشحين لمنصب رئيس الجمهورية في الولايات المتحدة ليس في النهاية سوى ترجمة دقيقة لمطالب اللوبي اليهودي الذي يساهم بالشق الأكبر في عملية تمويل المرشح الذي يتعهد بدعم إسرائيل والرضوخ لمطالب اللوبي اليهودي ، وذلك في إطار هذا العرض المفتوح الذي يطرحه يهود أمريكا "بمساعدة وتأييد كل مرشح يتبنّى قضايا اليهود الأمريكيين ويدافع عن مصالح إسرائيل " .

وقد ساعد اليهود علي استخدام هذه الأداة في تحقيق مطالبهم ما تتطلبه الحملات الانتخابية من نفقات باهظة يعجز عن تغطيتها الشخص المرشح أو ميزانية الحزب الذي ينتمي إليه . وكفي أن نذكر لبيان ذلك ولعرفة حجم الإنفاق الذي يتعين أن يبذله كل مرشح للرئاسة أن التقديرات قد أكدت أن الرئيس رونالد ريجان قد أنفق ٢٠,٢ مليون دولار في الانتخابات التمهيدية فقط ، أي لكي يفوز بترشيح حزبه الجمهوري ، وذلك في بداية معركة انتخابات الرئاسة عام ١٩٨٤ . وكذا فقد أنفق منافسه الديمقراطي والترمودال Walter Mondale ١٨,٥ مليون دولار في الانتخابات التمهيدية وحدها ، أما النفقات اللازمة للمرحلة الثانية ، أي لتمويل المعركة الانتخابية ضد مرشح الحزب الآخر ، فبلغ مئات الملايين من الدولارات لكل مرشح ، كما أنها في تزايد مستمر : فقد بلغت نفقات الحملات الانتخابية الرئاسية الأمريكية التي جرت في عام ١٩٦٨ حوالي ٩١ مليون دولار ، ارتفعت في انتخابات عام ١٩٧٢ إلى ١٢٧,٨ مليون دولار ، تم في انتخابات عام ١٩٧٦ إلى ١٥٩,٧ مليون دولار. أما نفقات الحملات الرئاسية عام ١٩٨٠ فقد بلغت ٢٧٥ مليون دولار ، إرتفعت في عام

= الأحرار ١٩٨٤/٨/٦ ص٧: عادل حسين : بول فندلي - الذين استطاعوا أن يتكلموا ، الشعب ١٩٨٦/١٢/٩ ص٢: مركز الدراسات الإستراتيجية : بول فندلي يجزئ علي الكلام ، الأهرام ١٩٨٩/١/١٨ ص٧: خالد محمد خالد : الحمايم الصامدة في وجه الصقور ، الوفد ١٩٨٩/٤/٢٠ ص١٢ .

١ - الأهرام ١٩٨٨/١٢/٢٠ ص٤. وراجع أيضا نماذج أخرى في : مايكل سابا: شبكة هرمجدون ، عرض وتقديم ممدوح لطفي ، آخر ساعة ١٩٨٩/٧/٢٦ ص٢٧ .

١٩٨٤ إلى أكثر من ١٨٠٠ مليون دولار ، وهو رقم يقل كثيرا عن الرقم الذي بلافته نفقات حملة الانتخابات الرئاسية عام ٨٨ أو عام ١٩٩٢ . هذا بخصوص الحملات الرئاسية وحدها ، أما إجمالي ما ينفق علي الحملات الانتخابية : الرئاسية والبرلمانية والمحلية ، فيصل إلي أرقام هائلة بلغت في سنة ١٩٨٠ وحدها بليون دولار (١) .

ولما كان المرشح وحده يعجز عن تمويل حملته الانتخابية ، ولما كانت ميزانيات الأحزاب المحدودة لا تغطي النفقات الباهظة التي تتطلبها الحملات ، ولما كانت هناك صلة وثيقة بين حجم الإنفاق علي الحملة الدعائية والنتيجة النهائية للانتخابات (٢) ، فقد أصبح المال هو عصب النجاح لأي مرشح للرئاسة ، وبمثابة "لبن الأم" للسياسة - علي حد تعبير أحد الكتب الأمريكية : Money is the mother's milk of politics (٣) ، والعامل الذي لا يمكن الاستغناء عنه للفوز بمنصب الرئيس . وأصبح من الضروري أن يعتمد المرشحون علي تبرعات ومساعدات مالية من المؤسسات والمنظمات والجماعات التي ترغب في ذلك ، وأن تشكل هذه التبرعات نسبة كبيرة من جملة المنفق علي الحملات الانتخابية . ويكفي أن نشير إلي أن هذه التبرعات والمساعدات قد بلغت حوالي ٤٠٪ من جملة المنفق علي الحملات الانتخابية عام ١٩٨٠ (٤) .

ولما كانت هذه المنظمات والجماعات لا تمد يد المساعدة ولا تنفق ملايين الدولارات بدون مقابل ، ولكنها تجزل العطاء للمرشح الذي تضمن فوزه - أو علي الأقل تتوقعه - والذي يتعهد بالدفاع عن مصالحها ، ولما كانت الجماعة اليهودية في الولايات المتحدة من أكثر الجماعات ثراء وأكثرها نفوذا في مجال المعلومات والدعاية ، فضلا عن أنها من أكثر الجماعات التي لها مطالب سياسية محددة وأكثرها استعدادا "للإنفاق" من أجل إجابة هذه المطالب ، فإن ظاهرة تسابق مرشحي الرئاسة الأمريكيين لإرضاء الجماعة اليهودية وبذل الوعود بدعم دولتهم العبرية تصبح مسألة طبيعية . كما أن تحقق سيطرة رأس المال اليهودي

١ - حول نفقات الحملات الانتخابية الرئاسية الأمريكية راجع : الأخبار ٨٤/١١/٧ ص ٢ ؛ مجلة أكتوبر : ١٩٨٨/١١/٦ ص ٤٤ ؛ الأهرام ، ١٩٩٢/١١/٥ ص ٥ ؛

Heard and Nelson: Presidential Selection, 1987, PP. 277-278; Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity, 1987, p. 24; The League of Women Voters Education Fund: Choosing The President: 1984, 1984, PP. 36-37

٢ - أثبتت الدراسات وجود هذا الارتباط بين نتائج الانتخابات والإنفاق علي الحملات الدعائية . أنظر: السياسة الدولية ، يناير ٩٢ ص ١٣١ ، ١٣٢ ؛

Abramson, Aldrich and Rohde: Op. Cit., PP. 244-246 and the table, p. 246.

The league of Women Voters Education Fund: Op. cit., P. 36.

Heard and Nelson: Presidential Selection, 1987, P. 278.

علي الإدارة الحكومية للرئيس المنتخب - بفضل الدعم اليهودي - يصبح هو الآخر أمرا طبيعيا (١) .

كل هذا يفسر تلك الظاهرة التي يدركها كل مراقب للانتخابات الأمريكية ، وهي السباق الذي تشهده المعارك الانتخابية بين مرشحي الرئاسة لكسب ليس فقط أصوات اليهود - المحدودة التأثير - وإنما أيضا - وأساسا - دعمهم المالي والإعلامي الخطير ، حتي أضحت المعركة الانتخابية كعملية مقايضة يلتقي فيها "الإبتزاز" اليهودي مع "الإبتذال" السياسي الذي يظهره مرشحو الرئاسة أمام أصوات اليهود (٢) .

سبق وذكرنا كيف كان المرشح الديمقراطي للرئاسة عام ١٩٧٦ جيمي كارتر J. Carter يربط في حملته الانتخابية بين تأييد إسرائيل واستقرار السلام في الشرق الأوسط ، وكيف كان يعرب دائما عن التزامه الثابت بالحفاظ علي أمن إسرائيل ويؤكد علي التراث الديني المشترك بين الدولتين (٣) . وفي حملات الانتخابات الرئاسية أعوام ٨٠ ، ٨٤ ، ٨٨ ، ١٩٩٢ تنافس المرشحون الديمقراطيون فيما بينهم علي إرضاء اليهود : فوعدوا جميعا - فيما عدا جاكسون - بنقل السفارة الأمريكية في إسرائيل من تل أبيب إلي القدس في حالة فوزهم في الانتخابات (٤) . كما هاجموا منافسهم - الديمقراطي أيضا - القس جيسي جاكسون بسبب موقفه من اليهود وتحالفه مع الزعيم المسلم لويس فرقان (٥) . ونستعرض فيما يلي بعض مظاهر عملية "المقايضة" التي شهدتها الانتخابات الرئاسية بين المطالب اليهودية ووعود المرشحين لمنصب الرئاسة .

فالمرشح الديمقراطي في انتخابات الرئاسة عام ١٩٨٤ "الترموندل" Walter Mondale ، والذي سبق وذكرنا أنه أنفق ١٨.٥ مليون دولار علي حملته داخل الحزب الديمقراطي ضد منافسه الديمقراطي هارت Hart ، حصل علي مساعدات ضخمة من اليهود ، فضلا عن نسبة تتراوح بين ٦٥٪ و ٧٨٪ من أصواتهم الانتخابية (٦) . وفي مقابل

١ - حول الخطر الذي تشكله ظاهرة تمويل المنظمات والمؤسسات للأحزاب السياسية وأثر ذلك في تحويل النظام الديمقراطي من نظام قائم لخدمة مصالح الشعب إلي نظام يخدم المصالح الخاصة لرأس المال ، راجع: د. خيري عيسى : النظرية العامة للأحزاب السياسية ، المجلة المصرية للعلوم السياسية ، أكتوبر ١٩٦٢ ، ص ١٠٢-١٠٤ .

٢ - راجع بخصوص إنتخابات عامي ١٩٤٤ ، ١٩٤٨ علي سبيل المثال: د. محمد إبراهيم فضه : الجماعات الضاغطة الصهيونية والسياسة الأمريكية ، السياسة الدولية ، أكتوبر ١٩٧٦ ، ص ١٠٦-١٠٩ .

٣ - راجع أيضا : السياسة الدولية ، إبريل ١٩٧٦ ، ص ١٩٧ .

Brownfeld: American Jews Growing Resitive, Middle East International, July 1976, p. 14.

٤ - راجع : الوفد ١٩٨٩/٤/٢٠ ص ١٢ : السياسة الدولية ، يوليو ٩٢ ص ٩٠ ،

Heard and Nelson: op. cit., P. 3; Time 18/4/1988 P. 24; New York Times 24/6/1984, P. 35.

New York Times: 3/5/1984, P.1; 18/4/1988, p. 22.

٥ - Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity in the 1984 Elections, - ٦ 1987, P. 142 and the table, P. 137.

ذلك فقد كان عليه أن يتعهد بأمرين : الوقوف في وجه القوي اليمينية التي تهدد اليهود الأمريكيين ، والدعم المطلق لإسرائيل ، أي الحيلولة دون إيناع القوي الدينية والنازية الجديدة في المجتمع الأمريكي . وهما المطلبان اللذان شكّلا جوهر حملته الانتخابية وظهرتا في تصريحاته وبرنامجه الانتخابي . فقد حذّر موندال ونائبته المرشحة "جيرالدين فيرارو" من توظيف الحزب الجمهوري للدين في الحملة الانتخابية ، وطالبا بضرورة المحافظة علي الحاجز الذي أقامه الدستور بين الدين والدولة ، واعتبرا الإجهاض من المسائل الشخصية التي يحق للمرأة إتخاذ القرار المناسب بشأنها ، ورفضوا فرض الصلاة في مدارس الدولة إستنادا إلي الإصلاح الدستوري الأول ، وطالبا بالحقوق المتساوية بين الرجل والمرأة ، وغير ذلك من القضايا التي وقف فيها المرشحان ضد التيار الديني اليميني والمحافظ الغالب إرضاء لليهود ، وتعبيرا عن الفكر الحر الذي يمثله الحزب الديمقراطي ، والذي ينطلق من تأكيد الحرية الفردية والإختيار الشخصي تحت إشراف الحكومة القومية التي يحق لها التدخل لمنع فرض الصلاة في المدارس لمخالفة ذلك للدستور ، أو لإباحة الإجهاض باعتباره من حقوق المرأة ولتجنب المشكلات التي قد تنجم عن عدم الإباحة^(١) . ولما كان القس "جيرري فالويل" زعيم منظمة "الأكثوية الأخلاقية" قد أثار فزع اليهود بسبب مبادئه الأصولية ونزعته المعادية للعلمانية وتحالفه مع الحزب الجمهوري واحتلاله مكانا بارزا في مؤتمره القومي ، فقد شنّ موندال هجوما عنيفا علي القس الإنجيلي مؤكدا أنه يمكن أن يؤثر في عملية اختيار قضاة المحكمة العليا بشكل يخدم في النهاية موقف القوي الدينية اليمينية^(٢) .

أمّا بخصوص المطلب الثاني ، فقد نصّ البرنامج الانتخابي لموندال علي ضمان تفوّق إسرائيل العسكري علي مجموعة دول المواجهة في الشرق الأوسط ، ومعارضة أي تفكير في إجراء مفاوضات مع منظمة التحرير الفلسطينية . كما صرّح موندال بأن القدس يجب أن تبقى موحدة وعاصمة لإسرائيل ، وطالبا بنقل السفارة الأمريكية في إسرائيل من تل أبيب إلي القدس ، كما وعد الإسرائيليّين بإلغاء مبادرة ريجان التي أعلنها في سبتمبر ١٩٨٢ والتي لعبت فيها أمريكا بكل أوراق إسرائيل التفاوضية ، وبأنه سيلتزم بسياسة أكثر تأييدا ودعمًا لإسرائيل إذا ما تمّ انتخابه رئيسا للولايات المتحدة . ولم يقف "الابتدال" السياسي عند هذا الحد ، بل إن السيدة جيرالدين فيرارو Geraldine Ferraro - التي رشّحت كمنافسة

١ - راجع :

Pomper with colleagues: The Election of 1980, 1981, pp. 51, 52, 54; Id.: The Election of 1984, 1985, PP. 30, 50, 74; New York Times: 31/7/1984, P. 21; 17/9/1984, P. 12.

Pomper with Colleagues: Op. Cit., 1985, p. 74.

٢ -

وجدير بالذكر أنّ هذا الهجوم الذي شنّه موندال علي المبادئ الدينية والقوي اليمينية كان أحد أسباب هزيمته ، كما كان موقف الحزب الديمقراطي بصفة عامة من الدين أحد أسباب الهزيمة التي مني بها الحزب في انتخابات عامي ١٩٨٠ ، ١٩٨٤ وبصفة خاصة في الجنوب حيث تأثّر معظم الناخبين في سلوكهم الانتخابي بالأصول الدينية . راجع حول ذلك :

Id. : Op. Cit., 1981, PP. 51-52; New York Times 19/9/1984, P. 9.

لموندال في هذه الإنتخابات - أضافت تصريحات جديدة تؤكد فيها أن دعم إسرائيل "مسألة أخلاقية" ، كما وصفت إسرائيل بأنها "حليفتنا الوحيدة في المنطقة" ، وعارضت بشدة "سياسة شحن الأسلحة لأعداء الديمقراطية" - تعني بذلك صفقة طائرات "الأواكس" للمملكة السعودية (١) . (وهو نفس موقف كلينتون ونائبه في انتخابات ١٩٩٢) .

وعلى الرغم من أن موندال بدا كما لو كان مرشحاً لحكومة إسرائيلية، كما بدت تصريحاته مجرد تكرار لتصريحات ومطالب زعماء تل أبيب ، فقد اتهمه ريجان مع سائر الديمقراطيين بمعاداة السامية بحجة أن مؤتمر حزبهم القومي لم يتخذ قراراً يندد بالعداء للسامية (٢) .

وهكذا أظهر ريجان نفسه - قبل عشرة أيام من انتخابات الرئاسة عام ١٩٨٤ - كحامي حمي اليهود وبطل التصدي لمعاداة السامية . وقد ارتدى ريجان "الطاقية الحاخامية" وطاف على المنظمات اليهودية ليعلم أمام الناخبين اليهود - كما جاء في خطابه في نيويورك في ٢٦/١٠/١٩٨٤ : "إن الصداقة بين الولايات المتحدة وإسرائيل أقوى من أي وقت مضى، وأن البلدين يرتبطان - في عهده - بروابط أسرية ودية ومثل عليا ومصالح مشتركة" ، وأضاف : "إننا حلفاء في الدفاع عن الحرية في الشرق الأوسط" ، كما وصف الصهيونية بأنها "جوهر حياة الشعب اليهودي" ، وأكد لليهود أنه لن يسكت على مناهضة الصهيونية في الأمم المتحدة ، وحذر المنظمة الدولية من أن الولايات المتحدة سوف تنسحب إذا أجبرت إسرائيل على الخروج منها (٣) . كما طالب ريجان اليهود - عن طريق نائبه بوش - بتجاهل تصريحاته الدينية التي أثارته واعتبارها مجرد "ورقة إنتخابية" (٤) .

ولم تقتصر محاولة ريجان لاجتذاب اليهود إلى صفه على هذه التصريحات ، ولكنه اتخذ خطوات أكثر إيجابية حين استقبل في الولايات المتحدة خلال الشهر السابق على الانتخابات التي أجريت في نوفمبر ١٩٨٤ كل من إسحاق شامير وشيمون بيريز - زعميي الليكود والعمل ورئيسا وزراء إسرائيل بالتناوب - كما أوفد وزير الدفاع الأمريكي في ذلك

١ - راجع : الأهالي ١٩٨٤/٧/٢٥ ص٢؛ الوفد ١٩٨٤/٧/٢٦ ص١٠؛ الشعب ١٩٨٤/١٠/٩ ص٦؛ ١٩٨٤/١١/١٣ ص٣؛ الأخبار ١٩٨٤/١١/٦ ص٨؛ الأهرام ١٩٨٤/١١/٩ ص٢ .

٢ - سارع موندال بالدفاع عن نفسه ودفع اتهام ريجان له بمعاداة السامية في اليوم التالي مباشرة لتوجيه ريجان هذا الإتهام . وفي اليوم الذي يليه أصدرت اللجنة القومية للحزب الديمقراطي قراراً صريحاً بإدانة ظاهرة العداء لليهودية . ثم في اليوم التالي أعلنت فيرارو رفضها لاتهام ريجان للحزب الديمقراطي بمعاداة السامية . راجع حول ذلك : الأهالي ١٩٨٤/٩/١٢ ص٢؛ الأهرام ١٩٨٤/١٠/٢٨ ص٤؛ الأخبار ١٩٨٤/١١/٦ ص٨؛

New York Times: 27/10/1984, P. 30; 28/10/1984, P. 28; 29/10/1984, p. 19; 30/10/1984, p. 23.

وتجدر الإشارة إلى أنه في انتخابات ١٩٩٢ اتهم كلينتون بوش بمعاداة السامية بسبب رفضه اعطاء ضمانات القروض الاسرائيلية ، انظر : السياسة الدولية ، يوليو ٩٢ ص٩٠ .

٣ - راجع : الأهرام ١٩٨٤/١٠/٢٨ ص٤؛ New York Times 29/10/1984, P.18.

٤ - راجع : الأهرام ١٩٨٤/٩/١٤ ص٣؛ الأخبار ١٩٨٤/١٠/٢ ص٩ .

الوقت "كاسبر وأينبرجر" إلى تل أبيب لتحديد المطالب الإسرائيلية وشروط اليهود لدعم حملته الانتخابية (١) ، وأعفي إسرائيل من سداد القرض الممنوح لها في العام المالي ١٩٨٤ كمعونة إقتصادية وعسكرية والذي تبلغ قيمته ٢.٦ مليار دولار (٢) . كما أجري اتصالات دبلوماسية مع الحكومة المصرية لمحاولة إقناعها بدفع العلاقات مع إسرائيل وعودة السفير المصري إلى تل أبيب وعدم تخفيض السلك الدبلوماسي المصري فيها (٣) ... وذلك لتحسين صورته أمام اليهود قبيل الانتخابات الرئاسية .

بل وحتى المرشح الديمقراطي الأسود القس جيسي جاكسون J. Jackson - الذي خاض مرحلة الانتخابات التمهيدية وخسر المعركة أمام منافسه الديمقراطي موندال (١٩٨٤) وديوكاكيس (١٩٨٨) - مارس "الإبتدال" السياسي أيضا أمام الضغوط الشديدة التي تعرض من قبل اليهود . فعلى الرغم من موقفه المعروف المؤيد لحقوق الشعب الفلسطيني ولقائه المشهور مع ياسر عرفات في عام ١٩٧٩ وموقفه الإيجابي من الإنتفاضة الفلسطينية الأخيرة والمؤتمر الدولي للسلام (٤) ، إلا أنه عندما بلغت جولته الانتخابية ولاية نيويورك وأدرك أن نتائج الانتخابات التمهيدية فيها (أبريل ١٩٨٨) سوف تحدّد مصيره في مؤتمر الحزب (٥) ، رضخ للضغوط الشديدة التي مارسها اليهود ضده ، وبصفة خاصة

١ - حول هذه اللقاءات وما تحدّثت فيها من مطالب لليهود ، راجع : الأملي : ١٧/١٠/١٩٨٤ ص ٢ ؛ ٣١/١٠/١٩٨٤ ص ٢.

٢ - راجع : الأهرام ٢٦/١٠/١٩٨٤ ص ٤؛ الأمالي ٣١/١٠/١٩٨٤ ص ٢؛

New York Times 16/10/1984, P.1; Christian Science Monitor 24/10/1984, p.14.

٣ - كان السفير المصري قد غادر تل أبيب بعد الغزو الإسرائيلي لجنوب لبنان واشترطت مصر لعودته ضرورة انسحاب القوات الإسرائيلية من الجنوب اللبناني . راجع : الوفد ٩/٩/١٩٨٤ ص ١ .

٤ - راجع : وحيد عبد المجيد : القضايا العربية في الحملة الانتخابية للرئاسة الأمريكية ، السياسة الدولية ، يوليو ١٩٨٩ ، ص ١٤٤-١٤٧ ؛ عماد جاد : الانتخابات الأمريكية وقضايا الشرق الأوسط ، السياسة الدولية ، يناير ١٩٨٩ ، ص ١٦٦؛ الأمالي ٢٥/٧/١٩٨٤ ص ٢؛ الأهرام ١٧/٤/١٩٨٨ ص ٧؛ الأخبار ١٩/٤/١٩٨٨ ص ١١؛ Pomper: The Election of 1984, 1985, P. 47.

٥ - لكي يفوز أحد المتنافسين بترشيح الحزب الديمقراطي يجب أن يحصل علي ٢٠٨٢ صوتا في المؤتمر القومي للحزب. ولما كانت ولاية نيويورك يمثلها وحدها ٢٥٥ عضوا في المؤتمر ، فإن فوز أحد المرشحين بأصوات ولاية نيويورك يمنحه فرصة أكبر في الحصول علي ترشيح الحزب له ، خاصة إذا حقق إنتصارات مماثلة في الولايات الكبرى الأخرى . ولذا يعتبر المرشحون إنتخابات نيويورك المحك الحاسم للفصل في مصير المتنافسين . ومن المعروف أن الجماعة اليهودية هي أنشط الجماعات السياسية في نيويورك وأنها هي التي ترجّح كفة الفوز في انتخابات الولاية . لعل هذا يفسّر ظاهرة الزيادة السياسية العلنية التي تشتمل بين المرشحين علي أصوات اليهود في تلك الولاية بالذات . راجع حول ذلك : سلامة أحمد سلامة: علي هامش الإنتخابات الأمريكية: الإبتدال السياسي أمام أصوات اليهود ، الأهرام ١٧/٤/١٩٨٨ ص ٧؛ الأهرام ٢٠/٤/١٩٨٨ ص ٤ ؛

Brownfeld: Jews in American Politics, Middle East International, July 1975, P. 28; Time 18/4/1988, PP. 22-24; 2/5/1988, P.8.

الهجوم العنيف الذي شنته ضده عمدة نيويورك "إدوارد كوتشي" (١) ، فضلا عن الضغوط التي تعرض لها من زعماء حزبه الديموقراطي الذين هددوا جاكسون بأنّ الحزب علي وشك أن يفقد أصوات ودعم اليهود بسبب موقفه منهم ، وطلبوا منه ضرورة التخلي عن معاداة السامية وفض التحالف مع لويس فرقان L.Farrakhan كشرط للإحتفاظ. بمركزه السياسي في الحزب (٢) . وفي إطار سعيه لاسترضاء الجالية اليهودية في نيويورك أعلن جاكسون قبل معركة نيويورك أنّ لقاءه مع عرفات كان لقاء عابرا لا ينطوي علي مغزي سياسي وأنّه رغم ذلك يعتذر لليهود ويعلن عزمه علي تصحيح علاقته معهم وأنّه إذا أصبح رئيسا للجمهورية "فلن يلتقي بعرفات ، وستكون إلتزاماته تجاه أمن إسرائيل لها الأولوية التي ترسم معالم سياسته تجاه الشرق الأوسط" (٣) . إلّا أنّ هذه التصريحات لم تشفع له عند اليهود الذين وصفوا محاولته لتملق أصواتهم بالفاق السياسي ، وعكفوا علي ترديد تصريحاته المؤيدة لحق الفلسطينيين في تقرير مصيرهم ، والتركيز علي اجتماعه في عام ١٩٧٩ مع رئيس منظمة التحرير الفلسطينية ومعانقته ، والتأكيد علي أنّ فوز القس جاكسون سيعرّض أمن إسرائيل للخطر ، والتهديد بعدم التصويت للحزب الديموقراطي أو دعم حملته الإنتخابية في حالة ترشيح جاكسون لمنصب الرئاسة (٤) .

والحقيقة أنّ المعارك الإنتخابية التي شهدتها مدينة نيويورك في إبريل ١٩٨٨ بين عمدة المدينة اليهودي والقس جاكسون قد جاءت في إطار الصراعات الباردة ، والتي تظهر علي المسرح السياسي أحيانا ، بين اليهود والنزوح ، وبصفة خاصة في نيويورك التي يشكّل

١ - شنّ "إدوارد كوتشي" عمدة نيويورك اليهودي سابقا هجوما عنيفا ضد المرشّح الديموقراطي القس جيسي جاكسون عشية الإنتخابات الأولية الحاسمة التي أجريت في ولاية نيويورك في ١٨ إبريل ١٩٨٨ ، وذلك لقطع طريق الفوز أمام جاكسون ودفع منافسه بوكاكيس الشديد التحيز لليهود ، فقد اتّهم العمدة جاكسون - في حديث تليفزيوني - بأنّه عدو لإسرائيل . كما وصفه بالكذب فيما اتّعه من أنّ مارتن لوثر قد مات علي يديه ... ، واتّهامات أخرى علي المستوي الشخصي . كما اتّهم بالجنون كل من يحاول إنتخاب جاكسون ، وأضاف أنّه في حالة فوز جاكسون "فإن الولايات المتحدة سوف تغلس خلال ثلاثة أسابيع وسوف تفقد القدرة علي الدفاع عن نفسها خلال ستة أسابيع" . راجع حول ذلك : الأهرام ١٩٨٨/٤/١٥ ص ٥ ؛ ١٩٨٨/٤/١٩ ص ٤ ؛ عماد جاد : الإنتخابات الأمريكية وقضايا الشرق الأوسط ، السياسة الدولية ، يناير ١٩٨٩ ص ١٦٧ .

٢ - راجع : New York Times 30/6/1984, P.1.

٣ - راجع : وحيد عبد المجيد : القضايا العربية في الحملة الإنتخابية للرئاسة الأمريكية ، السياسة الدولية ، يوليو ١٩٨٩ ، ص ١٥٠ ؛ حازم عبد الرحمن : الفرصة الضائعة ، الأهرام ١٩٨٨/٤/١٥ ص ٥ ؛ ثناء يوسف : الشرق الأوسط يحتل الأولوية في انتخابات نيويورك ، الأخبار ١٩٨٨/٤/١٩ ص ١١ .

٤ - حول موقف اليهود من جاكسون في انتخابات ١٩٨٤ ، ١٩٨٨ ، راجع : عماد جاد : مرجع سابق ، ص ١٦٧ ؛ الأهرام ١٩٨٨/٤/١٥ ص ٥ ؛ ١٩٨٨/٤/١٧ ص ٧ ؛ ١٩٨٨/٤/١٩ ص ٤ ؛ مجلة العربي ، ديسمبر ١٩٨٤ ص ١٩ ؛

New York Times: 23/2/1984, P. 13; 26/2/1984, P. 29; 27/2/1984, P. 19; 28/2/1984, pp.20, 26; 13/4/1984, P. 6; 16/4/1984, P. 6; 14/6/1984, P. 16.

اليهود والزنج معاً نصف عدد سكانها بنسب متساوية تقريباً^(١). كما أن هذا الصراع المحتدم بين اليهود والزنج داخل الحزب الديمقراطي منذ أكثر من عشرين عاماً يهدد الاستقرار والوفاق داخل الحزب. وهو أحد المشكلات المزمنة المستعصية عن الحل حتي هذه اللحظة^(٢). أما أسباب هذا الصراع فهي عديدة ولكن أهمها وأكثرها خطورة أمرين: الأول - إتهام السود لليهود بتأييد التفرقة العنصرية ضد السود، وبتقديم الولاء لدولة أجنبية - هي إسرائيل - علي الولاء للمجتمع الأمريكي القومي. والثاني - إتهام اليهود للسود باتخاذ مواقف عنصرية معادية لليهود، والرغبة في تشكيل كتل من السود والطبقات الإجتماعية الفقيرة من البيض - وبصفة خاصة الجماعة الإسلامية بزعامة لويس فرقان والجماعة الأسبانية Hispanic - لمواجهة سيطرة اللوبي اليهودي واحتكاره لأغلب مراكز القوة والتأثير في المجتمع الأمريكي .

هذا الصراع بين الأقليتين اليهودية والزنجية هو أحد أهم الأسباب التي حالت دون وصول جاكسون إلي البيت الأبيض . فعلي الرغم من النجاح الساحق الذي حققه جاكسون في الإنتخابات الأولية في عدد من الولايات مثل كارولينا الجنوبية وفلوريدا وتكساس ونيويورك وميتشيجان وإلينوي وغيرها ، حتي أكدت إستطلاعات الرأي أنه "حصل علي ما لم يحصل عليه مرشح آخر في الإنتخابات التمهيدية"^(٣) ، إلا أن حملة التشوية المتعمدة لصورة جاكسون وإتهامه بمعاداة السامية من قبل اليهود والرئيس الأمريكي ريجان قضت علي أي احتمال - ولو ضئيل - لاختيار جاكسون مرشحاً للحزب ووضعت العراقيل في طريقه إلي البيت الأبيض سواء كرئيس للجمهورية أو كنائب له^(٤) .

١ - انظر : الاهرام ٩١/٨/٢٣ ص ٤ ، الشعب ٩٤/٢/١١ ص ٨ ؛ Time 18/4/1988. P. 22.

٢ - راجع بهذا الخصوص : مجلة السياسة الدولية : إبريل ١٩٦٩ ، ص ٢٤ ؛ يوليو ١٩٧٧ ص ١٨١ ؛ يناير ١٩٧٨ ص ٢٢٥ ؛

Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity in the 1984 Elections, 1987, P. 142; Pomper with Colleagues: The Election of 1984, 1985, PP. 47, 142; New York Times: 4/5/1984, P. 4; 1/11/1984, P. 3; 3/11/1984, p. 39; 8/11/1984, p.1; 10/11/1984, P.27; 13/12/1984, P. 13; 16/12/1984, P. 20; Time 21/12/1988, P. 30

٣ - صوت أميركا : ١٩٨٨/٧/١٨ ، أخبار الحادية عشرة مساء (توقيت القاهرة) . وبخصوص النجاح الذي أحرزه جاكسون في الانتخابات التمهيدية راجع : عماد جاد : الإنتخابات الأمريكية وقضايا الشرق الأوسط ، السياسة الدولية ، يناير ١٩٨٩ ، ص ١٦٦-١٦٧ ؛ الاهرام : ١٩٨٨/٣/٤ ص ٤ ؛ ١٩٨٨/٣/١٤ ص ٨٨/٤/١٧ ؛

Pomper: The Election of 1984, 1985, Table pp. 18-19; Time : 11/4/1988. p. 10; 18/4/1988, P. 23; 2/5/1988, p. 8; 31/10/1988, p. 24.

٤ - إصرار اليهود علي قطع دابر القس الأسود وسد كل الطرق أمام السود للوصول إلي البيت الأبيض يبدو واضحاً في تجاهل الحزب الديمقراطي لجاكسون عند قيامه باختيار نائب الرئيس . فعلي الرغم من حصول جاكسون علي ٧ ملايين صوت في الانتخابات التمهيدية عام ١٩٨٨ ، فقد اختار مؤتمر الحزب الديمقراطي السناتور لويد بنتسن - من ولاية تكساس - ليكون نائباً للرئيس المرشح دوكاكيس ، وهو المنصب الذي كان يطمح فيه القس جاكسون بعد فشله في الحصول علي ترشيح =

ولتجنب إثارة كتلة الناخبين السود - الذين يشكلون حوالي ٢٠٪ من إجمالي الناخبين في الولايات المتحدة - فضلا عن المتعاطفين معهم من البيض ، وخشية أن يتحوّل دعم هذه الجماعات إلى الحزب الجمهوري المنافس، وخاصة بعد أن هدّد جاكسون بذلك (١)، فقد ركّزت الحملة اليهودية ضد جاكسون - والتي قادتها وسائل الإعلام التي يسيطر عليها اللوبي الصهيوني - علي مواقف المعادية لليهود، ونظرتة إلى إسرائيل باعتبارها عبء علي السياسة الأمريكية في الشرق الأوسط ، وتحالفه مع الزعيم المسلم "المعادي للسامية" لويس فرقان ، ولقائه مع ياسر عرفات عام ١٩٧٩، وكذبه فيما أدّعه من أن مارتن لوثر كنج قد مات بين يديه (٢) . إلا أن الحقيقة أن هناك أسبابا أخرى تستتر خلف العداء الذي يكنّه اليهود لجاكسون - وكل طائفة الزنوج الأمريكيين - أهمها لونه الأسود، وثانيها قدرته علي إقامة تحالف يضم السود والمسلمين وكافة المعدمين والفقراء والمحرومين من الملكية في المجتمع الأمريكي . وفي حالة نجاح هذا التكتل في دعم جاكسون وضمان فوزه ووصوله إلى البيت الأبيض ، فإنّ النتائج ستكون في غاية الخطورة بالنسبة للأقلية اليهودية ودولتهم العبرية (٣) .

= الحزب له لمنصب الرئيس . وقد كان هذا التجاهل لجاكسون أحد أسباب عدم فوز الحزب الديمقراطي في انتخابات الرئاسة بسبب تحوّل أصوات السود والأقليات المتحالفة معهم إلى المرشّح الجمهوري بوش الذي كافأ السود علي هذا التحوّل بعد فوزه باختياره "لويس سوليفان - الأسود - وزيرا للصحة في حكومته الجديدة ، ثم تعيينه للجنرال الأمريكي الأسود "كولين باول" رئيسا لهيئة الأركان المشتركة للقوات المسلحة الأمريكية ، وتعيينه للقاضي الأسود كلارنس توماس عضوا في المحكمة الفيدرالية العليا ، انظر : الأوامر ١٩٨٨/١٢/٢٣ ص:٤؛ ١١، ١٢/٨/١٩٨٩ ص:٤؛ ١٩٩١/٧/٥ ص:٤ . وعندما عاد السود الي بيتهم القديم في انتخابات ١٩٩٢ كافأهم كلينتون - الديمقراطي - بتعيين المحامي الأسود فيرنون جوردن رئيسا للمجموعة الانتخابية التي تسلمت السلطة من ادارة بوش (انظر السياسة الدولية، يناير ١٩٩٣ ص:١٢٠) .

١ - راجع :

Pomper with Colleagues: The Election of 1984, 1985, P. 46; Time: 2/5/1988, PP. 8-9; 12/12/1988, P. 31; 21/12/1988, P. 30

٢ - أنظر علي سبيل المثال :

Heard and Nelson : Presidential Selection, 1987, P. 317; Time: 11/4/1988, PP. 10-11; 18/4/1988, P. 22.

٣ - سبق وذكرنا أن نجاح اللوبي اليهودي في أمريكا مرتبط بقدرته علي استغلال طبيعة المجتمع الأمريكي، وأنّه قد استغلّ منطق الأقليات الذي يسيطر علي المجتمع الأمريكي لكي يتحكّم في نتائج الانتخابات عن طريق تكتل الأقلية اليهودية خلف أحد المرشحين ودعمها له . وفي إطار نفس المنطق ، فإنّ تكتل الأقلية الزنجية - التي تبلغ ٢٦ مليون نسمة - مع الأقليات الأخرى المتحالفة معها - وبصفة خاصة الأسبان Hispanics الذين يشكلون حوالي ١٠٪ من الشعب الأمريكي - خلف مرشّح معين يضمن له الفوز ، وخاصة إذا أضفنا أن نسبة المشاركة السياسية للمواطن الأمريكي في العملية الانتخابية منخفضة جدا . ولذلك فإنّ نتائج الانتخابات ترتبط في النهاية بقدرة إحدى أو بعض الأقليات علي التكتل خلف مرشّح معين وتعبئة الرأي العام الأمريكي لانتخابه وإقناع المواطن الأمريكي بأهمية مشاركته في العملية الانتخابية من أجله . هذا المنطق الذي يفهمه اليهود ويخطّطون إستراتيجيتهم في التعامل مع المجتمع الأمريكي علي أساسه هو بذاته الذي يدفعهم إلى محاربة جاكسون والحيلولة =

وأما المرشح الديمقراطي في انتخابات ١٩٨٨ السناتور ألبرت جور Albert Gore فإنه لم يدخر وسعا هو الآخر لاسترضاء اليهود والحصول علي دعمهم. فقد أعلن أثناء حملته الإنتخابية الأولية في ولاية نيويورك في إبريل ١٩٨٨ أنه يؤيد إسرائيل بصورة مطلقة في مواجهة رفض العرب المستمر للتسوية السلمية. كما أعلن أن أعمال العنف التي تمارسها إسرائيل ضد الشعب الفلسطيني هي "دفاع مشروع عن النفس" (١). كما انتقد بشدة - أمام جمع من اليهود - موقف جاكسون المعادي لليهود ولقاءه مع عرفات عام ١٩٧٩. كما هاجم بوكاكيس لأنه لم ينتقد جاكسون وموقفه المؤيد لأعداء إسرائيل. وقد كان هذا الانتقاد الصريح والعنيف لجاكسون وراء الدعم اليهودي الذي حصل عليه "جور" خلال حملته الإنتخابية (٢).

وأما المرشح الديمقراطي الذي فاز بترشيح الحزب في انتخابات عام ١٩٨٨ مايكل بوكاكيس Michael Dukakis، فقد أظهر لاسترضاء إسرائيل وكسب أصوات ودعم اليهود الأمريكيين أبشع صور "الإبتذال" السياسي. ففي الإنتخابات التمهيدية في نيويورك دعا بوكاكيس في إبريل ١٩٨٨ إلي تأييد حق الشعوب في اختيار حكوماتها، سواء كانت في أفغانستان أو بولندا أو نيكاراغوا أو جنوب أفريقيا، ولكنه استثنى الشعب الفلسطيني من هذا الحق ليس لسبب إلا استرضاء اليهود الأمريكيين الذين يشكلون أقلية منظمة ومعبأة وقادرة علي التحكم في نتائج الإنتخابات (٣). ولذا فقد أعلن صراحة: "إن الأمر الأول الذي يجب أن يفهمه كل شخص عن الشرق الأوسط أننا لن نترك إسرائيل تسقط" (٤). وعندما فاز بترشيح الحزب الديمقراطي له لمنصب الرئيس - في مؤتمر الحزب في يوليو ١٩٨٨ - دخل في سباق محموم مع المرشح الجمهوري بوش للمزايدة علي الدعم اليهودي. فركّزت دعايته الإنتخابية عل زوجته "اليهودية" التي سوف تصحبه - في حالة فوزه - إلي البيت الأبيض (٥). أما بخصوص دولة إسرائيل، فقد قدم لها بوكاكيس ما لم يقدمه غيره: ففي

= دون ظهور أقلية زنجية منظمة ونشطة سياسيا إذ أن ذلك ينهي سيطرة الأقلية اليهودية علي الحياة السياسية الأمريكية ويرجع كفة الفوز في الإنتخابات لمرشح الأقلية الزنجية الأكثر عددا بما يعنيه ذلك من تغييرات جوهرية في السياسة الأمريكية تجاه اليهود وإسرائيل. حول أهمية كتلة السود في الإنتخابات الرئاسية الأمريكية وبصفة خاصة بالنسبة للحزب الديمقراطي أنظر: يوسف الحسن: قراءة عربية في مستقبل القوة السوداء الأمريكية. مجلة العربي، ديسمبر ١٩٨٤، ص ١٨-٢٢؛

Abramson, Aldrich and Rohde: Change and continuity in the 1984 Elections, 1987, PP. 39-41.

١ - راجع: الأخبار ١٩/٤/١٩٨٨ ص ١١؛ Time 2/5/1988, P. 12.

٢ - راجع: Time: 11/4/1988, P. 10: 18/4/1988, PP. 22-24.

٣ - راجع: سلامة أحمد سلامة: علي هامش الإنتخابات الأمريكية - الإبتذال السياسي أمام أصوات اليهود، الأهرام ١٧/٤/١٩٨٨ ص ٧؛

Time 18/4/1988, P. 23.

Ibid., Loc. cit.

- ٤

٥ - صوت أميركا: ١٩٨٨/٧/٢١، برنامج حول العالم، التاسعة مساء (توقيت القاهرة)؛ Time 2/5/1988, P. 13.

خطابه أمام مؤتمر منظمة "بناي بريث" اليهودية الأمريكية في أوائل سبتمبر ١٩٨٨ (١) - أي قبل شهرين من موعد الانتخابات الأمريكية - أعلن دوكاكيس تأييده لنقل السفارة الأمريكية في إسرائيل من تل أبيب إلى القدس ، وتعهّد بعدم بيع أسلحة "لدول غير مستعدة لإقامة سلام مع إسرائيل" ، وأكد على أنّه سيعمل بالتعاون مع الكونجرس وزعماء إسرائيل من أجل ضمان التفوق العسكري الإسرائيلي ، ووعده بأنّه سيطلب من الإتحاد السوفيتي والصين الكف عن بيع صواريخ وأسلحة "لدول غير مستعدة للسلام مع إسرائيل" ، كما أكّد دوكاكيس أنّه لن يعترف بحكومة فلسطينية في المنفى ، وطالب منظمة التحرير بضرورة الاعتراف بقراري مجلس الأمن رقم ٢٤٢ و ٣٣٨ وإلغاء ميثاقها الداعي للقضاء على إسرائيل (٢) .

ومن جانبه فقد أكّد المرشّح الجمهوري جورج بوش - أمام نفس المؤتمر - معارضته القوية لإقامة دولة فلسطينية لأنّها "ستشكّل خطراً يهدّد أمن إسرائيل" . وأضاف: "إنّ إقامة مثل هذه الدولة يتنافى مع المصالح الأمريكية" ، كما أكّد على "الرباط المقدس" بين الولايات المتحدة وإسرائيل - واعتبر التعاون الأمريكي الإسرائيلي "هو أساس المصالح الإستراتيجية" ، كما اعتبر تحالفهما "مفتاح السلام في الشرق الأوسط" . وأشاد برغبة إسرائيل في المشاركة في برنامج "حرب الكواكب" (٣) .

وكان بوش خلال عمله كنائب للرئيس الأمريكي ريجان قد سعى لاسترضاء الجالية اليهودية عن طريق دعم إسرائيل ومشاركة الرئيس ريجان في تقديم المنح والمساعدات والتنازلات الضخمة للدولة العبرية ، فضلاً عن دوره الرئيسي في عملية نقل يهود الفلأشا من إثيوبيا إلى إسرائيل عبر السودان . ولأنّ سلوكه السياسي خلال فترة شغله لمنصب نائب الرئيس كان متأثراً بالحسابات الانتخابية (٤) ، فقد كان بوش حريصاً في إحدي زيارته لإسرائيل في أوائل أغسطس عام ١٩٨٦ على أن تلتقط الكاميرات صورته وهو يرتدي القبّعة الحاخامية ويقبّل حائط المبكى (٥) . كما شارك بوش في حملة الهجوم على جاكسون في

١ - منظمة أر جمعية "بناي بريث" هي جمعية أمريكية يهودية تعقد كل سنتين مؤتمراً عاماً يتحدث فيه كبار الساسة والمشاهير في الولايات المتحدة . وقد عقدت الجمعية مؤتمرها المذكور في بالتيمور في سبتمبر ١٩٨٨ وحضره ثلاثة آلاف شخص واستمر ثلاثة أيام وتحدث فيه بوش ودوكاكيس والسفير المصري في الولايات المتحدة - في ذلك الوقت - عبد الرؤوف الريدي . راجع : الأهرام ١٩٨٨/١١/٥ ص ٣ .

٢ - راجع : وحيد عبد المجيد : القضايا العربية في الحملة الانتخابية للرئاسة الأمريكية ، السياسة الدولية ، يوليو ١٩٨٩ ، ص ١٤٩ - ١٥٠ : الأهرام ١٩٨٨/٩/١ ص ١٤ ، ٤ : ١٩٨٨/١١/٣ ص ٥ ؛ ١٩٨٨/١١/٥ ص ٢ : الأحرار ١٩٨٨/١٠/١٠ ص ٢ .

٣ - وحيد عبد المجيد : المرجع السابق ، ص ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٩ - ١٥٠ : راجيه ابراهيم صدقي : الإدارة الأمريكية الجديدة والشرق الأوسط ، السياسة الدولية ، إبريل ١٩٨٩ ، ص ١٣٦ : الأهرام ١٩٨٨/٩/٩ ص ١ ، ٤ : الأحرار ١٩٨٨/١٠/١٠ ص ٢ .

٤ - لا شك أنّ الناخب يعطي صوته للمرشّح الذي أتى بأعمال مرضية خلال عمله السابق على الترشيح ، وهو ما يعرف باسم Retrospective Voting . راجع حول ذلك :

Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity in the 1984 Elections, 1987, PP. 187-189.

٥ - أنظر الصورة والتعليق عليها في : الأهالي ١٩٨٦/٨/٦ ص ١ . أنظر أيضاً : وحيد عبد المجيد : القضايا العربية في الحملة الانتخابية ، مرجع سابق ، ص ١٥٠ .

انتخابات عام ١٩٨٤ بسبب معاداته لليهود ، وعلى زعماء الحزب الديمقراطي بسبب عدم إعلانهم صراحة في برنامج الحزب عن رفضهم للعداء للسامية (١) .

وفي انتخابات ١٩٩٢ كان كلينتون الأكثر تأييدا لإسرائيل ولذا وقع عليه اختيار الناخب اليهودي .

النقوذ اليهودي ونتائجه علي طبيعة إنتخابات الرئاسة الأمريكية :

والخلاصة أن الجماعة اليهودية في الولايات المتحدة تحظي بنقوذ مالي وإقتصادي وإعلامي ضخم ، كما أنها تشكل الجماعة الدينية الأكثر تنظيما ومشاركة في الحياة السياسية . وقد هيا لها كل ذلك - في مجتمع أقليات تتخفف فيه نسبة المشاركة السياسية (٢) ، ويفوز فيه المرشح الذي تدعمه إحدى أو بعض الأقليات التي تتكفل خلفه - نقوذا سياسيا وسيطرة تكاد تكون كاملة علي نتائج العملية الإنتخابية حتي أصبح في حكم المسلّمات في الحياة السياسية الأمريكية أن الطريق إلي البيت الأبيض يجب أن يمر أولا عبر بوابة رأس المال اليهودي ، كما أن الوصول إلي رأس المال اليهودي لا يكون إلا من طريق إسرائيل (٣) . ولعل هذا يفسر ظاهرة السباق بين مرشحي الرئاسة الأمريكية لاسترضاء

- ١ -

New York Times 28/10/1984, P. 29.

٢ - تتفق أغلب بحوث السلوك الإنتخابي علي أن إحدى سمات الحياة السياسية الأمريكية هي انخفاض نسبة المشاركة الانتخابية. يؤكد ذلك أن ٥٢٪ فقط من مجموع السكان البالغين هم الذين سجلوا في جداول إنتخابات عام ١٩٨٠. وفي انتخابات ١٩٨٤ لم يصوت ٨٠ مليون أمريكي في الإنتخابات الرئاسية وهو ما يعادل ثلث مجموع الشعب الأمريكي . وقيل الإنتخابات الرئاسية عام ٨٨ توقّع المراقبون ألا تزيد نسبة الحضور والمشاركة في التصويت عن ٣٠٪. أنظر حول هذه الظاهرة : دانييل يانكوفيتش : الديمقراطية وقرار الجماهير ، ترجمة : كمال عبد الرؤوف ، ١٩٩٣ ، ص ١٧ ، الأهرام : ٨٨/١١/٣ ص ٨٩/٣/٢٦ ، ٥٠ ص ٩٢/١١/٤ ، ٤٠ ص ٩٢/١١/٤ ؛

Abramson Aldrich and Rohde: Change and continuity in the 1984 Elections, 1987, PP. 5,94.

٣ - إعترف الرئيس الأمريكي الأسبق نيكسون صراحة بهذا الدور الخطير الذي يلعبه اليهود في الحياة السياسية الأمريكية والمخاطر التي يمكن أن تنجم عن تحديّ اللوبي اليهودي ، وذلك إبّان حرب ١٩٧٣ عندما دعا الجانبين العربي والإسرائيلي لإنهاء الصراع والتوصل لحل سلمي يبدأ بانسحاب إسرائيل من الأراضي التي تحتلها علي الأقل في إطار منطوق القرار ٢٤٢، ثم تعهد لكيسينجر بقوله "إنّني علي استعداد للضغط علي إسرائيل إلي الحد المطلوب بغض النظر عن النتائج والإنعكاسات التي ستترتب علي أمورنا الداخلية وأوضاعنا الإنتخابية". فبغض النظر عن مدى صدق وجدية نيكسون في تصريحه فإنه يتضمّن إعترافا بالنتائج والإنعكاسات التي سوف تترتب علي الأوضاع الداخلية والانتخابية في حالة ممارسة الضغط علي إسرائيل . حول تصريح نيكسون راجع : دونالديف: محاربون ضد إسرائيل ، عرض حمدي فؤاد، الأهرام ١٩٨٨/٨/٢٣ ص ٥. وعندما رفض بوش إعطاء ضمانات قروض لإسرائيل عام ١٩٩٢ وتعرض من جراء ذلك لضغوط اللوبي الصهيوني أعلن التمسك بموقفه "حتى لو حصل علي صوت واحد في انتخابات الرئاسة" وهو اعتراف أيضا بالنقوذ اليهودي في الحياة السياسية الأمريكية انظر: مجلة السياسة الدولية ، يناير ١٩٩٢ ص ٢٩٤. وأخيرا فقد اعترف كلينتون بنقوذ وتأثير جماعات الضغط "اللوبي" علي الحكومة الأمريكية وحث الكونجرس علي ضرورة إتخاذ قرار يحد من تأثير هذه الفئة علي المشرعين . أنظر الأهرام ١٩٩٤/١٠/٢ ص ١ .

إسرائيل والإفراط في وعودهم بدعمها والتعهد بحفظ وحماية أمنها وتقديم كل ما تحتاج إليه من مساعدات في شتّى المجالات السياسية والدبلوماسية والعسكرية والإقتصادية وغيرها ، ولعل هذا ما يدفع إلي الاعتقاد بصحة ما ذهبت إليه صحيفة "الواشنطن بوست" حين علّقت علي ما قام به الرئيس ترومان من عدم لإنشاء الدولة اليهودية ومشروع التقسيم في فلسطين بقولها : "إن السياسة المحلية وليس مصالح الولايات المتحدة كانت هي العامل الحاسم في سياستنا فيما يتعلّق بفلسطين" . وهو نفس ما اعترف به أيضا وزير خارجية بريطانيا في ذلك الوقت، حين رفض - في خطابه أمام مجلس العموم البريطاني - هذا التدخل الأمريكي في فلسطين والذي يمثّل إعتداء علي السيادة البريطانية - بصفتها الدولة المنتدبة علي فلسطين - معلنا " إن المسألة موضوع إنتخابات محلية " (١) . أي أنّ القرار السياسي الأمريكي المرتبط بقضية فلسطين لا يستند إلي أية إعتبارات موضوعية ولكنّه مرتبط أساسا بالعملية الإنتخابية والنفوذ الهائل الذي تمارسه الجماعة اليهودية كأقلية أمريكية قادرة علي التأثير بشدة في نتائج هذه العملية الإنتخابية .

الضغط السياسي اليهودي علي أعضاء الكونجرس الأمريكي : أساليبه ونتائجه علي العملية التشريعية :

في محاولتهم للسيطرة علي أهم مصادر صنع القرار السياسي في الولايات المتحدة ، لم يقتصر اليهود علي ممارسة النفوذ علي مؤسسة الرئاسة ، ولكنهم حرصوا كذلك علي بسط نفوذهم علي الكونجرس الأمريكي بمجلسيه : مجلس الشيوخ ومجلس النواب The Senate and The House . وقد اعتمدوا في ذلك علي نفس الأساليب والأدوات التي أخضعت لهم مؤسسة الرئاسة . وفي مقدّمتها دعم المرشّحين بالأموال اللازمة لحملتهم الإنتخابية مقابل دعمهم لإسرائيل ورضوخهم لمطالب اللوبي اليهودي . ويقدم اليهود هذا الدعم المالي للمرشّحين عن طريق لجان العمل السياسي Political Action Committees التي تستطيع كل لجنة منها - بحكم القانون - أن تقدّم لكل مرشّح في الكونجرس تبرّعات إنتخابية تصل إلي خمسة الاف دولار (٢) . ولما كان اليهود يملكون أكبر عدد من هذه اللجان ،

١ - راجع : د. محمد إبراهيم فضة : الجماعات الضاغطة الصهيونية والسياسة الأمريكية ، السياسة الدولية ، أكتوبر ١٩٧٦ ، ص ١٠٥ .

٢ - تساهم لجان العمل السياسي PACs بمبالغ ضخمة في الحملات الإنتخابية للكونجرس الأمريكي . ويكفي أن نشير إلي أنّه في انتخابات الكونجرس عام ١٩٨٤ بلغت مساهمات لجان العمل السياسي للمرشّحين ١٠٤ مليون دولار . وقد ارتفع هذا الرقم إلي ١٠٦ مليون دولار في حملة عام ١٩٨٦ . ونظراً للخطورة التي تشكّلها هذه الظاهرة وخشية أن يتحوّل الكونجرس إلي مجرد مجلس يخدم المصالح الخاصة لرأس المال ، فقد ناقش مجلس الشيوخ الأمريكي في صيف عام ١٩٨٦ مشروع قانون يقضي بوضع حدود صارمة لتبرّعات لجان العمل السياسي بحيث يكون الحد الأقصى الذي تساهم به كل لجنة لكل مرشّح ثلاثة آلاف دولار (بدلاً من خمسة) ، والحد الأقصى الذي يحصل عليه المرشّح لمجلس النواب مائة ألف دولار ، والحد الأقصى الذي يحصل عليه المرشّح لمجلس الشيوخ يتراوح بين ١٧٥.٠٠٠ و ٧٢٥.٠٠٠ دولار بحسب تعداد كل ولاية . راجع بهذا الخصوص :

إذ يزيد عدد اللجان التي تتبع الجالية اليهودية عن مائة لجنة (١) ، فإننا نستطيع أن ندرك حجم المبالغ التي يمكن أن يقدمها اليهود للمرشحين الذين يُبدوا استعدادهم لممارسة الضغوط في الكونجرس لصالح إسرائيل .

ورغم ذلك ، فالثابت أن الجالية اليهودية لا تكتفي بهذا القدر الضخم من الدعم المالي الذي يسمح به القانون ، ولكنها تقدم مبالغ أخرى باهظة لضمان سيطرتها التامة وابتزازها لأعضاء الكونجرس . فقد نشرت مجلة الشرق الأوسط الدولية في عددها الصادر في أغسطس ١٩٧٥ قائمة بالمبالغ الهائلة التي تلقاها أعضاء في مجلس الشيوخ الأمريكي من المنظمات اليهودية الأمريكية خلال الفترة من عام ١٩٦٨ حتى عام ١٩٧٤ (٢) . وفي مقال مدعم بالوثائق أثبتت صحيفة واشنطن بوست الأمريكية مؤخراً أن اللجنة الأمريكية الإسرائيلية للشئون العامة (AIPAC - أيبيك) - وهي أهم قطاع في اللوبي اليهودي - قد جمعت أموالاً تبلغ ٧ ملايين دولار لدعم المرشحين الذين يؤيدون إسرائيل في انتخابات الكونجرس عام ١٩٨٦ (٣) . وليست "أيبيك" في الحقيقة سوى أبرز ما يظهر من اللوبي اليهودي الذي يعمل على مستوى الولايات المتحدة مستنداً إلى أكثر من مائة لجنة تملك كل منها حق المساهمة في تمويل الحملات الانتخابية .

وعلى الرغم من أن القانون الفيدرالي الصادر في عام ١٩٧١ والمعروف باسم The Federal Election Campaign Act of 1971 وتعديلاته في أعوام ١٩٧٤ و ١٩٧٦ و ١٩٧٩ ، قد حددت بشكل واضح حجم التبرعات المسموح بها لكل مرشح من قبل الأفراد ولجان العمل السياسي PACs ، كما حددت الحد الأقصى المسموح بإنفاقه من قبل المرشح لانتخابات الكونجرس، فالثابت أن النفقات الضخمة التي أنفقها بعض المرشحين للكونجرس الأمريكي قد تجاوزت بكثير الحد الأقصى المقرر لكل مرشح . وعلى سبيل المثال فقد أنفق أحد المرشحين في انتخابات عام ١٩٨٦ حوالي ١.٦ مليون دولار على حملته الانتخابية لكي يحتفظ بمقعده في مجلس الشيوخ . كما اعترف مدير الحملة الانتخابية للسناتور "بيت ويلسون" - عضو مجلس الشيوخ عن مدينة لوس أنجيلوس والذي خاض انتخابات عام ١٩٨٨ للاحتفاظ بمقعده - أنه قد أنفق ثمانية ملايين دولار على بند الإعلانات وحده ، وهو أحد البنود العديدة التي تتضمنها الحملة الانتخابية . ولما كانت نسبة كبيرة من هذا المبلغ قد

The League of Women Voters Education Fund: Choosing The President 1984, 1984, PP. 42-45; Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity, 1987, PP. 20,327; Heard and Nelson: Presidential Selection, 1987, PP. 277-278.

١ - يقابل ذلك لجنتان فقط تتبعان الجالية العربية !

Middle East International, August 1975, P. 13.

٢ - راجع

The Washington Post 14/11/1988, PP. A1, A6.

٣ -

وانظر أيضاً : السياسة الدولية ، يوليو ١٩٩٢ ، ص ٩٢-٩٣ ؛ الأهرام ٩٢/٢/٧٥ ص ٥ .

دفعها اليهود مقابل تبني السناتور ويلسون لقضايا اليهود الأمريكيين وبصفة خاصة كل ماله صلة بإسرائيل ، فقد جاءت نشراته الدعائية ترجمة دقيقة لوجهة نظر اليهود الأمريكيين وتأيداً مطلقاً لإسرائيل . فقد أشاد السناتور - في نشرته الدعائية - بإسرائيل وطالب الحكومة الأمريكية والشعب الأمريكي بالوقوف بحزم إلى جانب إسرائيل وحققها في الوجود داخل حدود أمنة . كما طالب بضرورة تأكيد الولايات المتحدة لإلتزامها ببقاء إسرائيل من خلال برنامج دفاعي مشترك لمكافحة "الإرهاب العربي" وأن تمارس ضغوطاً على الدول العربية "المعتدلة" حتى تكف عن تقديم أية مساعدات لمنظمة التحرير الفلسطينية باعتبارها منظمة "إرهابية" ، كما طالب الحكومة الأمريكية أيضاً بغدم السماح بفتح مكتب للمنظمة في أي مدينة أمريكية ... (١) .

وبطبيعة الحال فإن أعضاء الكونجرس الذين يدينون في فوزهم للمساندة اليهودية سيتعين عليهم تقديم الدعم المطلق لإسرائيل والخضوع الكامل للضغوط التي يمارسها اللوبي اليهودي في الولايات المتحدة (٢) ، ولن يجرؤ أحدهم علي تحدي اللوبي اليهودي الهائل الذي أتى به إلي الكونجرس والقادر أيضاً علي إبعاده عن كل مواقع السلطة إن هو تجرأ علي ذلك ولو بذكر الحقيقة إن كانت هذه الحقيقة في غير صالح إسرائيل . وقد حدث هذا بالفعل أكثر من مرة . ويكفي أن نشير إلي النائب الجمهوري "بول فيندلي" الذي ظل يشغل مقعده في مجلس النواب الأمريكي طوال المدة من عام ١٩٦١ وحتى عام ١٩٨٢ عندما نجح اللوبي الصهيوني في إسقاطه بسبب تعاطفه مع العرب ولقائه مع عرفات عام ١٩٧٨ . وكذا النائب "ماكلسكي" الذي أدت مواقفه غير المطابقة لمواقف إسرائيل واللوبي الصهيوني إلي

١ - راجع : الأهرام ١٩٨٨/١١/٤ ص ٥ ؛

The League of Women Voters Education Fund: Choosing the President 1984, 1984, PP. 37-41; Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity, 1987, PP. 20, 326-327; The Washington Post 14/11/1988, P. A6.

٢ - علي سبيل المثال فقد التزم السناتور "بيت ويلسون" عضو مجلس الشيوخ السالف الذكر والذي فاز بمساندة وتأيد اليهود - بتبني قضايا اليهود الأمريكيين في الكونجرس وبصفة خاصة وهو عضو بلجنة الشؤون العسكرية في المجلس وهي لجنة يحرص اليهود علي استقطاب أعضائها عن طريق دعمهم بنفوذهم المؤثر أثناء الإنتخابات مقابل الرضوخ لمطالب إسرائيل العسكرية . وقد تضمنت الفشرة الدعائية للسناتور ويلسون في انتخابات الكونجرس التي أجريت في نوفمبر ١٩٨٨ بعضاً من هذه الإنجازات التي حققها لليهود أثناء عضويته السابقة في الكونجرس ، منها علي سبيل المثال موافقة لجنة الشؤون العسكرية علي مشروع قانون - تقدم هو به - يطالب وزير الدفاع بافتتاح مكتب للوزارة في القدس لدعم التعاون العسكري بين الولايات المتحدة وإسرائيل . راجع : الأهرام ١٩٨٨/١١/٤ ص ٥ . وراجع أمثلة أخرى في : د. محمد إبراهيم فضة: الجماعات الضاغطة الصهيونية والسياسة الأمريكية ، مجلة السياسة الدولية ، أكتوبر ١٩٧٦ ، ص ١١٠ .

أن تولي الأخير خوض حملة ضارية ضده إنتهت بإسقاطه في انتخابات الكونجرس وبحصاره في حياته العلمية والأكاديمية (١) .

هذا التأثير الذي يمارسه اللوبي اليهودي علي الكونجرس والضغط التي يمارسها علي أعضائه ، وهذا الخضوع للنفوذ والضغط اليهوديين من قبل أعضاء الكونجرس يبدو واضحا في القرارات التي يصدرها الكونجرس بخصوص الشرق الأوسط والصراع العربي الإسرائيلي ومصالح اليهود في الدول الأخرى وبصفة خاصة في دول الكتلة الشرقية (سابقا)، وهي في الغالب قرارات لم تصدر نتيجة لإقتناع بمصلحة الولايات المتحدة ، وإنما نتيجة للقوة الصهيونية الضاغطة التي تحول دون استقلالية الكونجرس في مناقشته لكل ماله صلة بمصالح اليهود . وهو ما اعترف به صراحة "فولبرايت" - الذي كان يشغل منصب رئيس لجنة العلاقات الخارجية في مجلس الشيوخ قبل أن يتعرض للملاحقة وحملات اللوبي الصهيوني - في تقرير له طالب فيه "بأن السياسة الخارجية الأمريكية من الأهمية بحيث يجب ألا ترسم حسب رغبة بعض الأقليات المحلية" (٢) . ويكفي أن نشير فقط إلي بعض القرارات التي أصدرها الكونجرس الأمريكي في بعض القضايا المرتبطة بمصالح اليهود كنماذج واضحة في هذا الإتجاه العام ..

(أ) قوانين المساعدات أو المعونات الخارجية التي استأثرت إسرائيل منها بنصيب الأسد . وهذه القوانين هي أساس الدعم المادي الكبير الذي تتلقاه إسرائيل من الولايات المتحدة . وهو دعم يتزايد باستمرار . ويكفي أن نشير إلي أنه في عام ١٩٧٣ كانت المعونة الأمريكية المقدمة لإسرائيل تبلغ ٢٥٠ مليون دولار إرتفعت في عام ١٩٧٤ إلي ٣٣٩.٥ مليون دولار بزيادة قدرها ٨٩.٥ مليون دولار ، ثم ارتفعت في عام ١٩٧٦ إلي ٧٣٥ مليون دولار أي

١ - تفاصيل كل ذلك رواها بول فيندلي بنفسه في كتابه الذي سبق وأشرنا إليه بعنوان "من يجرؤ علي الكلام" والمنشور عام ١٩٨٥ والذي تفرغ المؤلف لإعداده بعد حملة الإضطهاد والتشويه التي شنها ضده اليهود حتي تمكنوا من إسقاطه بعد عضوية في مجلس النواب إستمرت ٢٢ عاما . وقد استنقى المؤلف مادة الفصل الثاني من كتابه من أصحاب المواقف الشجاعة في مواجهة الإبتزان الصهيوني، والحملات التي يتعرض لها هؤلاء من جراء هذا التحدي للوبي الصهيوني ، والجهود التي يبذلها اللوبي لإحباط وإسقاط كل محاولة لترشيد العلاقة بين الولايات المتحدة وإسرائيل . وقد استعرض النائب الأمريكي السابق مزيدا من الأمثلة حول السيطرة الإسرائيلية - عبر اللوبي الصهيوني - علي الكونجرس في الندوة التي عقدها في مركز الدراسات الإستراتيجية بالاهرام في منتصف يناير ١٩٨٩ . راجع حول كل ذلك : بول فندلي : الذين استطاعوا أن يتكلموا ، عرض عادل حسين ، الشعب ١٩٨٦/١٢/٩ ص ٣؛ مركز الدراسات الإستراتيجية: بول فيندلي يجرؤ علي الكلام. الأهرام ١٩٨٩/١/١٨ ص ٧؛ خالد محمد خالد : لا تنتظروا من الكونجرس أن يتحرك، الوفد ١٩٨٩/٣/٢٣ ص ١٤ .

٢ - راجع : نادية حسن سالم : دراسة تحليلية للدعاية الصهيونية في الولايات المتحدة عام ١٩٦٧ ، ماجستير ، ١٩٧٣ ، ص ٨٩؛ مركز الدراسات الإستراتيجية : بول فيندلي يجرؤ علي الكلام ، الأهرام ١٩٨٩/١/١٨ ص ٧ .

بزيادة قدرها ٣٩٥.٥ مليون دولار عن عام ١٩٧٤ . أما في عام ١٩٨٤ فقد بلغت هذه المساعدات الأمريكية المخصصة لإسرائيل ٢.٦ بليون دولار . وأما الآن فقد تجاوز هذا الدعم الثلاثة مليارات دولار سنوياً . وهذا بطبيعة الحال بخلاف القروض العسكرية والمنح التي لا ترد وغيرها من مظاهر الدعم^(١) . هذا في الوقت الذي تعاني فيه بعض طبقات المجتمع الأمريكي من مشكلات البطالة والإسكان وغيرها والتي ترتبت علي ما شملته السياسات الاجتماعية من تخفيضات في الإنفاق الحكومي علي هذه المجالات وغيرها من مجالات الخدمة الاجتماعية والعلاج ، الأمر الذي زاد من اتساع الفجوة الاجتماعية والاقتصادية الواسعة بين طبقات المجتمع وبصفة خاصة بين السود والبيض بشكل يهدد بتجدد الثورات التي شهدتها الستينات في الولايات المتحدة ، خاصة بعد تفجر الغضب الأسود في اثنين من أحياء مدينة ميامي بولاية فلوريدا في ذكرى مولد الزعيم الأسود مارتين لوتر كنج في يناير ١٩٨٩ ، ثم تكرار هذا الاعلان عن الغضب^(٢) .

(ب) قوانين منع الشركات الأمريكية من الإشتراك في مقاطعة إسرائيل . وهي القوانين التي أقرها الكونجرس الأمريكي عام ١٩٧٦ ، والتي تقضي بمنع جميع الشركات التي تعمل في الولايات المتحدة من الاستجابة لشروط المقاطعة العربية ضد إسرائيل ، وذلك علي الرغم من تحذير بعض المسؤولين في حكومة الرئيس الأمريكي فورد من أن العلاقات التجارية القائمة بين الولايات المتحدة والدول العربية سوف تصاب بأضرار بالغة وخطيرة من جراء تنفيذ هذه القوانين^(٣) . وقد طبقت هذه القوانين بالفعل علي بعض الشركات الأمريكية . مثال ذلك ما حدث في عام ١٩٨٤ عندما تعرضت شركتان أمريكيتان للتصدير لغرامة مقدارها ٣٣ ألف دولار لخرقهما تلك القوانين التي تحظر علي الشركات الأمريكية الإنصياح لأحكام المقاطعة العربية لإسرائيل عندما امتنعتا عن تزويد إسرائيل بالبضائع مقابل تأشيرات تصدير وعدت بها الحكومتان القطرية والكويتية^(٤) . وقد كان دوكاكيس أول حاكم يأمر سلطات ولايته بعدم التعامل مع أية شركة تلتزم بالمقاطعة العربية لإسرائيل^(٥) .

١ - راجع : مجلة السياسة الدولية: يناير ١٩٧٥ ص ٢٤٠؛ يناير ١٩٧٧ ص ١٧٤؛ الأحرار ١٩٨٤/٨/٦ ص ٧؛ الأهرام ١٩٨٤/١٠/٢٦ ص ٤؛ د. محمد إبراهيم فضة : الجماعات الضاغطة الصهيونية والسياسة الأمريكية، السياسة الدولية، أكتوبر ١٩٧٦ ص ١١٠؛

New York Times 16/10/1984, P. 1; Christian Science Monitor 24/10/1984, P. 14; Congress Review, Vol. IV, 1977, P. 852, Vol. VI, 1985, P. 146.

٢ - راجع التفاصيل في: ليلى حافظ : بوش ومعضلات الريحانية ، الأهرام ٨٩/٢/٣ ص ٥؛ الأهرام ١٩٨٩/٩/٥ ص ٤؛ ١٩٨٩/١١/٢ ص ٤ ، مجلة السياسة الدولية : أكتوبر ١٩٩٢ ص ٢٩٩ .

٣ - راجع : مجلة السياسة الدولية : إبريل ١٩٧٦ ص ١٩٠؛ يناير ١٩٧٧ ص ١٧٣-١٧٤ ، ١٨٩ ، Feustel: America and the Arab Boycott, Middle East International, August 1977, PP. 8-10.

٤ - النور ١٩٨٤/٨/١٢ ص ١؛ وانظر مثال آخر في: الأهرام ٩١/٦/١٢ ص ٦.

٥ - وحيد عبد المجيد : القضايا العربية في الحملة الانتخابية للرئاسة الأمريكية ، السياسة الدولية ، يوليو ١٩٨٩ ، ص ١٤٩ .

(ج) قرارات "تهذيب" المنظمات الدولية التي تتخذ قرارات ضد إسرائيل سواء بالتهديد بالإنسحاب منها ، أو وقف الإعتمادات المالية المخصصة لها ، أو إشهار سلاح معاداة السامية في وجهها ، أو انتقادها ، أو غير ذلك من وسائل "التهذيب" التي يلجأ إليها الكونجرس. ومن أمثلة ذلك أنه في ٢٧ نوفمبر ١٩٧٤ وافقت لجنة الشؤون الخارجية بمجلس الشيوخ الأمريكي علي قرار بإلغاء مبلغ الـ ١٦ مليون دولار الذي تقدمه الولايات المتحدة للمنظمة اليونيسكو "حتى تتراجع هذه الهيئة عن تصويتها المعادي لإسرائيل". وفي ٢٧ يونيو ١٩٧٥ وافق مجلس النواب الأمريكي علي قرار بتعديل يلغي بمقتضاه إعتماد مبلغ ٢٢.٣ مليون دولار من المخصصات الأمريكية التي تقدم للمنظمة العمل الدولية وذلك بعد القرار الذي اتخذته المنظمة بتخصيص مقعد لمنظمة التحرير الفلسطينية واحتجاجا علي "التحرك المضاد لإسرائيل الذي تقوم به المنظمة الدولية". وفي ١٨ يوليو ١٩٧٥ وافق مجلس الشيوخ الأمريكي علي مشروع قرار ينتقد بشدة "الجهود التي تبذل من جانب بعض النواير لطرد إسرائيل من الأمم المتحدة". وفي ٢٥ أغسطس ١٩٧٥ قدم ٥٠ عضوا من أعضاء الكونجرس مذكرة يعلنون فيها "معارضتهم لطرد أو وقف عضوية إسرائيل في الجمعية العامة" (١) .

وفي الثمانينات تكرر تنديد الكونجرس بمنظمة اليونيسكو والتهديد بانسحاب الولايات المتحدة منها ووقف دفع حصتها في ميزانيتها بسبب "هجومها المتكرر علي إسرائيل ، وتنديدها بسياسة العنف التي تتبعها لجزاء الفلسطينيين والمقدسات الدينية في القدس" . وقد اتهم الكونجرس المنظمة "بالتخلي عن رسالتها الثقافية الأساسية والإتجاه إلي المسائل السياسية وبأنها تتخذ موقفا معاديا من إسرائيل مما يعرضها لموجة من المعاداة للسامية تمثل خطرا علي مستقبلها" (٢) ، وذلك علي الرغم مما أثبتته فريق من الخبراء الأمريكيين العاملين في لجنة الولايات المتحدة للمنظمة اليونيسكو من أن إنسحاب الولايات المتحدة من المنظمة يضر بمصالحها ويؤدي إلي انكماش نفوذها في العالم فضلا عن أنه لا مبرر له (٣) .

وقد تكرر ذلك أيضا عندما أعلنت منظمة الصحة العالمية عن عزها قبول منظمة التحرير الفلسطينية كعضو كامل بالمنظمة بدلا من إعطائها مجرد صفة مراقب فيها . فقد سارعت الولايات المتحدة بالتأكيد علي أنها سوف تمتنع عن سداد حصتها في ميزانية المنظمة - وتقدر هذه الحصة بحوالي ٧٤ مليون دولار - فضلا عن الديون المتأخرة عليها للمنظمة - وقدرها ٢٥ مليون دولار - إذا وافقت المنظمة علي طلب دولة فلسطين بالانضمام

١ - راجع: مجلة السياسة الدولية: يناير ١٩٧٥ ص ٢٤٠؛ أكتوبر ١٩٧٥ ص ١٩٩-٢٠٠، ٢٠٧، ٢١٥.

٢ - راجع : د. حسن ناعقة : العرب واليونسكو ، عالم المعرفة ، مارس ١٩٨٩ ، ص ١٧٩ وما بعدها ؛ السياسة الدولية ، يناير ١٩٧٦ ص ٢٥٣ ؛ النور ١٧/١٠/١٩٨٤ ص ١ .

٣ - جاء ذلك في تقرير أعدّه هؤلاء الخبراء بناء علي طلب الحكومة الأمريكية ونشر في واشنطن في راجع : ١٩٨٤/٨/٨ .

The Washington Post 9/8/1984, P. A30.

كعضو كامل للمنظمة الدولية . وبالفعل فقد وافق مجلس النواب الأمريكي علي توصية بإصدار تشريع يلزم الإدارة بعدم سداد نصيب الولايات المتحدة في منظمة الصحة العالمية - أو أي منظمة متخصصة أخرى - إذا وافقت علي قبول عضوية منظمة التحرير الفلسطينية كدولة . كما وافق مجلس الشيوخ علي مشروع يعارض انضمام منظمة التحرير للمنظمة العالمية (١) . وقد اضطرت المنظمة الدولية إزاء هذا الموقف إلي تأجيل مناقشة الموضوع برّمته .

(د) قرارات ربط التعامل التجاري بين الولايات المتحدة وكل من الاتحاد السوفيتي ورومانيا (سابقا) بمسألة هجرة اليهود السوفيت والرومانيين إلي إسرائيل . وهي القرارات التي أراد بها الكونجرس ممارسة الضغط علي هاتين الدولتين وذلك بالتهديد بحرمانهما من مزايا إقتصادية معينة في حالة إستمرارهما في سياسة تقييد هجرة اليهود ، وذلك علي الرغم من اعتراض هاتين الدولتين علي هذا المسلك الذي سلكه الكونجرس الأمريكي الذي أباح لنفسه التدخل في الشؤون الداخلية لهاتين الدولتين ، وعلي الرغم مما أحدثته هذه القرارات من تجمّد في العلاقات التجارية بين الولايات المتحدة وهاتين الدولتين . وقد زادت هذه المشكلة تعقيدا عندما قرّرت السلطات السوفيتية في أوائل السبعينات فرض رسوم مغادرة أكبر بالنسبة لراغبي الهجرة من الذين تلقوا تعليما عاليا في الإتحاد السوفيتي . فعلي الرغم من أن مثل هذا القرار السوفيتي يتعلّق بمسألة داخلية لا يصح أن تكون موضوعا للتدخل والضغط الخارجي ، فقد اتّخذ مجلس النواب الأمريكي - تحت ضغط الأعضاء المؤيدين لإسرائيل - قرار في ٢٢ سبتمبر ١٩٧٢ بتعديل في قانون المساعدات الخارجية يقضي بوقف التعامل التجاري مع الإتحاد السوفيتي "كرد علي القرار السوفيتي بفرض رسوم جديدة علي راغبي الهجرة من اليهود" (٢) . وفي ٨ أكتوبر ١٩٧٤ وافق الكونجرس علي مشروع قرار بوقف القروض التي يقدّمها البنك الأمريكي للتصدير والإستيراد للإتحاد السوفيتي وذلك إلي أن توفّر السلطات السوفيتية حرية الهجرة لليهود السوفيت (٣) . وقد اتّخذ الكونجرس الموقف نفسه من السلطات الرومانية . ففي ١٧ يونية ١٩٧٥ أعلن رئيس اللجنة التجارية التابعة للكونجرس أن منح رومانيا حق الدولة الأولي بالرعاية معلّق علي "سماح حكومة بوخارست لعدد أكبر من اليهود بالهجرة" (٤) .

١ - مجلة السياسة الدولية ، يوليو ١٩٨٩ ، ص ٢٩٦ ؛ الأهرام : ١٩٨٩/٥/٣ ص ٤ ؛ ١٩٨٩/٥/٩ ص ١ ؛ ١٩٨٩/٥/١٧ ص ٤ ،

Herald Tribune 2/5/1989, p.1.

٢ - راجع : أحمد يوسف أحمد : الإستقطاب الإسرائيلي لليهود السوفيت ، مجلة السياسة الدولية ، يناير ١٩٧٥ ، ص ١٥٧ ؛ أماني محمود فهمي : حقوق الإنسان في علاقات الشرق والغرب ، السياسة الدولية ، إبريل ١٩٨٩ ص ٨٢ ؛ راجع أيضا :

Brownfeld: Jews in American Politics, Middle East international, July 1975, P.29.

٣ - مجلة السياسة الدولية ، يناير ١٩٧٥ ، ص ٢٣٢ .

٤ - السياسة الدولية ، أكتوبر ١٩٧٥ ، ص ١٩٩ .

يحصل علي موافقة الكونجرس إلا بعد إجراء تعديل علي الصفقة بما يسمح بزيادة عدد الطائرات لإسرائيل ، وفرض قيود علي كيفية استخدام الدول العربية لطائراتها ، وحتى هذه الموافقة المشروطة لم تحصل إلا بعد أن تعهّدت الإدارة الأمريكية بالحفاظ علي أمن إسرائيل، وبعد أن قدّمت المبررات الكافية لتقديم هذه الأسلحة إلي الدول العربية ومنها : أنها دول معتدلة ، وأن التزام سياسة ودية مع مصر سوف يدفعها إلي المضي قدما في محادثات السلام مع إسرائيل ، وأن مساعدة السعودية ضرورة للإبقاء علي حقول النفط خارج النفوذ أو السيطرة السوفيتية . وأخيرا فقد أبدى اللوبي اليهودي داخل الكونجرس بعض المرونة بعد أن أكّد وزير الخارجية آنذاك "سايروس فانس" C.Vance لليهود الأمريكيين "أن إسرائيل لا تعارض الصفقة" (١) .

وقد تكرّر موقف الكونجرس من عمليات بيع الأسلحة الأمريكية للدول العربية أكثر من مرّة فقد حدث هذا عام ١٩٨١ بشأن صفقة طائرات الأواكس للسعودية والتي وافق عليها الكونجرس بأغلبية ٥٢ صوتا ضد ٤٨ صوتا بعد جهود مضنية بذلتها حكومة الرئيس ريجان لمحاولة إقناع الشيوخ بمبررات تسليح السعودية (٢) . وحدث هذا أيضا عام ١٩٨٥ بشأن إمداد السعودية بطائرات (إف - ١٦) وأسلحة أخرى مكملّة للطائرات (إف - ١٥) (٣) . وكذا عام ١٩٨٨ عندما تقدّمت حكومة الرئيس ريجان بمذكرة حول بيع أسلحة للسعودية قيمتها ٨٢٥ مليون دولار. فقد عارض مؤيدو إسرائيل داخل الكونجرس الصفقة بحجة أن هذه الأسلحة قد تستخدم في حرب مع إسرائيل . ودارت معارك عنيفة بين الإدارة الأمريكية من جانب وأعضاء الكونجرس المؤيدين لإسرائيل من جانب آخر استمرت طوال عام ١٩٨٨ ودافع فيها كل طرف عن المصالح التي يتوخّاها . فدافع أعضاء الكونجرس عن مصالح وأمن إسرائيل بينما ركّز أعضاء الحكومة علي الخسارة التي تقدر ببلايين الدولارات وفرص العمل الضائعة للعمّال الأمريكيين والمخاطر التي تترتب علي تسليح السعودية والدول العربية الأخرى بأسلحة غير أمريكية (٤) .

أما معارك الكونجرس مع بوش ، فقد بدأت بعد أيام قليلة من تولّي الرئيس السابق جورج بوش مهام منصب الرئاسة في يناير ١٩٨٩ عندما قام بإبلاغ الكونجرس بقائمة من الأسلحة التي ترغب حكومته في بيعها لإسرائيل وبعض الدول العربية. فقد ذكرت صحيفة

١ - راجع التفاصيل في : نيل ماكنيل : تقييم لمبيعات الأسلحة لإسرائيل ومصر والسعودية ، مجلة المجال، يوليو ١٩٧٨ ، الملحق ؛

Abdul Lateef: Riyadh and Washington-A Mutual Reliance, Middle East International, July 1978, PP. 17-18, Congress Review, Vol. V, 1981, PP. 35, 63-64.

٢ - راجع : خضر الدهراوي: الصفقة التي أثارت الجدل ، السياسة الدولية ، يناير ١٩٨٢ ، ص١٣٨ ، إدوارد تيفنان : اللوبي ، عرض وتقديم حسن صبري ، مجلة المصور ، ١٠ فبراير ١٩٨٩ ص٦٦-٦٨ ؛

Congress Review, Vol. V, 1981, P. 35.

٣ - راجع : جريدة الأمة ١١/٥/١٩٨٥ ص٥؛ المختار الإسلامي ، أكتوبر ١٩٨٦ ص٤٨.

٤ - الأهرام ٢٩/٤/١٩٨٨ ص١ ؛ ٢٢/١٠/١٩٨٨ ص٤ .

واشنطن تايمز" أن إسرائيل "بدأت تتحرك لمنع عقد صفقات أسلحة جديدة للدول العربية"^(١)، وهو ما يعني إعطاء الضوء الأخضر للوبي اليهودي داخل الكونجرس لمعارضة الصفقة وإسقاطها ، وهو ما تكرر حدوثه أيضا بخصوص صفقة الدبابات السعودية^(٢) وغيرها .

علي أن الأمر الذي يدعو للدهشة أن الكونجرس الأمريكي لا يكتفي بمعارضة وإحباط صفقات الأسلحة الأمريكية للدول العربية واتخاذ القرارات التي تحظر ذلك أو علي الأقل تقيده ، ولكنه يعارض أيضا حصول الدول العربية علي أية أسلحة متقدمة ، أيًا كان مصدر هذه الأسلحة ، كما حدث في عام ١٩٨٨ عندما اعترض الكونجرس علي صواريخ "سي - إس - إس - ٢" CSS-2 التي حصلت عليها السعودية من الصين ، لأن مداها يبلغ ٣٥٠٠ كم وهو ما يعني أنها تهدد أمن إسرائيل . ولذا فقد مارس الكونجرس ضغوطا علي الحكومة الأمريكية من أجل الحصول علي تأكيدات من السعودية بأنها لن تستخدم هذه الصواريخ طويلة المدى ضد إسرائيل^(٣) !

(و) قرارات نقل سفارة الولايات المتحدة في إسرائيل من تل أبيب إلي القدس . فعلي الرغم من الآثار الخطيرة التي قد تصيب المصالح الأمريكية في العالم الإسلامي، ورغم المعارضة الدولية الثابتة لمثل هذا التصرف ، فقد اتخذ الكونجرس الأمريكي أكثر من مرة قرارا يتيح للولايات المتحدة نقل سفارتها في إسرائيل من تل أبيب إلي القدس . حدث هذا قبيل انتخابات الرئاسة الأمريكية عام ١٩٨٤ وكذا قبيل انتخابات عام ١٩٨٨ ، وأثار ضد الولايات المتحدة موجة عارمة من الإحتجاجات ، كما أدّى إلي توتر علاقاتها مع العالم العربي والإسلامي . وحتى عندما عارضت إدارة الرئيس رونالد ريجان نقل السفارة إلي القدس حفاظا علي العلاقات مع العالم العربي وخوفا من العنف الذي يمكن أن يستخدم ضد الأمريكيين والمصالح والمنشآت الأمريكية في العالم ، أصر الكونجرس علي اتخاذ قرار في ٢٩ يوليو ١٩٨٨ بتخصيص إعتمادات لبناء مبنيين للسفارة الأمريكية في إسرائيل أحدهما في تل أبيب والآخر في القدس مع ترك الحرية للرئيس الجديد لتحديد أيهما سيختار ليكون المقر الرسمي للسفارة " ، وعندما جاء كلينتون أعلن أنه يعتبر القدس عاصمة لإسرائيل^(٤) .

١ - الأهرام : ١٩٨٩/٢/٣ ص ١٨ ، ١٩٨٩/٩/٣٠ ص ٤ ؛

Hearld Tribune 30/9-1/10/1989, P.5

٢ - راجع الأهرام : ١٩٨٨/٤/٢٩ ص ١ ؛

TIME 11/4/1988, P.20.

٣ - راجع بهذا الشأن : الأماي : ١٩٨٤/٥/٢ ص ٢ ؛ الأهرام : ١٩٨٤/٧/٦ ص ٢ ؛ الوفد : ١٩٨٤/٧/١٢ ص ١٠ ؛ النور : ١٩٨٤/٨/٢٩ ص ٢ ؛ ١٩٨٤/١٠/٢٤ ص ٢ ؛ ١٩٨٨/٨/٣ ص ٢ ، السياسة الدولية : أكتوبر ١٩٨٨ ص ٣٠٢ ؛ يوليو ١٩٨٩ ص ١٥ ، الأهرام : ١٩٨٤/٣/١٥ ص ١ ، ١٩٨٤/٣/٢٠ ص ٨ .

(ز) قرار إغلاق مقر بعثة منظمة التحرير الفلسطينية لدى الأمم المتحدة ، وهو القرار الذي اتخذته الكونجرس أوائل عام ١٩٨٨ رغم معارضة الرئيس الأمريكي ريجان الذي وصف القرار بأنه "خاطيء" وغبي وأحق ويضر بسمعة الولايات المتحدة^(١) . وقد أثار القرار موجه من السخط علي السياسة الأمريكية في العالم العربي . ورغم ذلك فقد استمر الكونجرس في الضغط علي الحكومة لاتخاذ مواقف معادية من منظمة التحرير الفلسطينية مهما أضرت بمصالح وسمعة الولايات المتحدة . ويكفي أن نشير إلي الضغوط الشديدة التي مارسها الكونجرس علي حكومة الرئيس ريجان لمنع ياسر عرفات من الحصول عل تأشيرة دخول الأراضي الأمريكية في نوفمبر ١٩٨٨ لحضور إجتماعات الجمعية العامة للأمم المتحدة باعتباره زعيم منظمة "إرهابية"^(٢) . فقد أبلغت إسرائيل الولايات المتحدة - عن طريق سفيرها في واشنطن - عن اعتراضها علي منح ياسر عرفات تأشيرة دخول الأراضي الأمريكية لإلقاء خطاب أمام الجمعية العامة، كما هدد "موريس إبرام" - رئيس المؤتمر اليهودي في الولايات المتحدة - بأن السماح لياسر عرفات بإلقاء خطاب في الأمم المتحدة سيكون بمثابة "ضربة قاضية" للمنظمات اليهودية في الولايات المتحدة . وعندئذ بدأ نشاط اللوبي اليهودي داخل الكونجرس للضغط علي الحكومة لعدم إجابة مطلب عرفات . فأرسل عدد من أعضاء الكونجرس خطابا إلي وزير الخارجية الأمريكية السابق "جورج شولتز" G.Shultz يحذرونه فيه من منح تأشيرة دخول لعرفات . وقد رد شولتز علي الخطاب بتعهد جاء فيه أنه "سيدرس طلب الأمم المتحدة بكل دقة وسيحاول وضع العراقيل الممكنة" . كما هدد أحد أعضاء مجلس الشيوخ - وهو عضو بلجنتي العلاقات الخارجية والميزانية - بأنه إذا قررت وزارة الخارجية منح عرفات تأشيرة دخول للأراضي الأمريكية فإن هذا قد يدفع الكونجرس إلي وقف الإعتمادات المالية الأمريكية المخصصة للمنظمة الدولية^(٣) ، وأكد علي أن موافقة الكونجرس علي تسديد الإعتمادات الأمريكية المتأخرة للمنظمة الدولية يتوقف علي موقف المنظمة من طلب عرفات . وتحت هذه الضغوط أعلن جورج شولتز رسميا في ١٩٨٨/١١/٢٦ م رفض حكومته منح ياسر عرفات تأشيرة دخول الأراضي الأمريكية . وهو القرار الذي عارضته وانتقدته بشدة غالبية دول العالم في الأمم المتحدة ، والتي قررت - رداً علي الموقف الأمريكي - نقل إجتماعات الجمعية العامة عند مناقشة المشكلة الفلسطينية إلي المقر الأوروبي في جنيف ، بما يسمح لياسر عرفات بحضور الإجتماعات وإلقاء كلمته . وهو ما حدث بالفعل في ١٣ ديسمبر ١٩٨٨^(٤) . وقد اتخذ

١ - النور ١٩٨٨/٢/١٦ ص ٢ .

٢ - تنص إتفاقية المقر عام ١٩٤٧ - وهي الإتفاقية التي تنظم علاقة الحكومة الأمريكية بالأمم المتحدة - علي ضرورة منح تأشيرات دخول الأراضي الأمريكية للأشخاص المتعاملين مع المنظمة الدولية ، "ما لم يشكوا تهديدا للأمن" . وهذا الإستثناء هو الذي ركزت عليه الدوائر الصهيونية الرافضة لزيارة عرفات للأمم المتحدة علي أساس أنه زعيم منظمة "إرهابية" .

٣ - راجع بخصوص كل ذلك : الأهرام ١٩٨٨/١١/١١ ص ٤ ؛ ١٩٨٨/١١/١٣ ص ٤ ؛ ١٩٨٨/١١/٢٧ ص ٨٨ ؛ النور ١٩٨٨/١١/٢٦ ص ٨٨ ؛ السياسة الدولية ، يناير ١٩٨٩ ص ٢٩٦ ؛

Time: 5/12/1988, P. 27; 12/12/1988, PP. 12-16.

الكونجرس نفس الموقف في العام التالي (١٩٨٩) (١) . ولم يسمح لياسر عرفات بدخول الأراضي الأمريكية إلا لتوقيع اتفاق غزة /أريحا مع الدولة العبرية عام ١٩٩٣ .

حقيقة ظاهرة اللوبي اليهودي في الحياة السياسية الأمريكية :

جميع هذه القرارات والمواقف التي اتخذها الكونجرس الأمريكي ليست في الحقيقة سوى ترجمة أمينة لمصالح إسرائيل التي يعبر عنها اللوبي اليهودي في الولايات المتحدة والذي يصفه مراسل مجلة تايم في واشنطن بأنه "لم يخسر قط معركة كبيرة في الكونجرس" (٢) . ولو تأملنا في هذه القرارات والمواقف لأدركنا أنها في الغالب تضر بمصلحة الولايات المتحدة أو علي الأقل تضع هذه المصلحة في المرتبة الثانية بعد مصالح دولة إسرائيل . هذه السيطرة والسطوة التي يمارسها اللوبي اليهودي علي الكونجرس إلي حد تقديم مصالح دولة أجنبية - هي إسرائيل - علي مصالح الولايات المتحدة ، هي التي دفعت النائب الأمريكي السابق "بول فيندلي" إلي إطلاق تعبير "ملك الكابتول" - مبني الكونجرس في واشنطن - علي المدير التنفيذي للجنة الأمريكية الإسرائيلية للشئون العامة (أيباك) AIPAC ، وإلي الإعتراف بأن اللوبي اليهودي في الولايات المتحدة ليس جماعة ضغط من مجموعة دينية لمساندة دولة أخرى فحسب ، وإنما يتعدى ذلك إلي ما يقرب من دولة داخل الولايات المتحدة (٣) . وقد اعترف الرئيس الأمريكي كلينتون بضرورة إصلاح نظام تمويل حملات اللوبي في مجلس الشيوخ حتي يتم إنقاذ الحكومة من براثن صناعة التأثير وطالب بضرورة منع أعضاء اللوبي من "شراء" أعضاء الكونجرس (٤) .



١ - راجع : الأهرام ١٩٨٩/٩/٢٧ ص ٥؛

Newsweek 18/9/1989, p. 19; The Economist 7/10/1989. P. 53.; Herald Tribune 28/9/1989, p. 2.

٢ - نيل ماكنيل: تقييم لبيعات الأسلحة لإسرائيل ومصر والسعودية ، ملحق مجلة المجال ، يوليو ١٩٧٨ .

٣ - راجع: مركز الدراسات الإستراتيجية : بول فيندلي يجرؤ علي الكلام ، الأهرام ١٩٨٩/١/١٨ ص ٧؛ سامي متولي : حكاية شهرين بين كواليس الكونجرس الأمريكي ، الأهرام ١٩٨٩/٢/١٣ ص ٦.

٤ - الأهرام ١٩٩٤/١٠/٢ ص ١ .

المبحث الثالث

القيادة الدينية وخصائص المشاركة السياسية للجماعة الكاثوليكية الأمريكية

خصائص الجماعة الكاثوليكية الأمريكية :

تحتل الجماعة الكاثوليكية المرتبة الثانية - بعد الجماعة اليهودية - من حيث المشاركة السياسية^(١) . وهي تعتمد في ممارسة التأثير علي نفوذها العددي أكثر من أي شيء آخر . فالكاثوليك يشكّون الآن ما بين ٢٧ و ٢٨ ٪ من المجموع الكلّي للشعب الأمريكي . وهم في تزايد مستمر وملحوظ ، فلم يكن تعدادهم في منتصف القرن التاسع عشر يتعدى المليونين . وفي منتصف القرن العشرين بلغ تعدادهم أكثر من ٣٢ مليون نسمة . ويمكننا ملاحظة ظاهرة التزايد المستمر في تعداد الكاثوليك في الولايات المتحدة من مقارنة النسبة التي يشكّلها الكاثوليك من مجموع الشعب الأمريكي خلال النصف قرن الأخير . ففي عام ١٩٤٧ كان الكاثوليك يشكّون ٢٠ ٪ من مجموع الشعب الأمريكي . وفي عام ١٩٥٧ بلغت هذه النسبة ٢٦ ٪ ، أي بزيادة ٦ ٪ . وفي عام ١٩٧٥ بلغت هذه النسبة ٢٧ ٪ . ثم ارتفعت مرة أخرى إلي ٢٨ ٪ ابتداء من عام ١٩٨٠ وحتى عام ١٩٨٥ . أما في عام ١٩٨٦ فقد أشار مكتب الإحصاء الأمريكي إلي أن تعداد السكان الكاثوليك في تلك السنة قد بلغ ٢٧ ٪^(٢) ، وهي نسبة مرتفعة وبصفة خاصة إذا أضفنا أن الكاثوليك في الولايات المتحدة يشكّون أكبر جماعة دينية موحّدة وذات وجهة واحدة شطر الفاتيكان ، في الوقت الذي يوزّع فيه البروتستانت علي العديد من الطوائف والمذاهب غير المتّحدة والتي لا تملك مركزا أو رئيسا دينيا واحدا . فضلا عن ذلك فإنّ الكنيسة الكاثوليكية قد عرفت طوال تاريخها بكفاحيتها ونشاطها السياسي ودورها التأثيري علي أتباعها بالنظر إلي مكانتها في العقيدة الكاثوليكية^(٣) .

النشاط السياسي للكنيسة الكاثوليكية ودورها التأثيري علي أتباعها :

لكل ما تقدّم فقد أصبحت الكنائس الكاثوليكية من أكثر المؤسسات الدينية نشاطا

١ - راجع بهذا الخصوص :

Lane: Political Life, 1961, P. 245; Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity in the 1984 Elections, 1987, P. 112 .

٢ - راجع حول ذلك :

Gallup: The Gallup Poll 1972-1977, 1978, Vol. 1, P. 393, Vol. 2, P. 641; Id: The Gallup Poll 1982, 1983, P. 37; Lerner: America as a Civilization, 1957, P. 714; Statistical Abstract of the United States, 1988, table No. 75, P. 52.

٣ - راجع إنجيل متى ١٦/١٢-٢٠ :

Pomper with Colleagues: The Election of 1984, 1985, P. 172.

وتأثيرا في الحياة السياسية الأمريكية . وقد أُنْكَت تحليلات السلوك الانتخابي المعاصرة أنَّ الكنيسة الكاثوليكية تلعب دورا هاما في حياة الكاثوليك في الولايات المتحدة، وأنَّ القادة الكاثوليك قد أصبحوا أكثر تأثيرا من ذي قبل ، وأنَّهم قد مارسوا تأثيرا علي الناخبين أكبر من ذلك الذي مارسه قادة الأحزاب أو غيرهم من القادة العلمانيين . وعلي سبيل المثال فقد حجب الكاثوليك أصواتهم عن روزفلت F.D.Roosevelt عندما طلب القساوسة منهم ذلك (١) . وعلي العكس من ذلك فقد تكتل الكاثوليك في انتخابات عام ١٩٦٠ خلف المرشح الديموقراطي الكاثوليكي كينيدي J.Kennedy الذي أعطاه الكاثوليك وحدهم - تحت تأثير الكنيسة والفاتيكان - ٣٧٪ من مجموع الأصوات التي حصل عليها (٢) . كما استطاعت الكنيسة أكثر من مرة أن تنظّم حملات سياسية لتأييد أو معارضة سياسة ما . سبق وذكرنا الدور الذي لعبته الكنيسة الكاثوليكية في الثمانينات ، وبصفة خاصة خلال الحملات الانتخابية ، لدعم القضايا الإجتماعية التي تؤمن بها - وفي مقدّمتها قضايا التعليم ، مثل فرض الصلاة في المدارس ودعم المدارس والكلّيات الدينية وغير ذلك - وللمعارضة القضايا التي تتعارض مع مفاهيمها - وفي مقدّمتها قضايا الإجهاض Abortion والشذوذ الجنسي Homosexuality وتحديد النسل أو التحكم في المواليد Birth- Control وقتل الرحمة Eu- thanasia وغيرها من القضايا الإجتماعية والأخلاقية . أما في مجال القضايا السياسية فقد لعبت الكنيسة دورا هاما لتعبئة الكاثوليك خلف حملتها الداعية إلي نبذ الأسلحة النووية ، ففي خطابهم الكنسي عام ١٩٧٦ أدان أساقفة الكنيسة الكاثوليكية في الولايات المتحدة علنا برنامج التسليح النووي الأمريكي (٣) ، كما أُنْكَوا في الرسالة الرعوية للمؤتمر القومي للقساوسة الكاثوليك في الولايات المتحدة عام ١٩٨٦ أنَّ سباق التسلّح يتناقض مع الأخلاق المسيحية كما يؤدي إلي تقليص البرامج الإجتماعية التي تهتم بها الكنيسة وبصفة خاصة مع تزايد البطالة وارتفاع الأسعار وغير ذلك من الجوانب التي يجب أن توجّه لها الأموال التي تنفق علي سباق التسلّح (٤) .

وقد نجحت الكنيسة الكاثوليكية في خلق المزاج المعادي للحرب النووية في الولايات المتحدة، وكانت مشاعر الكاثوليك في الولايات المتحدة عاملا بارزا في الخطة التي تقف وراء الحملة من أجل وقف سباق التسلّح النووي حتي أنَّ أحد المؤلّفين الفرنسيين - وهو المحامي كرستيان روليت - حاول في كتاب صدر في باريس عام ١٩٨٤ بعنوان "جون بول الثاني -

١ - Lane: Political Life, 1961, P. 245.

٢ - Abramson, Aldrich and Rohde: Op. Cit., PP. 152-154.

٣ - كان يميز مورافسكي : الماركسيون والمسيحيون والبحث عن أساس مشترك للتعاون السياسي ، مجلة دراسات إشتراكية ، نوفمبر ١٩٨٧ ، ص ٤٩ .

٤ - نيقولا كوفالسكي : الشيوعيون والمسيحيون في العصر النووي ، مجلة دراسات إشتراكية ، نوفمبر ١٩٨٧ ، ص ٤٥ ؛ Time 22/6/1987, P. 49.

أنطونوف - تسلسل الأحداث" أن يثبت أن محاولة قتل البابا جون بول الثاني قد تمت بتخطيط من وكالة المخابرات المركزية الأمريكية وذلك بقصد استفزاز مشاعر ملايين الكاثوليك الأمريكيين لتأييد خطط التسلح الأمريكية لمواجهة أخطار المعسكر الشيوعي (سابقاً) وذلك بأنهم المخابرات البلغارية والسوفيتية بالتورط في محاولة إغتيال البابا (١) ، أي أن المقصود من هذه المحاولة - بالنسبة للمؤلف - كان تحويل موقف الكاثوليك المعارض للحرب النووية إلى موقف مؤيد للخطط الأمريكية وذلك عن طريق التأثير في مشاعرهم الدينية إزاء المركز البابوي .

الكنيسة الكاثوليكية ودورها المستقل في مجال السياسة الخارجية :

دأبت الكنيسة الكاثوليكية ورجال الدين الكاثوليك علي انتقاد سياسات الحكومة الأمريكية الخارجية التي تتعارض مع مفاهيمها وبصفة خاصة الإعتداءات علي الدول الأخرى أو التدخل في شئونها الداخلية . وعلي سبيل المثال ، ففي الوقت الذي عجزت فيه كنيسة بريطانيا الرسمية عن توجيه النقد للحكومة البريطانية بسبب غزوها لجزر فوكلاند Falklands ، فقد أظهرت الكنيسة الكاثوليكية في الولايات المتحدة معارضتها الشديدة لسياسة الولايات المتحدة إزاء ليبيا ، كما انتقدت سياستها في نيكاراغوا . فقد عارضت الكنيسة الكاثوليكية عام ١٩٨٦ الغارات الجوية الأمريكية علي ليبيا ووصفتها بأنها "مشكوك فيها أخلاقياً" . كما جاء في بيان مشترك عن الكنائس "إن الولايات المتحدة ، بتنصيب نفسها متهمًا وقاضيًا وجالداً ، تكون قد تخلت بذلك عن مثلها الأخلاقية العليا" (٢) . وفي مايو ١٩٨٧ إنتهز أحد الأساقفة الكاثوليك حضور الرئيس ريجان القداس الجنائزي للمستتر "ويليام كيس" - مدير وكالة المخابرات الأمريكية السابق في نيويورك - لكي ينتقد سياسة الرئيس ريجان في نيكاراغوا ويشير - أثناء القداس - إلي "أعمال العنف التي تسببها المساعدات الأمريكية للثوار" ولم يعلق الرئيس ريجان الذي كان يجلس في الصف الأول (٣) .

بالإضافة إلي ذلك فإن جون أوكونور John J.O'Connor - مطران نيويورك ورئيس الأساقفة الكاثوليك ورئيس الجمعية الكاثوليكية المهتمة بالشرق الأدنى - يمارس دوراً نشطاً في النزاعات الدولية يماثل الدور الذي يلعبه رئيس أساقفة كانتر بري Canterbury ، وبصفة خاصة في لبنان وفلسطين (٤) . والفارق بينهما أن رئيس أساقفة نيويورك يعبر دائماً

١ - لمزيد من التفاصيل راجع : حمدي عبد الجواد : من وراء محاولة قتل البابا ٩ ، دراسات إشتراكية ، يناير ١٩٨٦ ص ٧٤ . وأنظر كذلك :

Newsweek: 3/6/1985, P. 33; 10/6/1985, P. 16.

٢ - وكالة أنباء الشرق الأوسط ، ١٨/٤/١٩٨٦ .

٣ - إذاعة لندن : ١٠/٥/١٩٨٧ ، أخبار الخامسة والسادسة مساء (توقيت القاهرة) .

٤ - راجع حديث البطريرك مكسيموس حكيم - بطريرك أنطاكية وسائر المشرق للروم الكاثوليك - في جريدة وطني ، ٢٠/١٢/١٩٨٤ ص ٥؛ وراجع الأفرام ١٣/١٠/١٩٨٩ ص ٤ .

عن وجهة نظر الكنيسة الكاثوليكية بغض النظر عن موقف الحكومة الأمريكية ، علي خلاف رئيس الكنيسة الأنجليكانية الذي يعبر دائما عن موقف الحكومة البريطانية . وعلي سبيل المثال فائثناء زيارة قام بها لإسرائيل في آخر ديسمبر ١٩٨٦ ، رفض جون أوكونور مقابلة رئيس دولة إسرائيل في القدس (١) ، معبرا بذلك عن موقف الفاتيكان من قضية القدس والمعارض لموقف الولايات المتحدة . فبينما أجاز الكونجرس الأمريكي نقل السفارة الأمريكية في إسرائيل من تل أبيب إلي القدس ، وهو ما يعني اعترافه بالقدس عاصمة لإسرائيل ، فإن الفاتيكان ، وإن اعترف بدولة إسرائيل إلا أنه يرفض اعتبار القدس عاصمة لها ويطالب بوضع خاص لها . وقد تصرف أسقف نيويورك حسب توجيهات البابا الذي يعكس وجهة نظر الكنيسة الكاثوليكية . وفي زيارته للبنان والتي قام بها في أواخر مايو عام ١٩٨٩ أعلن الأسقف أوكونور صراحة أنه من المستحيل إجراء انتخابات رئاسية في لبنان تحت ضغط الاحتلال (الإسرائيلي أو السوري) (٢) .

رغم ذلك فقد اتخذت الكنيسة الكاثوليكية في أحيان أخرى مواقف تتعارض أيضا مع موقف الفاتيكان في بعض القضايا . مثال ذلك أنه عندما أعلن البابا جون بول الثاني في ١٩٨٧/٦/٢٥ أنه سوف يستقبل كورت فالدهايم ، أعلنت الكنيسة الكاثوليكية في الولايات المتحدة مساندتها لليهود في موقفهم الرافض لاستقبال بابا الفاتيكان لرئيس دولة النمسا المتهم من قبل اليهود بالمشاركة في أعمال العنف النازية ضد اليهود أثناء الحرب العالمية الثانية (٣) . وهكذا نستطيع القول أن الكنيسة الكاثوليكية في الولايات المتحدة تلعب دورا مستقلا في الحياة السياسية وأنها لا تخضع دائما لتوجيهات بابا الفاتيكان ، كما أنها لا تعتبر بالضرورة عن وجهة نظر الحكومة الأمريكية .

السلوك الانتخابي للكاثوليك ودور الكنيسة في تشكيله :

علي الرغم من الارتباط التقليدي بين الجماعة الكاثوليكية والحزب الديمقراطي ، فإن الوقائع الانتخابية أكدت أن الالتزام الحزبي للكاثوليك ليس ثابتا وأن بعضهم قد أعطي صوته في بعض الانتخابات للمرشح الجمهوري، كما حدث في انتخابات عام ١٩٧٦ حين حجب بعض الكاثوليك أصواتهم عن المرشح الديمقراطي جيمي كارتر وأعطوها لمنافسه الجمهوري (٤)، وكما حدث في انتخابات عام ١٩٨٤ التي حصل فيها ريجان "الجمهوري" علي ٥٥٪ من أصوات الكاثوليك في حين لم يحصل موندال "الديموقراطي" سوي علي ٤٤٪ منها (٥).

١ - إذاعة مونت كارلو : ١٩٨٦/١٢/٣٠ ، أخبار العاشرة مساء (توقيت القاهرة) .

٢ - إذاعة مونت كارلو : ١٩٨٩/٥/٢٨ ، أخبار الحادية عشر مساء (توقيت القاهرة) .

٣ - الامرام ١٩٨٧/٦/٢٤ ص ٤ ؛

Time: 29/6/1987, P. 23; 6/7/1987, P. 6.

Ladd: Where Have All the Voters Gone?, 1978, P. 9.

٤ -

Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity in the 1984 Elections, - ٥
1987, P. 141 and the table P. 137.

وقد أثبتت تحليلات السلوك الإنتخابي أن أغلب الكاثوليك قد تحولوا إلى الحزب الجمهوري في ثلاثة من الإنتخابات الرئاسية الأربعة التي جرت في (١٩٧٢، ١٩٧٦، ١٩٨٠، ١٩٨٤) (١). صحيح أنه لا يزال الناخب الكاثوليكي يفضل الحزب الديمقراطي - كما أسلفنا - إلا أن القساوسة يمارسون تأثيرهم على الناخبين إذا اتضح لهم أن مرشح الحزب الجمهوري أكثر جاذبية للجماعة الكاثوليكية . ولذلك غالبا ما يخضع قادة الكنائس الكاثوليكية في الولايات المتحدة للمؤثرات السياسية ، إذ يحرص القادة السياسيون ومرشحي الأحزاب على استرضائهم لضمان تأثيرهم على أصوات الكاثوليك لصالحهم . سبق وأوضحنا كيف سعي المرشح الجمهوري في انتخابات الرئاسة عامي ١٩٨٠ ، ١٩٨٤ - رونالد ريجان - للتوحد للأقلية الكاثوليكية واسترضاء قادتها الدينيين - بما في ذلك بابا الفاتيكان ، وكيف حاول منافسه الديمقراطي في انتخابات عام ١٩٨٤ - والتر موندا - من جانبه إستمالة الكاثوليك إلى جانبه ، وبصفة خاصة الأمريكيين من أصل إيطالي وعلي وجه الخصوص النساء منهم ، وذلك باختياره جيرالدين فيرارو الكاثوليكية كمرشحة لمنصب نائب الرئيس (٢) .

الفاتيكان وتقاليد الممارسة الأمريكية في المجال الخارجي :

غالبا ما يجتمع رؤساء الولايات المتحدة أو وزراء خارجيتها مع بابا الفاتيكان أو مع أحد مبعوثيه قبل اتخاذ القرارات المرتبطة ببعض القضايا الدولية التي تهم الكنيسة الكاثوليكية خشية أن يؤدي اتخاذهم لقرارات تتعارض مع رغبة الفاتيكان إلى إثارة الأقلية الكاثوليكية ضدهم (٣) . وتأتي في مقدمة القضايا الدولية التي يحرص المسؤولون الأمريكيون على استطلاع رأي الكنيسة الكاثوليكية فيها قضية القدس التي يملك الفاتيكان بشأنها تصورا محددا ، إذ يطالب بنظام دولي للقدس يضمن الحرية الكاملة للأديان . ولما كان اللوبي اليهودي في الولايات المتحدة يمارس ضغوطه المستمرة لحمل الإدارة الأمريكية على الإعتراف بالقدس عاصمة لإسرائيل ، وهو ما يخالف الخط التقليدي للفاتيكان ، فإن بحث هذه المسألة بين الإدارة الأمريكية والفاتيكان يكاد يشكل مادة ثابتة في كل الإجتماعات التي عقدت بينهما . وعلي سبيل المثال فقد اجتمع الرئيس الأمريكي فورد في يونيو ١٩٧٥ مع البابا بولس السادس في الفاتيكان وبحث معه " موقف الكنيسة الكاثوليكية من الأماكن

١ - Ibid., P. 152.

٢ - رغم ذلك فقد أثبتت التحليلات الإنتخابية أن موندا لم ينجح في استمالة معظم الكاثوليك إلى صفه ، وأن معظم النساء قد أعطوا صوتهن لريجان في انتخابات ١٩٨٤ ، وذلك بسبب موقف موندا وفيرارو المؤيد لحق المرأة في الإجهاض والمعارض للصلاة في المدارس والمدافع عن الحقوق المتساوية للجنسين وغير ذلك من القضايا التي اختلف فيها المرشحان الديمقراطيان مع الإتجاه الديني اليميني الغالب ومع الموقف الرسمي للكنيسة الكاثوليكية . راجع :

Ibid, PP. 5, 138 and the table P, 136; Pomer: The Election of 1984, 1985, PP. 66, 171 and the table P. 68.

Graham: Vatican Diplomacy, 1959, PP. 326-348.

المقدّسة في الشرق الأوسط^(١) . أما الرئيس ريجان فكان دائم اللقاء مع بابا الفاتيكان أو مبعوثيه في إطار سعيه لاسترضاء الأقلية الكاثوليكية في الولايات المتحدة . ومن ذلك ما سبق وذكرناه من لقاء بين الرئيس ريجان والبابا في ولاية ألاسكا في مايو ١٩٨٤ واستثمار زوجة الرئيس ريجان له في الدعاية الإنتخابية للرئيس ريجان . وكذا اجتماعه في أكتوبر ١٩٨٨ مع بطريرك القدس "ميشيل صباح" لبحث مسألة القدس .. وغير ذلك ^(٢) .

وقبل أن يبدأ جورج شولتز - وزير الخارجية السابق - جولته في الشرق الأوسط في إبريل ١٩٨٨ لاستئناف الجهود الأمريكية لدفع عملية التفاوض من أجل السلام في المنطقة ، لفت نظر المراقبين السياسيين توقف شولتز في روما وطلبه مقابلة بابا الفاتيكان قبل أن يبدأ جولته التي شملت مصر وسوريا والأردن والسعودية وإسرائيل ^(٣) ، الأمر الذي يعكس الأهمية التي توليها الإدارة الأمريكية لعملية استطلاع موقف الكنيسة الكاثوليكية من الأوضاع في الأماكن المقدّسة في القدس . وهو ما أثبتته أيضا الرئيس الأمريكي السابق بوش عام ١٩٨٩ عندما حرص علي الاجتماع مع البابا جون بول الثاني في الفاتيكان قبل أن يتوجّه لحضور إجتماعات منظمة حلف شمال الأطلسي (الناتو NATO) والتي عقدت في بروكسل في مايو ١٩٨٩ ، كما اجتمع كلينتون مع بابا الفاتيكان قبل انعقاد المؤتمر العالمي للسكان عام ١٩٩٤ ^(٤) .

ولما كان للكنيسة الكاثوليكية مركز خاص في كل من بولندا ونيكاراجوا ، فقد حرصت الإدارة الأمريكية كذلك علي استرضاء الأقلية الكاثوليكية الأمريكية ببحث مسبق لأوضاع تلك الدول مع المبعوثين الدينيين قبل اتخاذ قرارات سياسية بشأنها . مثال ذلك الاجتماع الذي عقد بين الرئيس الأسبق ريجان ومبعوث الفاتيكان "الأسقف بيولا جي" في أغسطس ١٩٨٤ لبحث الأوضاع في بولندا وأمريكا الوسطي ^(٥) . بل واعترافا منه بالدور السياسي الذي تلعبه الكنيسة الكاثوليكية في نيكاراچوا ، قرّر الكونجرس الأمريكي - في إطار سياسة المواجهة مع نيكاراچوا - تخصيص مبلغ ١٢٠ مليون دولار كإعانات للتوّار بشرط أن يتم تسليم هذا المبلغ إلي الكنيسة الكاثوليكية في نيكاراچوا ^(٦) .



١ - السياسة الدولية ، أكتوبر ١٩٧٥ ، ص ١٩٢ .

٢ - راجع علي سبيل المثال الأهرام ١٩٨٤/٨/٣ ص ٤ ؛ ٨٨/٤/٥ ص ٥ ؛ ٨٨/١٠/٢١ ص ٤ .

٣ - ميشيل داجاتا : لماذا توقف شولتز أولا في إيطاليا والفاتيكان؟ الأهرام ٨٨/٤/٥ ص ٥ .

٤ - راجع : الأهرام ١٩٨٩/٥/٢٧ ص ٤ ؛ ٩٤/٦/٤ ص ٤

Herald Tribune: 27-28/5/1989, P.5: 29/5/1989, P.1.

٥ - الأهرام ٨٤/٨/٣ ص ٤ .

٦ - المختار الإسلامي ، نوفمبر ١٩٨٨ ، ص ٨٠ .

المبحث الرابع

الجماعة البروتستانتية وتطور التعامل السياسي

خصائص الجماعة البروتستانتية الأمريكية :

علي الرغم من أن الجماعة البروتستانتية هي أكبر الجماعات الدينية في الولايات المتحدة من حيث عدد المنتمين إليها ، والذين يشكلون حوالي ٥٩٪ من مجموع الشعب الأمريكي (١) ، إلا أنها تأتي في المرتبة الثالثة - بعد الجماعتين اليهودية والكاثوليكية - من حيث المشاركة السياسية ، ولعل هذا يرجع لأمرين : الأول - أنه عادة ما تكون الجماعة التي تشكل أغلبية في المجتمع القومي أقل الجماعات مساهمة في الحياة السياسية بسبب تعبير السلطة عن مصالحها وعدم شعورها بالإضطهاد الذي يمكن أن تشعر به الأقليات والذي قد يدفعها للتكتل والمشاركة السياسية . أما الأمر الثاني فهو تشتت البروتستانت بين الكثير من الفرق والكنائس وعدم وجود زعامة دينية أو كنيسة موحدة تجمع بينهم في داخل إطار تنظيمي واحد ، بل ولا يكاد يتفق البروتستانت حتي حول بعض القضايا الدينية التي يظهر الكاثوليك بشأنها وحدة واتفاقا مثل قضايا تحريم الخمر وقتل الرحمة والفصل بين الدين والدولة والرق وغيرها . وعادة ما تُحدث مثل هذه القضايا انقسامًا بين أعضاء الكنائس البروتستانتية المختلفة (٢) .

إرتباط حركة الحقوق المدنية بالكنائس الزنجية البروتستانتية :

لعبت كنائس الزنوج Negro بصفة خاصة دورا هاما في الحياة السياسية في الولايات المتحدة . فعلي الرغم من أن معظم الزنوج في الولايات المتحدة من أتباع الديانة البروتستانتية - وبصفة خاصة الطائفتين المعمدانية Baptist (وهي أكبر طائفة زنجية

١ - بينما يتزايد تعداد الأقلية الكاثوليكية في الولايات المتحدة بشكل ملحوظ ، فمن الملاحظ أن تعداد الأغلبية البروتستانتية في تناقص مستمر . ويكفي أن نشير إلي أن تعداد البروتستانت في عام ١٩٤٧ - وفقا لجالوب - كان يبلغ ٦٩٪ من الشعب الأمريكي . وفي عام ١٩٥٧ بلغ تعدادهم - وفقا لتقديرات مكتب الإحصاء - ٦٦٪ ، أي بتناقص قدره ٣٪ خلال عشر سنوات . وفي عام ١٩٨٦ إنخفض تعداد البروتستانت إلي ٥٩٪ من الشعب الأمريكي ، أي بتناقص قدره ٧٪ خلال ثلاثين عاما تقريبا . راجع حول ذلك ؛

Gallup: The Gallup Poll 1972- 1977, 1978, Vol. 1, P. 393, Vol. 2, P. 641;
Id.: The Gallup Poll 1982, 1983, P. 37; U.S. Department of Commerce:
Statistical Abstract of the United States, 1988, table No, 75, P. 52.

٢ - راجع :

Ball and Millard: Pressure Politics in Industrial Societies, 1986, P. 208; Goodman: The Two-Party System in the United States, 1960, P. 369.

مسيحية في العالم) والنظامية Methodist (١) - إلا أن شعورهم بالإضطهاد الناتج عن سياسة التفرقة العنصرية قد حوّلهم إلى أقلية مضطّدة داخل المجتمع القومي ، وهو ما دفعهم للتكثّل والمشاركة السياسية من أجل رفع الإضطهاد واستعادة حقوقهم المدنية (٢) . وليست المكاسب التي حققتها الأقلية الزنجرية في الولايات المتحدة حتي الآن سوى نتيجة مباشرة لهذه المشاركة الفعّالة من جانب السود في الحياة السياسية . وهي المشاركة التي قادتها وحكّت عليها الكنيسة وبصفة خاصة في الولايات الجنوبية (٣) .

لقد ارتبطت حركة الحقوق المدنية في جنوب الولايات المتحدة بالكنيسة الزنجرية البروتستانتية، كما ارتبطت فيه الزعامة السياسية بالزعامة الدينية ، وكان السلوك السياسي للزنوج يعد في نفس الوقت واجبا دينيا يهدف إلي تحرير الزنوج من الظلم الواقع عليهم (٤) . لقد كانت الكنيسة تمثّل النواة التنظيمية لحملات الحقوق المدنية ، ومنها أنطلقت حركة الحقوق ، وفيها عقدت الإجتماعات والمؤتمرات التي حكّت الزنوج علي مواصلة الكفاح من أجل إثبات كرامتهم البشرية وتحرير أنفسهم من ربة العبودية العنصرية (٥) .

١ - راجع

Lerner: America as a civilization, 1957, P. 712; Richardson: The Negro in American Religious life, in: Davis (ed.): The American Negro-Reference Book, 1966, PP. 402-403; Clift, Anderson and Hullfish (eds.): Negro Education in America, 1962, PP. 33, 118.

٢ - حول العلاقة بين المشاركة السياسية واضطهاد الجماعات الدينية في الولايات المتحدة أنظر :

Goodman: Op. Cit., P. 369.

وحول الإرتباط بين حركة الزنوج ونشاطات الكنيسة البروتستانتية الإجتماعية والتجديدية أنظر :

Clift, Anderson and Hullfish: Op. Cit., P. 118.

٣ - ليس معني هذا أن كنائس البيض البروتستانتية لم تلعب دورا يذكر في الحياة السياسية الأمريكية . فالثابت أن جماعة الكويكرز قد دأبت علي إعلان احتجاجها علي وجود الرقيق في جنوب الولايات المتحدة . كما قامت كنائس بعض الطوائف - مثل طائفة النظاميين Methodists والطائفة المشيخية Presbyterians والمعدانيين Baptists - بدور حاسم وفعّال في حركة الإصلاح الإجتماعي والإقتصادي من خلال التفسير الإجتماعي للإنجيل والربط بين اللاهوت ومتطلبات الحياة اليومية ، راجع بهذا الخصوص : وكالة الإعلام الأمريكية : موجز التاريخ الأمريكي ، ص ٧٥؛

Kelley: The Cultural Pattern in American Politics, 1979, p. 196; Lerner: op. Cit., P. 708; Clift, Anderson and Hullfish, op. cit., pp. 35-36.

٤ - حول ارتباط حركة تحرير الزنوج بالمباني المسيحية راجع :

Ibid , P. 33; Richardson: The Negro in American Religious Life, in : Davis (ed.): The American Negro, 1966, pp. 397-398.

٥ - لمزيد من التفاصيل حول الدور الذي لعبته الكنائس الزنجرية والزعامات الكنسية في حركة التحرر راجع : إيناكودين براون : تاريخ الزنوج في أمريكا ، ترجمة د. م . عيسى ، د. ت ، ص ١٠١ - ٢٢٦ - ٢٢٨؛

Lane: Political Life, 1961, P. 245; Richardson: Op. Cit., P. 409.

الزعامات الكنسية وأساليب قيادة حركة تحرير الزنوج :

أما قادة هذه الحركة وزعمائها فقد أتوا من الكنيسة أيضا . وليس مارتن لوثر كنج Martin Luther King سوى أحد هؤلاء القساوسة الذين تصدوا للدفاع عن الحقوق المدنية للسود كواجب أخلاقي تفرضه عليه وظيفته الدينية (١) ، لقد كان مارتن لوثر الأب (ت ١٩٨٤) واعظا في إحدى كنائس مدينة أتلانتا بولاية جورجيا الجنوبية . وقد قاد حركة تحرير الزنوج في تلك الولاية وقد استقر في اعتقاده أن التغيير في أتلانتا معناه التغيير في الجنوب بأكمله . وقد اعتمد القس مارتن لوثر كنج (الأب) في قيادته لحركة الزنوج علي أداتين : الأولى هي الكفاح السلمي ، والثانية هي المشاركة السياسية . أي أن "كنج" الأب كان يقود الحركة علي جبهتين : جبهة البيض ، بالكفاح ضدهم لإنهاء سيطرتهم وانتزاع حقوق السود منهم . وجبهة السود ، بحثهم علي المشاركة السياسية وضرورة التوجه إلي صناديق الانتخاب لاختيار المرشح الذي يؤيد حقوق السود .

وفي الكتاب الذي ألفه القس مارتن لوثر كنج (الأب) بعنوان Daddy King والذي نشر في الثمانينات ، والذي يتضمن قصة كفاحه وكفاح ابنه من أجل تحرير السود ، يشير "كنج" إلي هذه الأداة المزدوجة التي استخدمها في كفاحه من أجل تحرير السود في هذه الفقرة : "، منذ أن التحقت بمدرسة "مبريات" - بمدينة أتلانتا - وتعلمت شيئا عن الحكومة والانتخابات والسياسيين والوئار الانتخابية وقد استقر في نفسي أن أي إنجاز يتم علي يد السود يجب أن يتم عن طريق صناديق الانتخابات ... وتمر السنون ويزيد اعتقادي بأننا يمكن أن نعمل في كلتا الجبهتين : الكفاح حتي تنتهي سيطرة البيض التي حالت دون ممارستنا لحقوقنا وإسماع أصواتنا في الأمور الداخلية المتصلة بالضرائب التي ندفعها والحقوق الأساسية للإنسان والتي تعتبر أساسا لكل شيء نحارب من أجله . ثم العمل في المجتمعات السوداء حتي نحث أكبر عدد من السود لكي يسجلوا أسماعهم في كشوف الناخبين ولكي يمارسوا هذا الحق في سبيل تحرير حياتنا من ربة قيود المواطن من الدرجة الثانية أو الثالثة ... لقد كان التصويت في الانتخابات هو المفتاح (٢) .

أما السلوك السياسي والانتخابي الذي يتعين أن يسلكه الزنوج ، فقد حدد "كنج" بشأنه قاعدة "التصويت لصالح الشخص وليس لصالح الحزب" . أي أنه يتعين علي الزنوج تأييد المرشح الذي يبدو أكثر جاذبية للزنوج بغض النظر عن الحزب الذي ينتمي إليه وبغض النظر عن الشعارات التي يرفعها . ولعل هذا يفسر أنه رغم الارتباط التقليدي بين أصوات

١ - أنظر :

Frenklin: A Brief History of the Negro in the United States, in : Davis (ed.) : The American Negro, 1966, P. 24.

٢ - راجع عرض كتاب مارتن لوثر كنج في : جريدة وطني ١٩٨٤/١١/٢٥ ص ٦ .

الزواج والحزب الديمقراطي ، إلا أنهم لم يتردّدوا في بعض الحالات في منح أصواتهم لمرشّح الحزب الجمهوري . حدث هذا مرات عديدة^(١) ، نذكر منها الانتخابات الرئاسية عام ١٩٨٨ والتي أعطي معظم الزواج أصواتهم فيها للمرشّح الجمهوري جورج بوش احتجاجا على موقف الحزب الديمقراطي من القس الأسود جيسي جاكسون - كما أسلفنا^(٢) .

أما القس الأسود مارتن لوثر كنج الابن (ت ١٩٦٨) - الذي تولّى رعاية الكنيسة المعمدانية بمدينة مونتجمري Montgomery بولاية ألاباما Alabama عام ١٩٥٤ - فقد أكمل مسيرة الكفاح في سبيل تحرير السود إنطلاقا من المفاهيم الدينية فقاد المظاهرات ، وحشّد السود على الإضراب عن العمل ، وتزعّم حركة مقاطعة السيارات العامة في مدينة مونتجمري عام ١٩٥٥^(٣) ، ونجحت قيادته للسود في خلق حركة الحقوق المدنية التي واجهها البيض بموجة من العنف والغضب إستهدفت كنائس السود ومنازلهم كما أصبح القبض على مارتن لوثر وغيره من القساوسة يتم بصفة منتظمة بتهمة إثارة القلاقل والإضطرابات .

ومثل الأب ، فقد كان القس كنج الابن يجمع بين أساليب الكفاح السلمي وأساليب المشاركة السياسية إلا أنّه كان أكثر كفاحية . وقد استطاع عن طريق الوعظ الديني أن يثير مشاعر الكثيرين من البيض في الجنوب وأن يشعرهم بالظلم الذي يفرضه منطق التمييز العنصري وتعارضه مع رسالة المسيح الداعية إلى العدالة والمساواة والمحبة . كما نجح من خلال قيادته للمسيرات والمظاهرات وتزعّمه لحركات الإحتجاج والمقاطعة في أن يمارس ضغوطا على الحكومة الأمريكية ويدفعها إلى التفكير في ضرورة إجراء إصلاحات إجتماعية تحقّق مزيدا من الوفاق الإجتماعي وتوقف تلك الموجة من العنف التي شهدتها البلاد في الخمسينات والستينات من هذا القرن^(٤) .

١ - راجع التفاصيل في :

Wilson : The Negro in American Politics-The Present, in: Davis (ed.): The American Negro, 1966, PP. 438-442; Time 21/12/1988, P. 31.

٢ - راجع فيما سبق ص ٢٣٩ - ٢٤٠ ، وانظر كذلك :

Time : 12/12/1988, P. 31; 21/12/1988, P. 21.

٣ - في عام ١٩٥٥ ، وبعد صدور حكم المحكمة العليا الذي ألغى الانفصال الإجباري بين الأجناس ، رفضت سيّدة زنجية تدعى "مسز بارك" أن تترك مكانها في سيارة عامة لرجل أبيض . وتم إلقاء القبض على السيّدة إلا أنّها بعد ذلك دعت الزواج إلى مقاطعة سيارات الشركة التي حدثت بها هذه الواقعة . وبالفعل فقد تضامن الزواج معها بزعامة مارتن لوثر كنج (الابن) . وقد أدت هذه المقاطعة إلى إفلاس الشركة صاحبة السيارة . راجع القصة في : مارتن لوثر كنج (الأب) : الأب كنج ، عرض وتلخيص لوسي يعقوب ، وطني ١٩٨٤/١١/٢٥ ص ٦ :

Richardson: The Negro in American Religious Life, in: Davis (ed.): Op. Cit., p. 409, Lincoln: The American Protest Movement for Negro Rights, in: Ibid., PP. 470-471.

٤ - راجع : د. السيد الحسيني : علم الإجتماعي السياسي ، ١٩٨١ ، ص ٢٦٤-٢٦٥ .

ولقد استطاع القس مارتن لوثر كنج في النهاية أن يحررّ زنوج الولايات المتحدة من كثير من مظاهر الظلم الناتج عن التمييز العنصري ، واتّخذت حركته شكل "جهاد ديني" قام هو فيه بدور "موسي" الذي حرّر شعبه من العبودية . وكان لنجاحه أثر كبير في إنقاذ الولايات المتحدة من كل مظاهر الفوضى والدمار التي كان يمكن أن تحدثها المواجهة العنيفة بين البيض والسود . واعتراها منها بهذا الدور الذي لعبه القس الأسود ، بدأت الولايات المتحدة - ابتداء من عام ١٩٨٤ - تحتفل بيوم مارتن لوثر - في ١٦ يناير من كل عام - كأحد أعيادها القومية .

القس جاكسون والخروج علي تقاليد العملية الانتخابية الأمريكية :

من المسلمّات في انتخابات الرئاسة الأمريكية أنّ هناك ثلاثة شروط ضمنية لا بد من توافرها في المرشّح للرئاسة وهي ما يرمز لها بـ W.A.S.P. ، أي أن يكون المرشّح أبيضاً وأنجلوساكسونياً وبروتستانتيّاً^(١) . وإذا كان الرئيس الأمريكي جون كينيدي قد استطاع أن يخرج علي الشرط الثالث عندما فاز بمنصب الرئاسة رغم كاثوليكيّته ، فإنّ القس جاكسون قد خرج علي الشرطين الأول والثاني ورغم ذلك فقد خاض معركة الانتخابات الأوليّة في الحزب الديمقراطي مرشّحاً لمنصب الرئاسة عامي ١٩٨٤ ، ١٩٨٨ وحقق تقدّماً ملحوظاً - كما أسلفنا - رغم زنجيّه وانقطاع صلته بالتقاليد الساكسونية . والأكثر من ذلك أنّه رجل دين بروتستانتي ينتمي الي مدرسة مارتن لوثر كنج ويمثّل خروجاً علي التقاليد الأمريكية العنصرية والعلمانية في آن واحد . وهكذا أصبح جاكسون أول رجل دين بروتستانتي أسود يدخل انتخابات الرئاسة التمهيدية ويحصل علي نسبة كبيرة من الأصوات . بل ومتابعة وضعه الإنتخابي أثناء الحملة يوحي للملاحظ بأنّه لولا عائق لونه الأسود لفاز جاكسون بترشيح الحزب الديمقراطي وربما بمنصب الرئاسة أيضاً إذ أنّه كان بالفعل أفضل المرشّحين وأكثرهم تعبيرا عن رغبات وتطلّعات القاعدة الإنتخابية .

الدور التوجيهي لقساوسة الزنوج في العملية الانتخابية :

هذه المكانة التي يحتلّها القساوسة الزنوج في الولايات المتحدة ، باعتبارهم مصدر الزعامة والتوجيه بالنسبة للأقلية الزنجيّة ، جعلهم دائماً عرضة للمؤثرات السياسية ، إذ يتم استعطافهم وخطب ودهم من جانب المرشّحين لمناصب سياسية ، لضمان تصويت الزنوج لصالحهم^(٢) ، وبصفة خاصة إذا تذكرنا الآتي: أولا - أنّ الأقلية الزنجية يبلغ تعدادها حوالي ٢٦ مليون نسمة تشكّل حوالي ١٠٪ من مجموع الشعب الأمريكي . وثانيا - إرتفاع

١ - عماد جاد : الإنتخابات الأمريكية وقضايا الشرق الأوسط ، السياسة الدولية ، يناير ١٩٨٩ ، ص ١٦٧ .

٢ - مارتن لوثر كنج : الأب كنج ، عرض وتلخيص لوسي يعقوب ، وطني ١٩٨٤/١١/٢٥ ص ٦ :
Lane: Political Life, 1961, P. 245; Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity, 1987, P. 113.

نسبة المشاركة السياسية من جانب الزوج وتشكيلهم كتلة إنتخابية تؤثر بالضرورة في النتائج النهائية للإنتخابات (١) . وثالثاً - أن ولايات الجنوب تملك وحدها ١٢٨ صوتاً إنتخابياً، أي أكثر من نصف الـ ٢٧٠ صوتاً المطلوب الحصول عليها للفوز في إنتخابات الرئاسة (٢) . لكل ذلك فقد أكد مارتن لوثر كنج (الأب) في الكتاب الذي تضمّن سيرة حياته - والمشار إليه آنفاً - أنه "علي كل من يريد أن يجلس في المكتب البيضاوي أن يبحث عن المساعدة من الزوج" ، وروي كيف سعي إليه بالفعل في الأسابيع الأخيرة من عام ١٩٧٥ جيمي كارتر يطلب مساندته عندما يرشّح نفسه في إنتخابات الرئاسة ، إعترافاً منه بأهمية الدعم الذي يتلقّاه المرشح من الزوج من جانب ، وبالدور السياسي لقساسة الزوج في الجنوب الأمريكي من جانب آخر (٣) . وفي الحقيقة فقد كان فوز كارتر - الحاكم السابق لولاية جورجيا الجنوبية - في إنتخابات الرئاسة عام ١٩٧٦ تعبيراً عن هذه الروح الجديدة التي بدأت تسري في الحياة السياسية الأمريكية بفضل جهود كنائس الزوج وقساوستهم نحو مزيد من الوحدة والشمول وتحطيم الحواجز بين الشمال والجنوب وبين البيض والسود ، وحقيقي أنه لا تزال هناك فجوة ، إلا أنها علي أي حال ليست بهذا الإتساع الذي كانت عليه قبل حركة الحقوق المدنية التي قادها القساسة الزوج في الجنوب الأمريكي .

الجماعات البروتستانتية المحافظة وتطوّر الحياة السياسية

في المجتمع الأمريكي :

يؤكد الملاحظون - كما أسلفنا (٤) - أن البروتستانت من غير الزوج قد أصبحوا يشكلون إحدى القوي السياسية ذات النفوذ منذ أن قرّروا إنهاء عزلتهم التقليدية والدخول بقوة في معترك الحياة السياسية الأمريكية ابتداء من الثمانينات " للحيلولة دون وصول الشيوعيين والمليدين إلي المناصب السياسية " (٥) ، وأنهم قد حدّثوا موقعهم إلي جانب القوي

١ - حول المشاركة السياسية للزوج في الولايات المتحدة راجع : يوسف الحسن : قراءة عربية في

مستقبل القوة السوداء الأمريكية ، مجلة العربي ، ديسمبر ١٩٨٤ ، ص ٢٠ :

Wilson: The Negro in American Politics-The Present; in: Davis (ed.): OP. Cit., p. 431.

Time 21/12/1988, P. 21.

- ٢

٢ - حول تأييد السود لكارتر راجع : Ladd: Where Have All the Voters Gone, 1978, P. 8; Abramson, Aldrich and Rohde: op. cit., pp. 76-77.

ويخصوص كيندي في إنتخابات ١٩٦٠ راجع :

Wilson: op. cit., P. 441.

ويخصوص إنتخابات ١٩٩٢ راجع : الأرقام ١٩٩٢/٥/٥ ص ٤ ، السياسة الدولية ، يناير ٩٣ ص ١٣٠ .

٤ - راجع فيما سبق ص ١٨٨ .

Pomper with Colleagues: The Election of 1984, 1985, P. 49.

- ٥

السياسية المحافظة بعد قيام بعض رجال الدين البروتستانت - من أمثال القس جيرى فالويل Jerry Falwell (١) - بعملية مزاجية بين الإنجيلية Evangelism والمحافظة السياسية Political Conservatism (٢) .

سبق وذكرنا كيف أصبحت هذه القوى اليمينية تشكل التيار الرئيسي داخل الحزب الجمهوري في الثمانينات ، فضلا عن تعبيرها عن القاعدة العريضة في المجتمع الأمريكي ، وكيف أنها استطاعت أن تستخدم لجان العمل السياسي PACs لتوصيل الدعم لمرشحي الجناح اليميني والمحافظ ولتنظيم هزيمة المرشحين الليبراليين الذين يتبنون وجهات نظر تتعارض مع فلسفة الكنيسة الإجتماعية وبصفة خاصة بصدد قضايا التعليم والإجهاض والشذوذ والحقوق المتساوية للجنسين وغيرها ، وكيف استثمر الرئيس السابق ريجان هذه القوى الجديدة واستطاع أن يضمن بتكتيلها خلفه الفوز في انتخابات الرئاسة لفترتين متتاليتين ، وقد أثبتت تحليلات السلوك السياسي وعمليات قياس التصويت الانتخابي خلال الثمانينات (أي خلال فترة رئاسة ريجان) إرتفاع معدل المشاركة السياسية للجماعات البروتستانتية من البيض وبصفة خاصة بين المعدانيين Baptists الذين شارك ٦٧٪ منهم في انتخابات عام ١٩٨٤ (٣) .

١ - كان القس جيرى فالويل يقاوم بعنف فكرة مشاركة القساوسة في الحياة السياسية في الستينات . وفي عام ١٩٨٠ أصبح فالويل زعيم منظمة "الأغلبية الأخلاقية" التي لعبت دورا هاما في الحياة السياسية في الثمانينات وأضحت تشكل الجناح اليميني للحزب الجمهوري . وقد احتل زعيمها مكانا بارزا في المؤتمر القومي للحزب قبيل انتخابات عام ١٩٨٤ ، كما كان يصاحب جورج بوش - حين كان يعمل نائبا لرئيس الجمهورية - في رحلاته الخارجية . انظر حول ذلك : د. إبراهيم عبد العزيز المهنا: الفكر المحافظ الأمريكي والصراع العربي الإسرائيلي ، السياسة الدولية ، يناير ١٩٨٩ ، ص ٢٧ ؛ Ibid., PP. 30, 49.

٢ - راجع :

Ball and Millard: Pressure Politics in Industrial Societies, 1986, P. 218.

وحول المحافظة السياسية والفكر المحافظ الأمريكي وخصائص الجماعات المحافظة في المجتمع الأمريكي وبصفة خاصة جماعة المحافظين الجدد التي ينتمي إليها الرئيسان ريجان وبوش أنظر : د. إبراهيم عبد العزيز المهنا : مرجع سابق ، ص ٢٢ - ٣٣ .

Abramson, Aldrich and Rohde: Op. Cit., P. 113.

- ٢

المبحث الخامس

الجماعة الإسلامية وموضعها علي خريطة القوي السياسية في المجتمع الأمريكي

خصائص الجماعة الإسلامية وموضعها في الحياة السياسية الأمريكية :

تأتي الجماعة الإسلامية Islamic group في الترتيب العدي الرابع بعد الجماعات الدينية الثلاث البروتستانتية (٥٩٪) والكاثوليكية (٢٧٪) واليهودية (٢٪) ، إذ يبلغ تعدادها حوالي ٤ مليون نسمة أي ما يعادل ١,٦٪ من مجموع الشعب الأمريكي^(١). وإذا كان "ليرنر" Lerner قد كتب في الخمسينات "أن المجتمع الأمريكي من حيث تركيبه هو مجتمع يعكس ثقافة دينية مثلثة Three- Religions Culture^(٢) ، أي أنها ثقافة بروتستانتية - كاثوليكية - يهودية ، فإن التزايد المستمر في تعداد الأقلية الإسلامية واقترب حجمها الآن من حجم الأقلية اليهودية قد دفع أحد زعماء المسلمين في الولايات المتحدة - وهو الدكتور عبد السلام المراتي Salam Al-Marayati المتحدث باسم لجنة العمل السياسي الإسلامي Muslim Political Action Committee في لوس أنجلوس - إلي القول ؛ بأن المجتمع الأمريكي قد تغيرت تركيبته السكانية خلال العقدين الأخيرين، وأنه لم يعد يضم مسيحيين (بروتستانت وكاثوليك) ويهودا فقط ، ولكنه أضحي الآن مجتمعاً مركباً : مسيحي - يهودي - مسلم^(٣) .

١ - ليست هناك إحصاءات رسمية عن عدد المسلمين في الولايات المتحدة إذ تتجاهلهم كافة الدراسات والإحصاءات التي اعتمدنا عليها في دراسة الجماعات الدينية الأخرى مثل دراسات جالوب عن الرأي العام أو الكتاب السنوي الذي يصدره مكتب الإحصاء الأمريكي التابع لوزارة التجارة . وتتراوح التقديرات - غير الرسمية - بين أربعة وتسعة ملايين مسلم ، وإن كان معظمها يشير إلي الرقم الأول . وبينما تختلف هذه الكتابات في تحديد تعداد المسلمين الحالي في الولايات المتحدة ، فإن الظاهرة التي تتفق عليها معظم هذه الكتابات هي أنه بينما يتناقص عدد اليهود في الولايات المتحدة - كما أسلفنا - فإن أعداد المسلمين في تزايد مستمر بسبب هجرة المسلمين وارتفاع معدل الإنجاب بينهم فضلاً عن اعتناق بعض الأمريكيين للديانة الإسلامية . وفي تقرير نشرته مجلة تايم الأمريكية في مايو ١٩٨٨ تبين أنه خلال الخمسين عاماً الماضية إنخفض عدد اليهود في الولايات المتحدة بنسبة ١٥٪ في حين تزايد عدد المسلمين إلي الضعف ، وأنه إذا استمرت الجالية الإسلامية في النمو بهذا المعدل ، فإنه خلال الثلاثين عاماً القادمة - كما أكد التقرير - سيصبح الإسلام ثاني أكبر دين بعد المسيحية في الولايات المتحدة . راجع حول كل ذلك : د. حامد ربيع : الدعاية الصهيونية ، ١٩٧٥ ، ص ٢٢٠-٢٢١ ؛ سمير إبراهيم ونبيل إبراهيم (محرران) : العرب في أمريكا ، ترجمة سنية الجالبي ، ١٩٨٥ ، ص ١٢٢ ؛ جريدة النور ٨٢/٧/٢٧ ص ٢ ؛ ٨٦/٣/٢٦ ص ٢ ؛ ٩٤/١/٢٩ ص ٧ ؛ جريدة الأمة الإسلامية ، يولية ١٩٨٥ ص ١ ؛ جريدة الأحرار ٨٦/١١/٣ ص ١ ، جريدة الرأي العام ٨٨/٧/١٩ ص ٢ ؛ ٨٨/١٠/٢٨ ص ١ ؛ أخبار اليوم ٨٨/٥/٢١ ص ٦ ، الأهرام ٨٩/١/١٧ ص ٧ ؛ Time 23/5/1988, P. 31.

Lerner: America as a Civilization, 1957, P. 714.

Time 23/5/1988, P. 32.

٢ - راجع : الأهرام ٨٩/١/١٧ ص ٧ ؛

وإذا كان حجم المشاركة السياسية التي تساهم بها الجماعات الدينية في الحياة السياسية الأمريكية - كما أسلفنا - يتناسب عكسياً مع حجمها العددي، بحيث تزيد مشاركة وتأثير الجماعات الأقل حجماً (كاليهود) عن تلك الأكثر حجماً (كالبروتستانت)، فإن الجماعة الإسلامية وحدها تشذ عن هذه القاعدة. فعلى الرغم من أن حجمها يكاد يقترب من حجم الجماعة اليهودية الأكثر نفوذاً ومشاركة في الحياة السياسية الأمريكية، فإن الجماعة الإسلامية لا تكاد تلعب دوراً في مجريات الأحداث ويكاد ينعدم تأثيرها في العملية القرارية. ويكفي أن نقارن بين دور الأقلية اليهودية ودور الأقلية الإسلامية في التأثير على عملية صنع القرار الأمريكي المرتبط بالشرق الأوسط لكي نقف على حقيقة وضع الأقلية الإسلامية في الحياة السياسية الأمريكية. فبينما يقوم اللوبي اليهودي بإملاء هذا القرار على الإدارة الأمريكية، فإن نفوذ الجماعة الإسلامية يكاد يختفي من كل ما له صلة بعملية صنع القرار الأمريكي^(١).

وإذا كان نجاح اللوبي اليهودي في السيطرة على الرأي العام والآلة السياسية الأمريكية يرجع بصفة أساسية إلى استغلاله لطبيعة اللعبة السياسية الأمريكية وقدرته على التحرك وفقاً لإستراتيجية تسمح له باختراق المجتمع الأمريكي والتحكم في كل مراكز النفوذ والتأثير فيه، فإن إخفاق الجماعة الإسلامية لا بد وأن يرتبط تفسيره بعدم فهم كل ذلك، بل ولا نكاد نميز في داخل المجتمع الأمريكي تكتلاً سياسياً إسلامياً يملك تصوراً معيناً أو ينتظم داخل أطر ثابتة أو يتصرف في ضوء توجيه سياسي تفرضه إستراتيجية محدده أو زعامة موحدة. وليست معظم المجالس والمراكز والمنظمات والجمعيات الإسلامية في الولايات المتحدة سوى مؤسسات دينية لا تهتم بالأمور السياسية ويكاد ينحصر نشاطها في بناء المساجد والمدارس والمكتبات وعقد الندوات والمؤتمرات لمناقشة القضايا الدينية وجمع التبرعات اللازمة للإنفاق على كل ذلك^(٢).

أمّا على المستوى الفردي، فالملاحظ أن معظم الأمريكيين المسلمين لم يسجلوا أسماءهم في قوائم الناخبين، إمّا لعدم رغبتهم في المشاركة السياسية وإمّا لعدم أحقيتهم

١ - راجع: السياسة الدولية، يوليو ١٩٩٢ ص ٨٦ وما بعدها؛

Burn: Challenging America, Middle East International, August, 1975, P. 12.

٢ - هناك ما يقرب من ألف مركز وجمعية واتحاد إسلامي في سائر الولايات المتحدة الأمريكية لا يجمعها إطار تنظيمي واحد وليست هناك جهة تتولى التنسيق بين جهودها أو توجيهها. وغالباً ما تفجر النزعات الطائفية والانتماءات القومية الخلافات بين هذه المراكز والمنظمات الأمر الذي يقلل من فرص الإتحاد والتكامل فيما بينها ويفقدها القدرة على التأثير أو حتى الإتفاق على رسم الأهداف التي تتوخاها الحركة الإسلامية في الولايات المتحدة.

فيها بسبب عدم حصولهم علي الجنسية الأمريكية . كما أن معظم الذين لهم حق التصويت منهم يعزفون عن المشاركة في الانتخابات. أما من يتوجه منهم للإدلاء بصوته ، فإنه إنما يفعل ذلك كسلوك فردي وفي غياب أي توجيه سياسي ترسمه منظمة إسلامية أو تكتل جماعي^(١). وبطبيعة الحال فإن النتيجة في الحالتين تكاد تكون واحدة من وجهة نظر "الحركة الإسلامية" ، ومن وجهة نظر المرشحين الأمريكيين علي السواء، وهي أنه لا توجد في الولايات المتحدة قوة ناخبة مسلمة يمكن وضعها في الاعتبار في عملية تخطيط الحملات الانتخابية .

أسباب فشل الجماعة الإسلامية في تشكيل حركة سياسية ضاغطة في المجتمع الأمريكي :

التساؤل الذي نحاول الإجابة عليه الآن هو : لماذا فشلت الجماعة الإسلامية في أن تحتل موضعاً بين القوي الدينية المؤثرة في الحياة السياسية الأمريكية إلي حد تجاهلها كجماعة دينية "منظمة" ووضعها في "سلة" واحدة مع الجماعات الدينية الصغيرة وغير السياسية Non-Political كاللورثوكسية الشرقية والبوذية وغيرها ؟

نستطيع أن نرجع هذا الفشل إلي الأسباب التالية :

أولاً : أن الجماعة الإسلامية الأمريكية ليست كبيرة بالقدر الذي يجعل منها قوةً تصويتية لها تأثيرها علي النتائج النهائية للإنتخابات ويدفع المرشحين لخطب ودّها والخضوع لمطالبها . سبق وذكرنا أن تعداد الجالية الإسلامية لا يتعدّي ١,٦٪ من تعداد الشعب الأمريكي ، كما أن نسبة ضئيلة منهم هم الذين لهم حق التصويت ، فضلاً عن أن نسبة ضئيلة من هؤلاء الآخرين هم الذين سجلوا أنفسهم في قوائم الناخبين^(٢) .

ثانياً : أن الأقلية الإسلامية رغم ذلك ليست موحدة ، وإنما تمرّقها الإختلافات المذهبية وتعدّد أصولها القومية . فعلي عكس الأقلية اليهودية المنظمة ، فإن الأقلية الإسلامية منقسمة بين سنّة وشيعة وعلويين وغير ذلك . كما تعكس العلاقات بينهم نفس الطابع العدائي في علاقات الدول القومية التي نزحوا منها (العراقي والإيراني ، المصري والسوداني ؛ الهندي والباكستاني ... وهكذا) . بل ولا تظهر وحدتهم حتي في ممارستهم للشعائر الدينية

١ - راجع: د. حامد ربيع : الدعاية الصهيونية ، ١٩٧٥ ، ص ٢٢١ ؛ سمير إبراهيم ونبيل إبراهيم : مرجع سابق ، ص ٥٨ .

٢ - من المعروف أن المشاركة في عملية التصويت هي حق فقط لأولئك الذين يحملون الجنسية الأمريكية . ولما كان أغلب المسلمين السود في الولايات المتحدة ممن يتبعون بهذه الجنسية في حين لم يحصل عليها عدد كبير من المسلمين الملونين ، فإن التصويت يصير حقاً للطائفة الأولى من المسلمين علي عكس الطائفة الثانية والتي ليس لها حق التصويت .

، فهناك مراكز ومساجد خاصة للزنج وأخري لأتباع المذهب الحنفي أو الحنبلي أو غيره وثالثة للعرب .. وهكذا . وهم يختلفون حتي في تحديد أوائل الشهور العربية والأعياد الإسلامية وتلتزم كل جماعة منهم بما يقرره مفتي الدولة التي نزحوا منها (١) .

ثالثا : أنَّ الجماعة الإسلامية الأمريكية تقتند إلي العمل الجماعي المنظم والمنظمة أو الزعامة القادرة علي تكتيل كافة أعضاء الجالية الإسلامية وتوجيههم وتعبئتهم للمشاركة السياسية من أجل ممارسة التأثير علي عملية صنع القرار السياسي ، علي الأقل المرتبط بالقضايا التي تهم العالم الإسلامي وفي مقدمتها قضية الشرق الأوسط .

رابعا : أنَّ الجالية الإسلامية الأمريكية - ورغم الثراء الفاحش الذي تعيش فيه بعض الدول الإسلامية - ليس لها نفوذ إقتصادي في الولايات المتحدة ، ويعمل معظم رعاياها بالحرف الأكثر وضاعة في المجتمع الأمريكي ، وهم بعيدون تماما عن كل مراكز النفوذ والتأثير التي استولي عليها اليهود الأمريكيون . وقد حال هذا الوضع المتردي للجالية الإسلامية دون القدرة علي المشاركة في تمويل الحملات الانتخابية للمرشحين لمنصب الرئاسة أو لعضوية الكونجرس ، وبذلك حُرِّموا من أهم أداة للتأثير علي القرار الأمريكي (٢) .

خامسا : وعلاوة علي فقدان النفوذ العددي والتنظيمي والإقتصادي ، فإنَّ الأقلية الإسلامية في الولايات المتحدة ليس لها أي نفوذ إعلامي قادر علي إنهاء إحتكار إسرائيل "الأذان وعيون" الأمريكيين ، وعلي اختراق نسيج المجتمع الأمريكي وخلق نواة لرأي عام أمريكي مؤيد لمصالحهم ، وعلي تغيير إتجاهات الأمريكيين بصفة خاصة تجاه الصراع في الشرق الأوسط . وهي لا تملك أيضا قنوات الإتصال التي تسمح لها بمخاطبة الأقليات الأخرى أو دعوتها للتحالف معها . وهي من هذا الجانب لا تشكل أي عامل ضغط يمكن أن يدفع المسؤولين أو المرشحين الأمريكيين لتبني مواقف مؤيدة لوجهة نظر الأقلية الإسلامية . ويكاد يقتصر الوجود الإعلامي الإسلامي في الواقع الأمريكي علي بضع دقائق إسبوعيا في الإرسال الإذاعي أو التلفزيوني المحلي وبعض النشرات التي تصدرها الجمعيات والمراكز الإسلامية للتعريف بالديانة الإسلامية ومبادئها العامة . وفي بعض الحالات المحلودة

١ - راجع : النور ٩٢/٩/٢٠ ص ٨ ،

Time 23/5/1988, P. 31.

٢ - يكفي أن نشير إلي أنه في الوقت الذي استطاع فيه اليهود دعم المرشحين لمنصب الرئاسة ولقاعد الكونجرس بملايين الدولارات ، فإنَّ الجالية الإسلامية أرادت أن تدخل مؤخرًا حلبة الصراع بين مرشحي الرئاسة بمبلغ خمسة آلاف دولار تبرعوا بها لدعم الحملة الانتخابية لموندال في عام ١٩٨٤ ، فما كان من موندال إلا أن أعاد هذا المبلغ "الضئيل" إلي أصحابه مفضلًا الملايين التي تبرع بها اليهود ، وهو ما يعني تبنيها لمطالب اليهود والدفاع عن مصالحهم . راجع : الشعب ١٨/٩/١٩٨٤ ص ١٦ : ١٠/١٩٨٤ ص ٦ .

فقد تطرقت هذه التشرّات "لشجب" و "إدانة" بعض القرارات السياسية دون أن يتجاوز الأمر هذا الحد .

إستراتيجية خلق قوة إسلامية ضاغطة في الواقع الأمريكي :

بناء علي ما تقدّم نستطيع القول أنّه لا توجد حركة إسلامية موحّدة وقوية في الولايات المتحدة وأنّ الجماعة الإسلامية الأمريكية لا تشكّل كتلة سياسية وليس لها وزن أو تأثير في الحياة السياسية في الولايات المتحدة (١) ، رغم أنّها تملك كل المقوّمات التي تسمح لها بممارسة هذا التأثير والتحوّل إلي قوة ضغط علي صانعي القرار الأمريكي تحد من تأثير قوة الضغط الصهيوني إن لم تنافسه وتتفوّق عليه . ولكن كيف ؟

١ - يجب أن نميّز بين الجماعة الإسلامية والجماعة العربية والجماعة الزنجرية . فالأولي فقط هي جماعة دينية وهي المعنية هنا بالدراسة . أما الجماعتان الأخرتان فهما جماعتان عنصريّتان أو إثنيّتان وإن ارتبطتا بشكل أو بآخر بالديانة الإسلامية . ولا شك أنّ كلا الجماعتين العربية والزنجرية لها وجود ملموس علي المسرح السياسي الأمريكي علي الأقلّ ابتداء من أوائل الثمانينات وبصفة خاصة مع ظهور القس جاكسون علي المسرح الديموقراطي وتحالفه مع لويس فرقان . رغم ذلك فإنّ مشاركة هاتين الجماعتين في الحياة السياسية الأمريكية لا تستند إلي اعتبارات دينية - وإن اعتمدت عليها أحيانا في تعبئة الأمريكيين المسلمين رحبهم علي المشاركة السياسية - ولكنها تستند أساسا إلي اعتبارات سياسية واجتماعية ترتبط بالقضية الفلسطينية وبقضية الحقوق المدنية للسود . كما أنّ العناصر النشطة في كلا الجماعتين - باستثناء لويس فرقان - هي عادة من غير المسلمين . فجاكسون - الذي خاض مرحلة الإنتخابات التمهيدية للحزب الديموقراطي عامي ١٩٨٤ ، ١٩٨٨ - هو قس مسيحي ، وجون سونونو J. sununu - حاكم ولاية نيوهامبشير السابق والذي اختاره الرئيس الأمريكي جورج بوش رئيسا لهيئة موظفي البيت الأبيض - هو أمريكي عربي من أصل لبناني ولكنه يدين بالكتلة ويهادن اليهود ويدعو إلي ضمان سلامة وحدة إسرائيل . فقبل تسلّمه لمنصب الهام ، أقام سونونو حفل غداء في نيويورك دعا إليه زعماء اليهود لكي يؤكّد لهم أنّه يؤيّد إسرائيل تأييدا قويا وأنه لن يكون لأصله العربي أيّة أثر في قيامه بمهام منصبه الجديد في البيت الأبيض ، كما اعتدّر لهم عن موقفه الذي أثار مخاوف اليهود عام ١٩٧٥ حين كان حاكم الولاية الوحيد الذي رفض التوقيع علي قرار يدين قرار الأمم المتحدة الصادر في تلك السنة والذي يساوي بين الصهيونية والعنصرية . وقد برّر سونونو هذا الرفض من جانبه "بأنّ هذا العمل ليس من شأن حكام الولايات" . أما جورج ميتشل - السيناتور الديموقراطي الذي تم اختياره في ١٩٨٨/١١/٢٩ زعيما للأغلبية الديموقراطية في مجلس الشيوخ الأمريكي - فهو أيضا ابن لسيّدة لبنانية مسيحية هاجرت إلي الولايات المتحدة ... وهكذا . راجع : السياسة الدولية ، إبريل ١٩٨٩ ص ١٣٥ ، الأهرام ١٩٨٨/١١/١٩ ص ٤؛ ١٩٨٨/١٢/١ ص ١؛ صوت أميركا : ٨٨/١١/١٨ ، ٨٨/١١/٢٤ ، برنامج الشرق الأوسط والمغرب العربي وراء العناوين والأضواء ، ٨٠٤٠ مساء (توقيت القاهرة)؛ ١٩٨٨/١١/٢٩ ، ١٩٨٨/١١/٣٠ أخبار التاسعة مساء (توقيت القاهرة) ؛

Time 21/12/1988, P. 32, Newsweek 28/11/1988, P. 32.

قياسا علي الإستراتيجية اليهودية في التعامل مع المجتمع الأمريكي ، نستطيع أن نحدد أهم العناصر التي تضمن تفوق الجالية الإسلامية وسيطرتها علي الرأي العام والآلة السياسية الأمريكية والتي ترتبط أساسا باستغلال طبيعة وخصائص الشعب الأمريكي (١) ، في الآتي :

أ - إستغلال الطبيعة الدينية للشعب الأمريكي .

ب - إستغلال منطق الأقليات الذي يحكم التركيب الإجتماعي والسكاني في الولايات المتحدة.

ج - إستغلال الروح الرأسمالية التي تسيطر علي طريقة الأمريكيين في الحياة .

العنصر الأول يعني أن علي الجالية الإسلامية أن تستغل حقيقة أن الشعب الأمريكي شعب متدين بطبيعته وبحكم نشأته التاريخية ، وذلك بالكشف عن حقيقة العلاقة التاريخية بين اليهود والمسيح ، وموضع العقيدة المسيحية من الديانة الإسلامية ، وبعبارة أخرى هدم كل محاولات تزييف الحقائق التاريخية التي وضعتها الدعاية الصهيونية لاستعطاف الأمريكيين المسيحيين وجعل مسألة ولائهم لليهود من المسائل الأخلاقية التي يفرضها الإلتزام الديني من جهة ، وتنقية الطابع القومي الإسلامي من كل الشوائب والتحريفات التي أدخلها اليهود لاستعداد الأمريكيين المسيحيين ضد المسلمين الذين صورّتهم الدعاية الصهيونية علي أنهم أعداء للمسيحية وذو صفات بدائية وحشية من جهة أخرى (٢) .

يجب أن نعترف أن اليهود قد نجحوا تماما - كما سبق وشرنا - في استبدال صورتهم القومية التي عرفها المجتمع الأمريكي حتي نهاية القرن التاسع عشر بصورة جديدة مقبولة تماما لدي الأمريكيين علي الرغم من أنها صورة مشوهة رسمتها الدعاية الصهيونية لأغراض سياسية بحتة ، وأن هذه الخطوة كانت من أهم الخطوات التي مكّنت اليهود من عملية اختراق المجتمع الأمريكي وتحويله من مجتمع معادي للسامية (٣) إلي مجتمع

١ - حول ارتباط قوة ونفوذ جماعات الضغط في الولايات المتحدة بمدي استغلالها للتركيب الإقتصادي والإجتماعي والديني والأخلاقي للشعب الأمريكي راجع :

Lefever : Profile of American Politics, 1960, PP. 88-89.

٢ - حول الصورة القومية للشخصية العربية في الولايات المتحدة بما في ذلك بعدها الإسلامي ، راجع التفاصيل والمصادر في : د. حامد ربيع : الدعاية الصهيونية ، ١٩٧٥ ، ص ٢٢١ ؛ نادية حسن سالم : الصورة القومية للشخصية العربية .. رسالة دكتوراه ، ١٩٧٦ ، ص ٢٣٥-٣٦٢ ؛ نادية حسن سالم : الصورة القومية العربية في المنظور الأمريكي ، السياسة الدولية ، يوليو ١٩٧٧ ، ص ٤٤-٥٤ ؛ خالد محمود الكرمي : الوظيفة الدبلوماسية والدعاية الخارجية ، ماجستير ، ١٩٧٦ ، ص ٢٤٨ ، ٢٥٢ ؛ سمير إبراهيم ونبيل إبراهيم : العرب في أمريكا ، ترجمة سنية الجاللي ، ١٩٨٥ ، ص ١٤٥ ، ١٤٦ .

٣ - حول ظاهرة التعصب ضد السامية في المجتمع الأمريكي راجع د. حامد ربيع : الدعاية الصهيونية ، ١٩٧٥ ، ص ١٥٥-١٥٨ .

متعاطف تماما مع اليهود من منطلق التراث الديني المشترك وتعاليم الكتاب المقدس . كل هذا في الوقت الذي لم تحاول فيه الأقلية الإسلامية القيام بعملية تنظيف طابعها القومي واستبدال الصورة المشوهة التي رسمتها الدعاية الصهيونية للإسلام بصورته الحقيقية والكشف عن طبيعة العلاقة التاريخية بين اليهود والسيد المسيح ، إن هذه المحاولة يجب أن تأتي في مقدمة محاولات إختراق المجتمع الأمريكي واستئصال أهم دعائم النفوذ اليهودي في الولايات المتحدة وبصفة خاصة في تلك المرحلة التي تتجه فيها بعض العناصر أو المنظمات الصهيونية إلى اللادينية - بل وفي بعض الأحيان إلى الإلحاد - بما يعنيه ذلك من تفريغ منطق الصهيونية من القيم اليهودية .

أما العنصر الثاني فيعني أن علي الجماعة الإسلامية أن تدرك أنها لكي تمارس نفوذها في الحياة السياسية الأمريكية يجب أن تتحول إلى جماعة منظمة ونشطة سياسيا ، بمعنى أن تمارس النشاط السياسي كعمل جماعي منظم وأن تتكفل خلف إحدى المنظمات أو الزعامات القادرة علي التعبئة والتوجيه والتخطيط . سبق وذكرنا أن العملية الإنتخابية في الولايات المتحدة تسمح بفوز المرشح الذي تدعمه أقلية منظمة ، وأن الرئيس ريجان يدين بفوزه في انتخابات الرئاسة عامي ١٩٨٠ ، ١٩٨٤ لأقلية منظمة تمثل القوى الدينية والمحافظه .

علي أنه يلاحظ أن الجماعة الإسلامية الأمريكية قد بدأت تدرك مؤخرا أهمية هذا العنصر حين بدأت في التكتل خلف الزعيم الزنجي الأسود لويس فرقان - Louis Farrakhan الذي أعلن عن عزمه علي تأسيس "أمة الإسلام" Nation of Islam في الولايات المتحدة ، وتحالف مع القس جاكسون في حملته الإنتخابية عامي ١٩٨٤ ، ١٩٨٨ مقابل تبنيّه للقضية الفلسطينية وسائر القضايا التي تهم الجماعة الإسلامية^(١) . وقد كان من نتائج هذا التكتل الإسلامي والتأييد الجماعي للمرشح الديموقراطي جاكسون أن أصبح لهذه القضايا - لأول مرة - حضور ملموس خلال المعارك الإنتخابية في المرحلة التمهيدية وبصفة خاصة خلال مؤتمر الحزب الديموقراطي الذي تبني فيه جاكسون مطلب الأمريكيين المسلمين الخاص بحقوق الشعب الفلسطيني ، فطالب بترشيد العلاقة بين الولايات المتحدة الأمريكية وإسرائيل ، وبضرورة انتهاج الولايات المتحدة سياسة متوازنة في الشرق الأوسط بدلا من الإنحياز الكامل لإسرائيل . ونتيجة لذلك فقد اختفت الفقرة الخاصة بالقدس من برنامج الحزب^(٢) .

١ - راجع :

Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity in the 1984 Elections, 1987, P. 142; Pomper: The Election of 1984, 1985, P. 47; Time 11/4/1988 PP. 8, 10-11; 18/4/1988, PP. 22,24; New York Times: 6/5/1984, P. 26; 28/6/1984, P. 22; 29/6/1984, PP. 1,12; 31/7/1984, P. 15.

٢ - عماد جاد : الإنتخابات الأمريكية وقضايا الشرق الأوسط ، السياسة الدولية ، يناير ١٩٨٩ ص ١٦٨ ؛
وحيد عبد المجيد : القضايا العربية في الحملة الإنتخابية للرئاسة الأمريكية ، السياسة الدولية ، يوليو ١٩٨٩ ص ١٤٧ ؛ السياسة الدولية ، أكتوبر ١٩٩٢ ص ٢٠٢-٢٠٤ ،

Abramson, Aldrich and Rohde: Op. Cit., p. 41.

ومن جانب آخر فقد تكثرت الناخبون المسلمون في انتخابات الكونجرس التي جرت في (نوفمبر ١٩٨٨) خلف المرشح "مايكل إنتانوفتش" الذي فاز في الانتخابات علي الرغم من تصويت اليهود ضده ، وهو ما دفع الأمريكيين المسلمين إلي التفكير في ضرورة التخطيط لترشيح ودعم عضو مسلم في الكونجرس خلال انتخابات عام ١٩٩٢. وقد بدأت الخطوة الأولى بالفعل في سبيل تحقيق هذا الهدف عندما قامت بعض المراكز الإسلامية - وبصفة خاصة في لوس أنجيلوس - بحملة لحث المسلمين الأمريكيين علي تسجيل اسمائهم في قوائم الناخبين لممارسة حقهم الانتخابي والمشاركة في العمل السياسي . وقد نجحت هذه الجهود في تسجيل عشرة آلاف مسلم أمريكي في جداول الانتخابات خلال عام ١٩٨٨ ، والتخطيط لارتفاع هذا الرقم في الانتخابات التالية إلي مائة ألف (١) .

وهكذا أصبح للجماعة الإسلامية لأول مرة صوت يعبر عنهم في الحياة السياسية الأمريكية ، ولو بشكل محدود (٢) . ولو استمر هذا الطابع الجماعي المنظم في السلوك الانتخابي للأمريكيين المسلمين ، فليس هناك ما يمنع من تحول هذه الجماعة في المستقبل القريب إلي قوة مؤثرة في النتائج النهائية لانتخابات الرئاسة الأمريكية ، وفي اختيار أعضاء الكونجرس الأكثر تعاطفا مع قضاياهم ، أو علي الأقل الأقل خضوعا للنفوذ الصهيوني .

أما العنصر الثالث فيعني أن علي الأقلية الإسلامية أن تدرك أنها إذا أرادت أن تمارس الضغوط علي صانعي القرار الأمريكي ، فإن عليها أولا أن تحقق نفوذا إقتصاديا وماديا يسمح لها بالسيطرة علي مراكز التأثير في الرأي العام الأمريكي ، وامتلاك قنوات الإتصال بسائر الأقليات الأمريكية ، والإشتراك في الحملات الانتخابية بدعم المرشحين المؤيدين لقضاياهم وضمان فوزهم . سبق وذكرنا أن عملية دعم المرشح - سواء لمنصب الرئيس أو لعضوية الكونجرس - هي أفضل جواز مرور للتأثير علي القرار السياسي في الولايات المتحدة ، إذ يظل المرشح بعد فوزه أمينا علي مطالب الجماعة التي قدمت له الدعم المادي اللازم لحملته الانتخابية . وبعبارة أخرى فإن المناصب السياسية في الولايات المتحدة - سواء كانت في مؤسسة الرئاسة أو في الكونجرس - هي دائما "معروضة للبيع" for sale وإنها تظل دائما أمانة للجهة التي دفعت الثمن (٣) .

- ١ - راجع : فهمي هويدي : فقه الأقلية ، الأهرام ١٧/١/١٩٨٩ ص٧؛ فهمي هويدي : الإسلاميون علي طريق المشاركة ، الأهرام ٢٦/٩/٨٩ ص٧؛
- ٢ - راجع أيضا : عماد عريان : الأمريكيون العرب علي خريطة إنتخابات الرئاسة ، الأهرام ٨/١١/١٩٨٨ ص٥؛ عماد جاد : المرجع السابق، ص١٦٨ ؛ وحيد عبد المجيد : المرجع السابق، ص١٤٧ .
- ٣ - راجع حول ذلك :

Burn: Challenging America, Middle East International, August, 1975, PP.11-14.

وراجع قائمة المبالغ التي حصل عليها بعض أعضاء مجلس الشيوخ الأمريكي من المنظمات الصهيونية في الولايات المتحدة في صورة "دعم" ، والتي عرضها المؤلف في ص١٣ تحت عنوان "هل السياسة الخارجية الأمريكية للبيع؟" Is America's foreign policy for sale? وراجع اعتراف الرئيس كلينتون بعملية شراء اللوبي لأعضاء الكونجرس في الأهرام ٢/١٠/٩٤ ص١ .

ومن ناحية أخرى فإنّ هذه القدرة المادية هي التي سوف تسمح للأقلية الإسلامية بامتلاك الأدوات الإعلامية التي تمكنها من تصحيح أو تغيير صورة المسلمين في إدراك الأمريكيين، وكشف تلاعب اللوبي الصهيوني بالرأي العام والمؤسسات السياسية في الولايات المتحدة ، وتغيير اتجاهات الأمريكيين تجاه الصراع في الشرق الأوسط ، ومحاولة إقناع الناخب الأمريكي بحجم المخاطر التي يمكن أن تترتب على الدعم الأمريكي المطلق لدولة إسرائيل والاستجابة المستمرة للضغوط التي يمارسها اللوبي الصهيوني على حساب مصالح الولايات المتحدة مع أكثر من خمسين دولة إسلامية تشكل ثلث أعضاء الأمم المتحدة وثلث سكان العالم وتمتلك معظم الثروات الطبيعية والسلع الإستراتيجية وفي مقدمتها البترول .

كل ذلك لا يمكن أن يتحقق قبل أن تتمكن الجماعة الإسلامية من الحصول على القوة المادية ، وبصفة خاصة في المجتمع الأمريكي الذي لا يسمح لأي جماعة لا تتمتع بالنفوذ المادي الكافي بالتواجد على المسرح السياسي في الوقت الذي يسمح فيه لأقلية يهودية لا يزيد حجمها عن ٥.٥ مليون نسمة لأن تتحكم في دفة الآلة السياسية بسبب نفوذها المادي الهائل (١) .

إنّ إحداث التغييرات المطلوبة في السياسة الخارجية الأمريكية - والتي تلعب القوى الضاغطة دوراً أساسياً في صياغتها ، وبصفة خاصة تلك القوى التي يدين لها المرشحون بنفقات حملاتهم الانتخابية - يتطلب إذن أمرين : الأول - هو إزالة قبضة النفوذ الصهيوني على الرأي العام والمؤسسات السياسية في الولايات المتحدة . والثاني - تثبيت أقدام الجماعة الإسلامية في الحياة السياسية الأمريكية . وهذان الأمران لا يتحققان إلا بتكثف الأمريكيين المسلمين في تجمع سياسي ، ومشاركتهم في العملية الانتخابية في إطار جماعي، وامتلاكهم لتنظيم وقيادة وأهداف سياسية موحدة ، وتحالفهم مع الأقليات الأخرى ، وقدرتهم على ممارسة التأثير والنفوذ الديني والإقتصادي والإعلامي داخل المجتمع الأمريكي ، وإظهار حقيقة الطابع القومي اليهودي ومخاطر هذا التحالف "المقدس" بين إسرائيل والولايات المتحدة ..

هذه هي العناصر الأساسية في تلك الإستراتيجية المقترحة لبناء لوبي إسلامي مؤثر في الحياة السياسية الأمريكية ، وهي بذاتها العناصر التي تثير فزع الأقلية اليهودية والمؤسسات السياسية الأمريكية المتحالفة معها (٢) . ولعل بداية تحول الأقلية الإسلامية

١ - حول العلاقة بين القوة السياسية والقوة المادية للجماعات المختلفة في الولايات المتحدة راجع : عب. العزيز العجيزي: الساحة الأمريكية على مشارف إنتخابات الرئاسة ، السياسة الدولية ، أكتوبر ١٩٧٦ ، ص ٩٥

Heard and Nelson: Presidential Selection, 1987, P. 276; Abramson, Aldrich and Rohde: Op. Cit., PP. 21, 244-246.

٢ - في تقرير أعدّه معهد الدراسات الإستراتيجية في واشنطن ورفع مجلس الأمن القومي الأمريكي =

الأمريكية في هذا الإتجاه هي التي دفعت الرئيس الأسبق ريجان إلي إعلان يوم "الجمعة" الموافق ١٩ أغسطس ١٩٨٨ يوماً قومياً لتكريم المسلمين في الولايات المتحدة^(١) كما دفعت الرئيس السابق بوش إلي توجيه رسالة إلي المسلمين الأمريكيين يهنأهم فيها بحلول عيد الفطر المبارك^(٢) . وكذا فعل كلينتون حين أوفد نائبه آل جور لتهنئة المسلمين في المركز الاسلامي في واشنطن بمناسبة بدء السنة الهجرية^(٣) .

خلاصة :

والخلاصة أن الحياة السياسية في الولايات المتحدة الأمريكية قد تأثرت بالعامل الديني من جانبين : أحدهما سيطرة القيم البروتستانتية البيوريتانية التي يؤمن بها غالبية الشعب الأمريكي . والآخر تركيب المجتمع من عدد من الأقليات الدينية والإثنية . وقد كان لكل من هذين الجانبين أثرهما البارز علي الحياة السياسية :

أولاً : أما غلبة القيم البروتستانتية فقد تركت أثارها علي ملامح الإتجاهات الرئاسية، وارتباط منصب الرئاسة في وعي الناخب الأمريكي باتباع الديانة البروتستانتية ، والنفوذ الهائل الذي تمارسه الجماعة اليهودية في الحياة السياسية الأمريكية ، وانتماء معظم الرؤساء الأمريكيين للحزب الجمهوري الذي يدعمه البروتستانت ، وانخفاض المشاركة السياسية للبروتستانت ، وحركة الحقوق المدنية المعارضة للترفة العنصرية والتي استندت إلي مبررات مستمدة من القيم البروتستانتية

ثانياً : وأما تعدد الأقليات الدينية في المجتمع الأمريكي فهو المسئول عن ظاهرة الصراع السياسي في أمريكا - علي الأقل حتي الحرب الأهلية - والتي نتجت عن رغبة كل جماعة دينية في فرض تصورها للقيم والأخلاقيات والأنماط السلوكية علي كل الأمريكيين

= الرئيس الأمريكي للرئيس ريجان في نهاية عام ١٩٨٥ أشير إلي "المخاوف المنتظرة من تعاظم قوي المسلمين السياسية والإقتصادية في الولايات المتحدة والنتائج التي يمكن أن تترتب علي تحالفهم مع الأقليات الأخرى في المجتمع الأمريكي - كالزنوج والاسبان - وتكتلهم خلف قيادة إسلامية موحدة وتأثير كل ذلك علي الإنتخابات الأمريكية". راجع التفاصيل في جريدة الرأي العام ١٢/٢٦/١٩٨٥ ص ١ . وكان لويس فرقان - زعيم المسلمين السود في الولايات المتحدة - قد أعلن في أوائل عام ١٩٨٥ عن عزمه علي تكوين لوبي إسلامي للوقوف في وجه السيطرة الصهيونية علي المجتمع الأمريكي وذلك ببناء قوة إقتصادية إسلامية في الولايات المتحدة والتحالف مع السود والأقليات الأخرى المضطهدة وتأييد المرشح الأسود جيسي جاكسون في انتخابات الرئاسة فضلاً عن الإستعداد لترشيح أمريكيين مسلمين في انتخابات الكونجرس وغزو أجهزة الإعلام الأمريكية .. راجع حول ذلك حديث لويس فرقان لجريدة "المسلمون" في : ٩/٢/١٩٨٥ ص ٤؛ ٨/٦/١٩٨٥ ص ٢؛ وراجع أيضاً جريدة الأمة الإسلامية ، يونيو ١٩٨٥ ص ٢ .

١ - الأهرام ٨/٢٦/١٩٨٨ ص ٤ .

٢ - الأهرام ٩١/٤/١٩٩٠ ص ٤ .

٣ - الأهرام ٩٤/٦/١٩٩٢ ص ١ .

واستخدام سلطة الدولة في فرض هذا التصور ، ومقاومة الجماعات الأخرى لتلك الوصاية الحكومية والثقافية . كما ارتبط بهذا التعدد الديني عدة ظواهر أخرى إُتِّسَمَت بها الحياة السياسية الأمريكية أهمها ارتباط المشاركة السياسية بالدين . فقد أثبتت تحليلات السلوك السياسي ودراسات قياس عمليات التصويت الانتخابي أنَّ العوامل الدينية من أكثر العوامل المؤثرة في الإختيار السياسي والانتساب الحزبي والسلوك الانتخابي في الولايات المتحدة ، وأنَّ الإختلافات الدينية تقود إلى اختلاف السلوك السياسي حتي بين أولئك الأمريكيين من نفس الأصل العنصري أو الإلتواء القومي . (فالألان اللوثريون علي سبيل المثال يتصرفون بشكل مختلف عن الألان الكاثوليك) ، وأنه عندما يتعلَّق الأمر بالخيارات السياسية الجهورية فإنَّ الأمريكيين يتصرفون كيهود أو بروتستانت أو كاثوليك لا بصفتهم مواطنون أمريكيون .

ثالثا : هذا الدور الفعلي الذي تمارسه القيم والتفضيلات أو الإلتواءات الدينية في الإختيار السياسي والحزبي - والذي تتقبَّله في النهاية المرجعية الأصلية لثقافة المجتمع ويستقر في الإدراك الجماعي - هو الدافع لكل محاولات توظيف الدين في حملات الرئاسة الأمريكية ، أو من جانب مخططي الدعاية الصهيونية ، أو لتبرير موقف الإدارة الأمريكية تجاه بعض القضايا الخارجية مثل سباق التسلُّح النووي وغير ذلك .

كما أنَّ هذا الدور قد حوَّل الكنائس ورجال الدين إلى جماعة ضغط قادرة علي التأثير بفعالية ومقدرة في عملية صنع القرار السياسي علي الأقل المرتبط بمصالح رعاياها أو بتصوراتها للمثل والمبادئ والأخلاقيات المسيحية وذلك بسبب دورها التأثيري علي أتباعها والسلوك القيادي والتوجيهي لرجال الدين . ولعل هذا ما يفسر تركيز الحملات الانتخابية - للرئاسة أو لعضوية الكونجرس - علي القضايا الإجتماعية والدينية ، وبصفة خاصة في الثمانينات ، مثل قضايا التعليم والإجهاض وأشباهها ، من جانب بعض المرشَّحين القادرين علي توظيف وتطويع القوي الدينية (كارتر - ريجان - بوش) ، وتجاهل أو رفض بعض المرشَّحين الآخرين إثارة مثل هذه القضايا عندما يشكل الوعي الديني خطرا عليهم (كيندي - موندال - دوكاكيس - فيرارو - كلينتون ..) .



فصل ختامي

الدولة القومية والدين

حقيقة الادراك والواقع الغربى

دأب الباحثون في مجال التحليل السياسي في التقاليد العلمية المحلية علي الإنطلاق من المعطيات الفكرية الغربية باعتبارها تجريدات abstractions مثالية وعالمية ومرنة وصالحة للتطبيق علي كافة التقاليد والخبرات والظروف ، وصياغة أمانة لواقع الحضارة اللاتينية "المتقدمة" تم استنباطها بناء علي الملاحظة والتجربة وباستخدام أساليب العلم في اقصى تطورات المعاصرة ، ولم تقتصر عملية نقل الخبرة الغربية علي مجال المناهج والأدوات وإنما شملت أيضا كل ما له صلة بالمفاهيم والمدرجات والنظريات السياسية .

وإذا كنّا قد ناقشنا في موضع آخر مظاهر الخلط والإرتباك والمشكلات الضخمة التي تترتب علي عملية النقل الحرفي للمدرجات والتجريدات والمناهج الغربية ومحاولة استخدامها لوصف وتحليل وتفسير المشاكل المرتبطة بتقاليدنا الذاتية دون إخضاعها لعملية تحليل نقدي وإعادة صياغة تسمح بربطها بالإطار الفكري والحضاري الذي ننتمي إليه وبحقيقة الإدراك الجماعي لعناصر المجتمع السياسي موضع التحليل^(١) ، فإنّ نتائج هذه الدراسة تضيف إلي محدّدات أو ضوابط عملية نقل التجريدات العلمية الغربية متغيّرا جديدا يرتبط بمدى مصداقية هذه التجريدات في التعبير عن الواقع الغربي الذي أفرزها أو مدى مطابقتها لحقيقة هذا الواقع ، ذلك أنّنا حتي لو تخلّينا عن اعتقادنا بضرورة أن نقصدي للمشاكل المرتبطة بواقعنا المحلي من منطلق التصوّر الذاتي بمعنى القدرة علي التأميل للمشاكل وحلّها في ضوء تقاليدنا التاريخية الأصيلة وأوضاعنا الحضارية ، وحتى لو قبلنا مقولة عالمية العلم الغربي وإمكانية استخدام التجريدات الفكرية والفروض السياسية العلمية الغربية بغض النظر عن اختلاف الطبيعة الحضارية وخصائص الواقع القائم والإدراك الجماعي ، فكيف نقبل تصوّرات غربية ثبت تجريبيّا أنّ الواقع الغربي ذاته قد لفظها لاصطدامها مع إدراكه السياسي ووعيه الجماعي ولزوال الظروف أو الأوضاع التاريخية الإستثنائية أو العارضة التي أفرزتها في لحظة معيّنة ؟

إنّ عملية التحليل النقدي للمعطيات الفكرية الغربية يجب أن تتطرقّ للتساؤل عن مدى ارتباط هذه المعطيات الفكرية "الغربية" بالواقع السياسي "الغربي" ، ومدى استمرارية هذا الواقع الذي أفرزها ، تلك الإستمرارية التي تسمح وحدها بإضفاء الواقعية علي النماذج النظرية الغربية ، ومن ثم تثبيت صلاحيتها للتفسير والتطبيق في كل مجتمع تتوافر فيه خصائص الواقع الغربي المعاصر .

وإذا كنّا قد انتهينا في الدراسة المشار إليها أنفا إلي ضرورة ربط المدرجات والمناهج والتجريدات الفكرية بالأطر الحضارية والوعي الجماعي ، فإنّ النتائج التي تمخّض عنها هذا الكتاب تفرض أيضا ضرورة ربط المدرجات والنماذج النظرية بعملية التطوّر السياسي

١ - راجع : عبد العزيز صقر : دور الدين في الحياة السياسية في الدولة القومية ، تحليل تجريبي ، رسالة دكتوراه ، ١٩٩٠ ، ص ١٠-١٦ ، ٤١-٤٢ ، ٧٦ ، ٧٩ ، ٩٦ ، ٩٨ ، ١٠٢ ، ١٠٥-١٠٦ ، ١٢٥ ، ١٢٧ ، ١٣٥ .

وبالواقع الذي نشأت فيه وعبرت عن خصائصه ، وذلك أن بعض هذه المدركات والنماذج النظرية هي امتداد وتعبير حقيقي عن واقع سياسي بعينه . ولذلك فإن التساؤل عن مدى موافقة التجريدات الفكرية الغربية لواقعنا الحضاري وإدراكنا السياسي يجب أن يسبقه تساؤل آخر عن مدى موافقة هذه التجريدات العلمية "الغربية" للواقع وللإدراك السياسي "الغربي" ذاته . فليس من العلمية ولا من الواقعية في شيء أن ننقل تجريدات أو تصورات حُفظت في "أرشيف" المعرفة السياسية العلمية الغربية ونستخدمها لتفسير واقع مختلف في طبيعته وخصائصه عن ذلك الواقع الذي صيغت لوصفه وتفسيره ومنقطع الصلة بالتقاليد التاريخية والأوضاع الحضارية المرتبطة بعملية فرز هذه الكليات الفكرية في الفقه الغربي .

هذه الدراسة ليست في الواقع سوي محاولة لاختبار احد هذه التجريدات أو النماذج السياسية النظرية "الغربية" في الواقع "الغربي" ذاته لاكتشاف مدى مصداقية هذا النموذج النظري في التعبير عن حقيقة الواقع الغربي ، أي مدى التوافق أو التعارض بين دلالة هذا النموذج النظري "الغربي" ودلالة معطيات الواقع "الغربي" المعاصر . وبعبارة أخرى فإن هذه الدراسة هي محاولة للإجابة علي السؤال التالي : هل البناء الذهني التجريدي المرتبط بظاهرة الدولة القومية وموقع الدين في الحياة السياسية فيها يعبر عن حقيقة الواقع السياسي الغربي المعاصر بما يسمح بالإنفتاح به كأداة ذهنية لفهم وتفسير هذا الواقع ؟

إن محاولة فهم وتفسير العلاقة بين ديناميات الحياة السياسية في الدولة القومية والدين فرضت علي الباحث البدء بإجلاء وإيضاح الدلالة الحقيقية لمفهوم القومية السياسية في التقاليد الغربية وذلك بربط هذا المفهوم بواقع التطور السياسي الأوربي وخصائص الإطار التاريخي الذي نشأ فيه ، وذلك قبل أن يتطرق لاختبار هذه الدلالة في الواقع الغربي المعاصر بمواجهتها بأحداث هذا الواقع ، لينتهي من هذه المقارنة بين المعطيات الفكرية "الغربية" والمعطيات الواقعية "الغربية" بخصوص ظاهرة الدولة القومية وموضع ودور الدين في الحركة السياسية إلي تقديم حكم موضوعي يؤيد به مضمون الفرض العلمي الذي انتهى إليه من جهة ، ولكي يقدم إلي عالم المعرفة السياسية العلمية بناء ذهنيا تجريديا لما انتهى إليه من حقائق تجريبية في شأن دور الدين في الحياة السياسية في ظل الدولة القومية الغربية من جهة أخرى ، ولكي يصور للإدراك السياسي العربي "المشوه" نموذجا نظريا أكثر اقترابا من حقيقة التقاليد القومية الغربية برجااء الإنفتاح به كأداة ذهنية لفهم وتفسير حقيقة الإدراك السياسي الغربي وحقيقة معطيات الواقع الغربي في شأن كل ما له صلة بموقع ودور الدين في الحياة السياسية والعلاقات الإرتباطية بين السلوك السياسي والسلوك الديني من جهة ثالثة .

في هذا الإطار يمكن تقييم الدراسة التي قَدَمَناها . والواقع أن أي محاولة لتقييم هذه الدراسة يجب أن تأخذ في الإعتبار مجموعة من النتائج :

أولاً : تقديم إطار متكامل - فكري وحركي - لدلالة الخبرة القومية في التقاليد الغربية يبرز بشكل واضح - فلسفياً وواقعياً - حقيقة العلاقة بين الدين وظاهرة القومية السياسية .

ثانياً : الربط بين ظاهرة الدولة القومية والإطار التاريخي الذي نشأت فيه ، وذلك بالعودة إلى التاريخ الأوربي لاكتشاف حقيقة الواقع السياسي الذي ارتبط بالتطور الأوربي في تلك اللحظة التي ظهر فيها مفهوم الدولة القومية ، ولمعرفة كيف أفرز الواقع الأوربي ظاهرة الدولة القومية ، وما هي العوامل - الفكرية والحركية - التي من تراكمها نشأت تلك الظاهرة ، ولفهم الخصائص الأصلية لنموذج الدولة القومية التقليدية ، وعلى وجه الخصوص موقفها من الدين ، بمعنى حقيقة الدور الذي رسمته للدين بحسب الموقع الذي حدّته له في النسق الإجتماعي القومي ، أو الإطار المرجعي من المفاهيم والأفكار عن السلوك المتوقع للوجود الديني للأدوار معينة .

ثالثاً : مواجهة هذه الدلالة الكلاسيكية لمفهوم الدولة القومية بأحداث الواقع الغربي المعاصر ذاته . وذلك في محاولة لتقييم الواقع السياسي الغربي المعاصر من منطلق الخبرة القومية في دلالتها الكلاسيكية ، أو - علي العكس من ذلك - لتقييم تلك الخبرة ذاتها إنطلاقاً من الواقع التجريبي .

رابعاً : الإنتهاء من كل ما تقدّم إلى البرهنة علي وجود علاقة ثابتة بين ديناميات الحياة السياسية والنشاط الديني ، وارتباط ملحوظ بين السلوك السياسي والسلوك الديني ، ودور واقعي يمارسه الوجود الديني في الحياة السياسية في الدولة القومية الغربية المعاصرة . هذا الدور الواقعي أو الفعلي Actual للدين لا يتطابق conform ولا يتناسب appropri-ate مع حقيقة الدور المرسوم أو المعين ordained والمتوقع expected للوجود الديني في ضوء الموضع Position أو المكانة status التي يحتلّها في النموذج القومي التقليدي .

وأياً كانت طبيعة العلاقة بين الدين والدولة في التقاليد القومية الغربية ، وسواء كانت علاقة تحالف واحتواء أو علاقة صراع ومواجهة ، فإنّ المادة التجريبية التي اعتمدنا عليها في تصوير الفرض العلمي الذي انتهينا إليه تثبت أنّ هذه العلاقة قائمة في الواقع الغربي حتي في أكثر نماذج الخبرة القومية مثالية أو ارتباطاً بالمفهوم القومي بدلالته الكلاسيكية .

خامساً : تفسير هذا الإختلاف بين الدور الفعلي والدور المرسوم للوجود الديني بربطه - في الإدراك السياسي الغربي - بالإختلاف بين خصائص الواقع السياسي الغربي المعاصر وخصائص الواقع السياسي الأوربي الذي فرض ظاهرة القومية السياسية وبرز عملية استئصال الدين من مجال الحركة السياسية .

هذا الربط يعني أنّه قد استقرّت في الإدراك الجماعي الغربي المعاصر حقيقة مؤدّاها أنّ ظاهرة الدولة القومية لا تعبّر عن النموذج الوحيد أو المثالي للمجتمعات السياسية الغربية

أو الوحدة النهائية في التنظيم البشري ، ولكنها في الواقع ليست سوى مرحلة في التطور التاريخي الطبيعي للمجتمع السياسي في أوروبا وصورة إرتبطت فقط بالدولة البرجوازية التي عرفت أوروبا عقب الثورة الفرنسية ، والتي فرضها الواقع السياسي الأوروبي كرد فعلي للتعصب الديني وتجاوزات الكنيسة الكاثوليكية ومساوية النظام الإقطاعي ، والتي ظهرت كنتيجة لتفاعل مجموعة من العوامل الفكرية والواقعية مع ظروف القارة الأوروبية وأوضاعها خلال الفترة السابقة علي الثورة الفرنسية .

وعندما ما تبدلت هذه الظروف بحكم التراكمات الفكرية والحركية التي تتحكم في عملية التطور السياسي ، لم يعد منطق الدولة القومية يجد صداه في الممارسات القومية ، ومن ثم لم يعد صالحا لوصف وتفسير الواقع المعاصر . بل إن مظاهر " الردة " القومية - كما أثبتنا- قد برزت واضحة في الواقع السياسي الأوروبي إبتداء من تلك اللحظة التي اعتلي فيها نابليون بونابرت عرش فرنسا بعد عشر سنوات فقط من قيام الثورة الفرنسية . وقبل ذلك ، فإن الإستقلال الوظيفي والإنفصال الحركي الذي فرضته حكومة الثورة بين النشاط الديني والنشاط السياسي لم يتطرق إلي الواقع حتي خلال تلك السنوات العشر التي تمثل التطبيق المثالي لمفهوم القومية السياسية وأكثر النماذج تطرفا في معاداة القوي الدينية .

وبمرور الوقت . ومع تبدل متغيرات وخصائص الواقع التاريخي الذي نشأت فيه ظاهرة الدولة القومية ، تعددت الأنوار التي أضحي الدين يمارسها في الحياة السياسية وإزداد الإرتباط بين النشاط السياسي والنشاط الديني حتي أنتهي الأمر خلال الأعوام الأخيرة إلي إضمحلال أهم مقومات ظاهرة الدولة القومية وهو ذلك المرتبط بمبدأ الفصل بين الدين والدولة ، وحتى أضحت تلك الظاهرة لا تعني في الواقع الغربي المعاصر أكثر من مجرد الرغبة في الحياة المشتركة ، وذلك بعد رفض الواقع الغربي الخضوع لمنطق الدولة القومية بخصوص تلك الجزئية المرتبطة بالدين كحقيقة سياسية ، وانطلاق الممارسات الغربية من مفاهيم جديدة هي في حقيقتها عودة إلي التقاليد الأوروبية قبل القومية ولو بشكل جزئي وبدرجات متفاوتة وبلغة وأدوات جديدة .

سادسا : التمييز في تحليل دور الدين في الحياة السياسية في الدولة القومية بين مستويات أربعة : الدين كمجموعة من القيم والمثاليات وكعلاقة بين الفرد وخالقه أولا . ثم الدين كسلوك فردي ، أي كأحد دوافع أو محدّدات السلوك السياسي الفردي ، بمعنى أثر العقائد والمثل والأخلاقيات الدينية علي الفعل السياسي والإختيار الحزبي والإنتخابي ثانيا : ثم الدين كسلوك قيادي ، بمعنى الأدوات أو القوي ذات الطابع الديني التي تتوسط العلاقة السياسية بين المواطن والسلطة وتسعي للتأثير في السلوك السياسي والإنتخابي وفي الرأي العام وفي التنظيمات التي تشارك أو تؤثر في العملية القرارية ثالثا . ثم أخيرا الدين كرابطة إجتماعية وكعامل للتوحد والتجانس والإندماج السياسي .

وإذا كان المستوى الأول يخرج عن نطاق البحوث العلمية ، فضلا عن عدم تعارضه مع تقاليد الدولة القومية كما أرسى دعائمها الثورة الفرنسية ، فإننا استطعنا البرهنة على أن النموذج القومي لم ينجح في تخليص النشاط السياسي من مؤثرات الدين بأبعاده ومستوياته الثلاثة الأخرى :

(١) فلا يزال الدين أحد متغيرات السلوك السياسي الفردي وأحد عناصر الإطار المرجعي للانتساب الحزبي والتفضيل الانتخابي . هذه حقيقة تؤكدتها جميع الأبحاث الميدانية والدراسات التجريبية التي أجريت على السلوك السياسي والانتخابي في الدول الغربية ، وهي نفس ما انتهينا إليه في تحليلنا لمعطيات الملاحظة المتعددة في نماذج مختلفة للدولة القومية في التقاليد الغربية المعاصرة . فالتحليل الميكروكوزمي للعلاقة بين الدين والحياة السياسية في الدولة القومية أثبت وجود ارتباط Correlation واضح بين السلوك السياسي والانتخابي من جهة وقيم واتجاهات الفرد الدينية وخضوعه لمؤثرات القادة الدينيين من جهة أخرى . مظاهر هذا الارتباط عديدة :

ففي فرنسا رَفَضَ بعض الأساقفة والقساوسة وطوائف عديدة من الشعب الفرنسي الإنخراط تحت لواء الدستور المدني الصادر عام ١٧٩٠ والقيام بحركة مقاومة لحكومة الثورة من منطلقات دينية ؛ رَبطَ ولاء الفرنسيين من أنصار الكنيسة لحكامهم بموقف هؤلاء الحكام من المقام البابوي وأثر ذلك على سياسة فرنسا البابوية ، تشكيك الأساقفة الكاثوليك في شرعية حكم نابليون الثالث إستنادا إلى المنشور البابوي الصادر في عام ١٨٦٤ والذي يشجب نظام الانتخاب العام ؛ المظاهرات المعارضة لمشروع الحكومة اليسارية الخاص بعلمنة التعليم وإشراف الدولة على جميع مدارس فرنسا في عام ١٩٨٤ ، فقدان الحزب الاشتراكي العديد من أصوات الناخبين الفرنسيين من جرّاء هذا المشروع ونتائج ذلك على موقفه النهائي من المشروع ، دفاع المواطن العادي عن مبادئ الكنيسة وتأييدها في لحظات الصدام مع الدولة واستخدام حقوقه السياسية في سبيل تحقيق أهدافها المدنية ؛ إنضمام عدد كبير من الأصوليين الكاثوليك لحزب الجبهة الوطنية The National Front الذي تدعمه الكنيسة والذي يقود الصراع السياسي ضد الأقليات غير الكاثوليكية ، حصول الحزب على تأييد قطاعات عريضة من الناخبين الفرنسيين الذين استجابوا لنداء الكنيسة وتوجيهات رجال الدين الكاثوليك وتجاهلوا تحذيرات القادة السياسيين أو الحزبيين (حصل الحزب على ٣٥ مقعدا في الانتخابات البرلمانية عام ١٩٨٦ ؛ ١٤.٤٪ من أصوات الناخبين في الانتخابات الرئاسية عام ١٩٨٨ ، سبعة مقاعد في البرلمان الأوروبي في انتخابات البرلمان الأوروبي عام ١٩٨٩) ؛ ارتباط العنف السياسي بالوعي الديني في العلاقة بين الكاثوليك والمسلمين في المجتمع الفرنسي ...

وفي بريطانيا فقد ارتبط التفضيل البروتستانتي أصلا بتمرد البريطانيين (الإنجليز والاسكتلنديين والويلزيين) على السيطرة الأوربية ونفورهم من الكتلكة باعتبارها دين

عدوهم القومي (فرنسا - أسبانيا) ، كما ارتبطت الصراعات العدوانية بين الكاثوليك الإيرلنديين والبروتستانت الإنجليز بالعداء الذي يضمه الكاثوليك للأمة الإنجليزية ودينها البروتستانتي ، وارتبط نشاط البيوريتان السياسي واضطهادهم وهجرتهم إلى العالم الجديد بقضية الحرية الدينية، كما ارتبط التفضيل الحزبي منذ البداية بمسألة دينية بحتة ترتبط بحرمان الكاثوليك من اعتلاء العرش أو عضوية مجلس اللوردات وذلك حين انضم دعاة الحرمان إلى حزب "الهيوجز" Whigs بينما تكتل المعارضون للحرمان الداعين إلى المحافظة على الوضع القائم بما يفرضه من تولي دوق يورك الكاثوليكي للعرش خلف حزب "التوريز" Tories. وكذا فقد ارتبطت عضوية حزب الأحرار باتباع الأقليات الدينية الذين اضطروا إلى دعمه لكي يتولى حمايتهم والدفاع عن مطالبهم ومصالحهم في مواجهة التعصب الأنجليكاني الذي يعبر عنه حزب المحافظين . ولا يزال التفضيل الحزبي في بريطانيا يرتبط بالانتماء الديني إلى حد كبير . فاتباع الكنيسة الأنجليكانية يميلون إلى تفضيل حزب المحافظين بينما يميل أتباع أديان الأقليات إلى الانحياز إلى حزب الأحرار أو العمال . وقد نجح المسلمون البريطانيون مؤخرا في تأسيس حزب إسلامي يمكنه أن يدافع عن مصالح الأقلية الإسلامية في بريطانيا .

وبالإضافة إلى ذلك فقد أثبتنا وجود علاقة أيضا بين المشاركة السياسية والتدين الشخصي (بمعنى عضوية الكنيسة والانتظام في التردد عليها) ، وهي علاقة إيجابية بالنسبة لاتباع حزب المحافظين - أي أن أغلبية الأعضاء في الكنائس الأنجليكانية المؤيدين لحزب المحافظين هم من النشيطين سياسيا - وسلبية بالنسبة لاتباع حزب العمال - أي أن أعضاء الحزب أو مؤيديه من أعضاء الكنائس ليسوا من النشيطين سياسيا ...

وفي إيطاليا فإن علاقة الفرد في سلوكه السياسي باتجاهاته الدينية تبدو أكثر وضوحا : فامتناع بعض الكاثوليك عن المشاركة في الانتخابات العامة أو تولي الوظائف الحكومية أو مزاوله أي نشاط سياسي في المملكة الإيطالية الموحدة وما ترتب عليه من حرمان للدولة الناشئة من خدماتهم وإضعاف لهيبتها ووحدتها القومية قد جاء في الواقع استجابة للمنشورات البابوية (١٨٧٤-١٩٠٣) التي دعتهم إلى ذلك احتجاجا على تشريع عام ١٨٧١ الذي أصدره البرلمان الإيطالي لتنظيم علاقة الكنيسة الكاثوليكية بالدولة الإيطالية . وامتناع معظم الكاثوليك عن التصويت لصالح الحزب الشيوعي (سابقا) أساسه ارتباط السلوك الانتخابي للناخب الإيطالي بوعيه الديني من جهة وتوجيهات الكنيسة من جهة أخرى . والدور التوجيهي الذي يلعبه البابا والقساوسة يكاد يتحكم في النشاط السياسي للإيطاليين وترتبط به طبيعة الحياة السياسية وخصائصها في المجتمع الإيطالي . وتحول بعض الكاثوليك إلى تأييد الحزب الشيوعي في الفترة الأخيرة يرتبط أيضا بتطور موقف الحزب الشيوعي من الدين

وفي ألمانيا فإن الميل للخضوع للسلطة ومهادنة النظام النازي من جانب معظم الألمان البروتستانت ارتبط أساسا بتعاليم لوثر ، كما أن معارضة معظم الكاثوليك للمبادئ العنصرية ورفض انضمامهم لحزب هتلر ودعمهم للأحزاب الكاثوليكية التي تدافع عن آراء الكنيسة قد ارتبطت كذلك بالقيم المسيحية وتعاليم المسيح . ودائما ما ارتبط النشاط السياسي لليهود في الحياة السياسية الألمانية - كما هو الحال في سائر الدول الغربية - بالوعي الديني والإلتزام المعنوي تجاه إسرائيل .

وفي أسبانيا يشارك الرهبان والقساوسة في المظاهرات وحركات المعارضة ، كما تلعب القضايا الدينية دورا هاما في تحريك الشعب الأسباني نحو المشاركة السياسية لدعم موقف الكنيسة الكاثوليكية كما حدث في عام ١٩٨٤ في شأن قانون التعليم الذي تقدمت به الحكومة الاشتراكية ، وكما حدث في منتصف الثمانينات أيضا في شأن قرار إلغاء العقوبة علي عمليات الإجهاض . وغالبا ما يعتمد الناخب الكاثوليكي الأسباني علي توجيهات الكنيسة لتحديد ما للطريقة التي يجب أن يعبرَ من خلالها عن سلوكه الإنتخابي .

وفي بلجيكا يرتبط السلوك السياسي والتفضيل الحزبي للبلجيكيين بالقيم المسيحية ومصالح الكنيسة ، وهو ما يبدو واضحا في موقف البلجيكيين من قضية سباق التسلح وموقفهم من قانون علمنة التعليم الصادر في عام ١٨٧٩ ، وموقفهم من القوي البروتستانتية والإسلامية...

وفي هولندا يرتبط التفضيل الحزبي والسلوك الانتخابي بالإنتماء الديني ، ويتحكم تراث العداء بين الكاثوليك والبروتستانت في النشاط السياسي لأتباع المذاهب .

وفي اليونان فإن الكنيسة هي المرجع الأساسي لجميع اليونانيين وفي جميع الأحوال كما أن الأرثوذكسية كانت ولا تزال أساس الصراعات السياسية العدوانية مع الأتراك المسلمين . وترتبط بعض مظاهر النشاط السياسي لليونانيين بمؤثرات العقائد والمثل الدينية، مثال ذلك المظاهرات التي اجتاحت العاصمة أثينا عام ١٩٨٥ إحتجاجا علي السماح بتدريس نظرية داروين في مدارس الدولة .

وقد كان التأثير الخالص للقيم والأخلاقيات الدينية أيضا وراء مظاهرات واحتجاجات الماطليين عام ١٩٨٤ ضد قرار الحكومة الاشتراكية بإلغاء التعليم الخاص الذي تديره الكنيسة، كما حال هذا التأثير دون إيناع القوي الشيوعية في البرتغال والسويد وغيرهما من الدول رغم جاذبية الأفكار والحلول التي تقدمها الأحزاب الشيوعية عادة في هذه الدول .

وفي الولايات المتحدة تتعدد مظاهر الإرتباط بين السلوك السياسي الفردي والدوافع والمطالب الدينية : فبعض الأفراد يرفضون بعض مظاهر المشاركة الفردية لتعارضها مع المعتقدات أو الإلتزامات الدينية . مثال ذلك رفض جماعة الكويكرز Quakers حمل السلاح

والمشاركة في الحروب ، ورفض جماعة شهداء الرب تقديم التحية للعلم القومي ، ورفض أتباع الديانة الإسلامية المشاركة في الحروب التي يخوضها الجيش الأمريكي ضد إحدى الدول الإسلامية . وترتبط ملامح الاتجاهات الرئاسية في الولايات المتحدة بنوع التعليم الديني الذي مارسه الرؤساء الأمريكيون ، كما ترتبط الحملات الانتخابية عادة - وخاصة ابتداء من الثمانينات من هذا القرن - بعملية توظيف الدين من جانب المرشحين وربط السلوك الانتخابي بالقضايا الدينية من جانب الناخبين .

وقد أثبتت الدراسة وجود علاقة ارتباطية تقليدية بين التفضيل الحزبي والانتماء الديني في الولايات المتحدة ، وبين منصب الرئاسة واعتناق المذهب البروتستانتي - باستثناء حالة كينيدي ، وبين الإختيارات السياسية المختلفة للناخب الأمريكي والانتماء لجماعة دينية معينة . كما أثبتت الدراسة أيضا ارتباط المشاركة السياسية عند الأمريكيين بظاهرة التعدد الديني . وبعبارة أخرى فإنه في ظل التعدد والانفصال الديني في الولايات المتحدة ترتبط المشاركة السياسية والتفضيل الحزبي والسلوك الانتخابي للمواطن الأمريكي بانتمائه الديني إلى حد بعيد وتصبح إختياراته السياسية مجرد تعبير سياسي عن القيم والدوافع والمطالب التي يستقيها من عضويته في جماعة دينية معينة ..

(ب) ولا تزال الكنائس تدافع عن حقها في الممارسة السياسية أو علي الأقل في التوجيه السياسي . وقد تحولت الكنائس بالفعل في الواقع السياسي الغربي المعاصر إلى مؤسسات ذات تفويض كامل لكي تلعب دورا سياسيا مشروعا داخل النظم الغربية . وإذا كان هذا التفويض قد مُنح لكافة الكنائس الغربية (الكاثوليكية - البروتستانتية - الأرثوذكسية) ، فإن الدراسة أثبتت أن الكنيسة الكاثوليكية علي وجه التحديد هي أكثر المنظمات الدينية الغربية مشاركة في الحياة السياسية وأكثر جماعات الضغط الدينية تأثيرا في النشاط السياسي .

وبصفة عامة فإنه يمكننا تحديد أهم الأهداف التي تمارس الكنائس الغربية نشاطا سياسيا من أجل تحقيقها فيما يلي :

١ - تحقيق التحرر القومي من السيطرة الأجنبية . فقد قادت الكنائس حركات التحرر القومي وأدمجت الدين في الصراع القومي كأداة لإذكاء الصراع ضد السيطرة الأجنبية . فالكنائس البروتستانتية هي التي قادت حركات التمرد في إنجلترا واسكتلندا ضد السيطرة الأسبانية والفرنسية الكاثوليكية . وتناضل كنيسة اسكتلندا المشيخية الآن - وكذا كنيسة ويلز الكالفينية - للانفصال عن إنجلترا وكنيستها الأنجليكانية . وقادت الكنيسة الكاثوليكية حركة التحرر القومي في إيرلندا الجنوبية ضد بريطانيا البروتستانتية ، وفي بلجيكا ضد تاج هولندا الكالفينية . وتشارك الكنيسة الكاثوليكية في هذه اللحظة في حركة التحرر القومي في إيرلندا الشمالية ضد السيطرة البريطانية ، وفي الحركات التحررية التي تطالب بالانفصال

عن أسبانيا في الباسك وقطلونية . أما الكنيسة الأرثوذكسية فقد تولت قيادة حركة التحرر القومي في اليونان ضد سيطرة الحكم العثماني ، كما تتولّى الآن إنكاء الصراع القومي في قبرص اليونانية ضد القبارصة الأتراك .

٢ - المحافظة علي المركز الخاص للكنيسة والدفاع عنها ضد اعدائها المحتملين ، بمعنى الحيلولة دون إيناع القوي الدينية البديلة وعدم السماح بالتعدّد الديني المفضي إلي الصراعات السياسية العدوانية . ففي فرنسا مارست الكنيسة الكاثوليكية الضغط علي نابليون بوناپرت لكي يعترف بالكتلة كدين لأكثرية الفرنسيين ويلغي جميع العبادات الأخرى التي استحدثتها اليعاقبة منعا للتعددية الدينية . وهي الآن تلعب نفس الدور لكي تحول دون إيناع القوي الإسلامية في المجتمع الفرنسي عن طريق دعمها لحزب الجبهة الوطنية تحت زعامة جان ماري لوپن Jean Marie le Pen الذي يطالب بطرد المسلمين من فرنسا ووقف هجرتهم إليها قبل أن تتحوّل فرنسا إلي "جمهورية إسلامية" .

وفي بريطانيا لا تسمح الكنيسة الأنجليكانية لأي منظمات دينية غير أنجليكانية بتهديد مركزها باعتبارها الكنيسة الرسمية التي تربطها بالدولة علاقة عضوية . وإذا فهي تضطهد - عن طريق الدولة - مخالفيها في المذهب وتحد من حقوقهم المدنية وتحول بينهم وبين المناصب السياسية الهامة . وفي إيطاليا تمارس الكنيسة الكاثوليكية نفوذها الروحي الكبير علي الشعب الإيطالي الحيلولة دون إيناع القوي الاشتراكية والشيوعية في الحياة السياسية الإيطالية باعتبارها عدوها الرئيسي والخطر الوحيد الذي يهدد العقيدة الكاثوليكية في مركزها . ويرتبط النشاط السياسي للكنيسة الكاثوليكية في إيطاليا أساسا بهذا الهدف . وفي هولندا تمارس الكنيسة البروتستانتية ضغوطها وتخلق الأدوات التي يمكنها معارضة مشاركة الكاثوليك في الحياة السياسية كالحزب المسيحي التاريخي والحزب المضاد للمبائديء الثورية الفرنسية .

٣ - ضمان حق الكنيسة الثابت في الدفاع عن المبادئ والمثل الأخلاقية المسيحية ومواجهة كافة النظريات والأفكار الإلحادية أو المعارضة لمفاهيمها وذلك بالمحافظة علي دور ثابت لها في مجال التعليم يسمح لها بإداء هذه الوظيفة . وقد خاضت الكنائس الغربية معارك عنيفة واستخدمت كل ما تملك من وسائل وأدوات للدفاع عن حقها الثابت في أداء وظيفتها الإتصالية أو الإعلامية المرتبطة بنشر الدعوة الدينية وتقييم الأوضاع السياسية والإجتماعية وإبلاغ المبادئ المسيحية من خلال العملية التعليمية .

ففي فرنسا انتصرت الكنيسة الكاثوليكية علي الائتلاف اليساري - الاشتراكي الشيوعي - الذي كان يحكم فرنسا منذ عام ١٩٨١ عندما نجحت في إسقاط مشروع القانون الذي تقدّم به في شأن علمنة التعليم الخاص الذي يقع تحت إشراف الكنيسة . وقد سحب الرئيس ميتران مشروع القانون أمام إصرار الكنيسة علي رفضه وممارستها للتأثير

الهائل علي المواطنين الفرنسيين لمعارضة القانون وسحب دعمهم للحزب الإشتراكي الحاكم . وفي بريطانيا تهيمن العقيدة الأنجليكانية علي العملية التعليمية برمتها ، كما تحتكر دور العبادة الملحق بالمدارس وكذا الوظائف الأساسية في مجال البحوث والدراسات الدينية . وقد نجحت الضغوط الكنسية في استصدار قانون التعليم The Education Act عام ١٩٤٤ والذي أنهى مرحلة طويلة من المواجهة بين الكنائس والحكومات البريطانية . وفي ظل هذا القانون تحول ٢٢٪ من الأطفال البريطانيين إلي المدارس الدينية - الأنجليكانية والكاثوليكية أساسا - وذلك في بداية الثمانينات . وفي اسكتلندا إشتطت الكنيسة المشيخية لقيام الإتحاد مع الإنجليز أن يحتفظ الإسكتلنديون بنظمهم التعليمية المنبثقة عن عقيدتهم الدينية الخاصة .

وفي إيطاليا احتفظت الكنيسة الكاثوليكية لنفسها - عند إبرامها لإتفاقية لاتيران مع الحكومة الإيطالية - بالحق في تدريس المذهب الكاثوليكي في المدارس الإيطالية الحكومية . وقد استخدمت الكنيسة هذا الحق لكي تمارس الدعاية ضد الشيوعية في المدارس الحكومية وذلك في إطار الصراع السياسي المحتدم بينها وبين القوي الشيوعية في إيطاليا . وفي ألمانيا (الغربية) مثلت قضية التعليم الديني مجال النزاع الأساسي بين الحكومات البروتستانتية والكنيسة الكاثوليكية منذ نهاية الحرب العالمية الثانية . وفي أسبانيا دافعت الكنيسة الكاثوليكية بقوة عن حقها في حماية التعليم الديني في مدارس الدولة فضلا عن إشرافها المستقل علي المدارس الخاصة التي تتبعها . وقد نجحت الكنيسة في الحصول علي المعونات الحكومية للمدارس الدينية في عام ١٩٨٠ ، كما عارضت بإصرار وقادت المظاهرات التي اجتاحت معظم المدن الأسبانية في عام ١٩٨٤ لإسقاط قانون التعليم الذي تقدمت به الحكومة الإشتراكية لفرض وصاية الدولة علي المدارس الدينية وقصر التعليم الأساسي علي المدارس الحكومية .

وفي بلجيكا تحدت الكنيسة الكاثوليكية قانون علمنة التعليم الصادر في عام ١٨٧٩ وقامت بإنشاء مدارس كاثوليكية مستقلة وحزب كاثوليكي إستطاع أن يدافع عن الكنيسة في مواجهة الحكومة البلجيكية والأحزاب الليبرالية والإشتراكية المؤيدة لها ، بما ترتب علي ذلك من انقسامات حزبية وصراعات عنصرية شهدتها الحياة السياسية البلجيكية بسبب قضية التعليم الديني . وفي هولندا خاضت الكنيسة الكالفينية الممارك من أجل نفس القضية من خلال الأحزاب السياسية التابعة لها . وفي اليونان قادت الكنيسة الأرثوذكسية المظاهرات التي عمّت أنحاء أثينا عام ١٩٨٥ لمنع تدريس كتاب عن نظرية داروين في المدارس الحكومية لأنه "يشجّع علي الإلحاد" . وفي مالطة عارضت الكنيسة الكاثوليكية بشدة وعنف قرار الحكومة الإشتراكية في عام ١٩٨٤ بمجانية التعليم وعلانيته وإلغاء المدارس الخاصة التي تسيطر عليها الكنيسة .

وفي الولايات المتحدة ، ورغم التقليد العلماني القوي الذي يسيطر علي الإطار الدستوري الأمريكي منذ وضع الدستور وثيقة الحقوق ، فقد ظلت قضية التعليم والمدارس الدينية إحدى القضايا المثيرة للنزاع بين الدولة والجماعات الدينية المختلفة . ومن ذلك النزاع بين الحكومة الأمريكية وجماعة شهود يهوه The Jehovah's Witnesses في الأربعينيات من هذا القرن حول رفض تقديم أبناء أتباع الجماعة التحية للعلم القومي في المدارس الحكومية وإصرار الحكومة علي فصل كل من يرفض المشاركة منهم في هذه التحية الجماعية . وكذا النزاع الذي نشأ بين الحكومة الأمريكية والكنيسة الكاثوليكية في أوائل الستينيات عندما حكمت المحكمة العليا بعدم دستورية صلوات الكاثوليك في المدارس العامة . كما تشكل مسألة الدعم الحكومي للمدارس الأبراشية أحد أهم المسائل المثيرة للجدل والتي تخلق مجالا للمواجهة ليس فقط بين الكنيسة والدولة وإنما أيضا بين الكنائس المختلفة . فعادة ما تطالب الكنائس الكاثوليكية والبروتستانتية الإنجيلية Evangelical الأساسية بالدعم في الوقت الذي تعارضه فيه كنائس المعمدانيين Baptists والموحدون Unitarians واللوثريين Lutherians وغيرهم من الجماعات الداعية إلي فصل الكنيسة عن الدولة وكذا بعض المنظمات مثل المجلس القومي للكنائس والاتحاد القومي للإنجيليين دون الحديث عن اتحاد البروتستانت وأمريكيين آخرين من أجل الفصل بين الكنيسة والدولة Protestant and Other Americans United for Separation Of Church and State . وقد شغلت قضيتي الدعم الحكومي للمدارس الدينية والسماح بالصلاة فيها الرأي العام الأمريكي طوال عقد الثمانينات عندما نجحت الكنائس الإنجيلية والكاثوليكية في تصعيدها علي المستوى القومي ووضعها في مقدمة القضايا التي دارت حولها الحملات الانتخابية - الرئاسية والبرلمانية - وربطها بالسلوك الانتخابي لأتباعها .

٤ - والإضافة إلي قضية التعليم والإشراف علي المدارس فقد أظهرت الكنائس الغربية إهتمامها بمجموعة من القضايا الإجتماعية والأخلاقية التي تتعارض مع مفاهيمها أو تتصادم مع فلسفتها الإجتماعية وفي مقدمتها قضايا الإجهاض Abortion والطلاق di-vorce والشذوذ الجنسي homosexuality والمساواة بين الرجل والمرأة بمعنى إلغاء الفروق بين الجنسين ، فضلا عن بعض القضايا المرتبطة بمجال الطب medicine مثل تحديد النسل birth - control وقتل الرحمة euthanasia ، وغير ذلك من القضايا الإجتماعية والأخلاقية التي ارتبطت باتساع نطاق الحرية الفردية ونجاح الحركات النسائية في التقاليد الغربية المعاصرة .

ففي بريطانيا قادت الكنيسة الكاثوليكية والمنظمات التابعة لها الحملة المضادة لقانون الإجهاض البريطاني الصادر في عام ١٩٦٧ . وفي جمهورية إيرلندا نجحت الكنيسة في تحريم الإجهاض. وفي إيطاليا عارضت الكنيسة قانون الإجهاض الصادر في عام ١٩٧٨

وعضدت الجماعات والحركات المعارضة للقانون . كما نجحت الكنيسة في ألمانيا (الغربية) في الحصول علي حكم من المحكمة الدستورية الاتحادية في عام ١٩٧٥ يقضي بعدم دستورية قانون الإجهاض الذي أصدرته الحكومة الألمانية الغربية في عام ١٩٧٤ . وفي أسبانيا تحددت الكنيسة الكاثوليكية قرار الحكومة بإلغاء العقوبة علي عمليات الإجهاض واتخذت بالمقابل قرارها في عام ١٩٨٥ بطرد الأطباء الذين يجرون هذه العمليات من صفوف الكنيسة .

وفي الولايات المتحدة تشن الكنيسة الكاثوليكية والعديد من الكنائس البروتستانتية حملة قوية ضد الإجهاض وخاصة بعد قرار المحكمة العليا الصادر في عام ١٩٧٢ والذي أكد دستورية عمليات الإجهاض في ظروف معينة . وقد استطاعت الكنائس الأمريكية أن تحول هذه القضية إلي هدف سياسي وأن تتحالف مع القوي السياسية وجماعات الضغط المعارضة لإباحة الإجهاض . وقد استخدمت الكنائس كل ما تملك من أدوات ووسائل لتحقيق هدفها الخاص بإلغاء شرعية عمليات الإجهاض . ومن ذلك استخدام لجان العمل السياسي PACs لدعم المرشحين المعارضين للإجهاض (ريجان - بوش) وتنظيم هزيمة المرشحين المدافعين عن حق المرأة في الإجهاض (موندل - فيرارو) وحشد الناضحين علي ربط سلوكهم الانتخابي بموقف المرشح من هذه القضية ، وإصدار الشتاوي الدينية التي تحرم الإجهاض وتسوي بينه وبين القتل ، ونشر التقارير التي تفضح الإجهاض ، وتنظيم المظاهرات ، وغير ذلك من الوسائل والأساليب التي نجحت بالفعل في وضع القضية ضمن قائمة الأولويات السياسية القومية في الثمانينات وفي ربطها بعملية التصويت في الانتخابات الرئاسية والبرلمانية . ومن نتائج ذلك أن تبني الرئيس السابق ريجان مطلب الكنيسة وطالب بتجريم الإجهاض ووضع هذه القضية في مكانة بارزة في حملته الانتخابية عامي ١٩٨٠ ، ١٩٨٤ . وعلي الرغم من أن قرار المحكمة العليا عام ١٩٧٢ لا يزال معمولاً به إلا أن جهود الكنيسة نجحت في الحد من عمليات الإجهاض . ففي عام ١٩٧٧ أصدرت المحكمة العليا قراراً يقيد من استخدام المعونات الفيدرالية في خدمات عمليات الإجهاض وفي عام ١٩٨٤ قطعت حكومة الرئيس ريجان المعونات عن المنظمات - الأمريكية والدولية - المتورطة في الإجهاض . وهكذا نجحت الكنيسة - كجماعة ضغط - في التأثير علي العملية القرارية المرتبطة بالقضايا الاجتماعية والأخلاقية بإلغاء أو تعديل وتقييد القوانين التي تتعارض مع فلسفتها الاجتماعية .

ه - توسيع وحماية إمتيازات الكنيسة وتأمين مركزها المالي . ومن مظاهر ذلك سعي كنائس ألمانيا (الغربية) لحماية الضرائب الخاصة التي تجبي لها ، وكذا إحباط الكنيسة الكاثوليكية في أسبانيا محاولات الحكومة في أوائل الثمانينات لإلغاء الضريبة التي يدفعها الكاثوليك للكنيسة . وفي مالطة شنت الكنيسة الكاثوليكية هجمة مضادة لقرار حكومة يوم

منتوف" الإشتراكية الخاص بمجانية التعليم وإلغاء المدارس الخاصة في أكتوبر عام ١٩٨٤
إذ أن ذلك كان من شأنه حرمان الكنيسة من الرسوم الدراسية والتبرعات الباهظة التي
تحصل عليها من هذه المدارس .

٦ - الوظيفة السياسية : فقد وضعت الكنيسة الغربية من بين الأهداف التي تتوخاها
حماية والدفاع عن حقها في الممارسة السياسية وفي التوجيه السياسي . وإذا كانت
الكنيسة قد اعترفت بأخطائها الماضية وبعدم رغبتها في العودة إلى تقاليد ما قبل الثورة
الفرنسية ، فإنها قد أعلنت كذلك أنها لا تستطيع أن تنعزل عن المشكلات السياسية
والاقتصادية والإجتماعية ولا تقبل أن يقتصر دورها على أداء الوظيفة الكهنوتية Priestly ،
ولكنها يجب أن تتطرق كذلك لتقييم كل الأفكار والأوضاع والسياسات والنظم والقوانين من
منطلق المفاهيم والمبادئ المسيحية ، علي الأقل بالقدر الذي يحقق مصالح رعاياها ويصون
المبادئ والمثل المسيحية ويحول دون إيناع الأفكار والمذاهب الإلحادية أو المعادية لعقيدة
الكنيسة . وفي المنشور البابوي الصادر في الثامن من ديسمبر عام ١٨٦٤ بعنوان Sylla-
bus of Errors أعلن البابا بيوس التاسع Pius IX صراحة أنه من الخطأ الإعتقاد في
ذلك الوضع الذي يجب أن تتفصل فيه الكنيسة عن الدولة أو الدولة عن الكنيسة .

ولقد برهنت الدراسة التي قدمناها علي استمرار الكنيسة في أداء وظيفتها السياسية
في التقاليد القومية ، وعلي أنه حتي في تلك اللحظات التي كانت تُحرم فيها من الممارسة
السياسية فإنها كانت دائماً قادرة علي أداء وظيفة التوجيه أو التأثير السياسي علي
رعاياها : ففي فرنسا مارست الكنيسة النشاط السياسي كقوة مساندة لنظم الحكم في عهد
نابليون بونابرت وشارل العاشر ونابليون الثالث ، كما مارست دورها في التوجيه السياسي
كجماعة ضغط طول الوقت : فحُت الأمة علي رفض الدستور المدني الذي وضعته الجمعية
التأسيسية في عام ١٧٩٠ ، ودفعت أتباعها لمعارضة مشروع قانون علمنة التعليم الخاص
عام ١٩٨٤ وتنظيم المظاهرات الضخمة في باريس وفرساي من أجل ذلك ، ووجهت ندائها
للناخب الفرنسي لكي يعطي صوته لجان ماري لوبن وحزبه اليميني في الإنتخابات البرلمانية
الفرنسية (١٩٨٦) والرئاسية الفرنسية (١٩٨٨) والبرلمانية الأوربية (١٩٨٩) والمحلية الفرنسية
(١٩٩٢) .

وفي بريطانيا تلعب الكنيسة الأنجليكانية دورها الأساسي كقوة مساندة للحكومة
وتتناضل من أجل الدفاع عن مصالح ومواقف الدولة وتحول منابرها إلى أماكن للدعاية
السياسية كما تتدخل في بعض القضايا الدولية تحت إشراف الدولة وكأداة من أدواتها كما
حدث في فلسطين ولبنان . ومن جانب آخر تسعى الكنيسة الأنجليكانية دائماً للتأثير في
الآراء السياسية لأتباعها وحُثهم علي دعم حزب المحافظين الذي تسانده الكنيسة والتصدي
لطلاب الكاثوليك الإنفصالية في إيرلندا الشمالية وممارسة أعمال العنف ضدهم . أمّا

الكنيسة الكاثوليكية فتأتي في مقدمة جماعات الضغط البريطانية التي تعارض السياسات الحكومية التي تتعارض مع مفاهيمها ومطالبها في المجالات السياسية (المسألة الإيرلندية) والإجتماعية (الإجهاض والزواج المختلط) فضلا عن قضية التعليم . وفي إيطاليا تهيمن الكنيسة الكاثوليكية علي الحياة السياسية وتشارك في النشاط السياسي من خلال الممارسة والتوجيه . فهي تتدخل بشكل مباشر في الحياة السياسية للحيلولة دون إبناع القوي الشيوعية ووصولها إلي الحكم وفرض سيطرة الحزب والقوي الموالية لها علي السلطة . وهي تمارس دورها في التأثير علي الرأي العام والمؤسسات السياسية والناخب الإيطالي بكل الطرق لنفس الغرض حتي أضحي النشاط السياسي في إيطاليا - بمختلف مظاهره - يرتبط بتوجيهات الكنيسة إلي حد بعيد .

وفي ألمانيا انقسمت الكنائس في أدائها لوظيفتها السياسية. فالكنيسة الكاثوليكية قادت الصراع السياسي ضد الحكومة النازية وعارضت المفاهيم والمبادئ العنصرية استناداً إلي التعاليم الدينية . وقد أعلنت الكنيسة الكاثوليكية تأييدها لمعاهدة فرساي ودعمها لحزب الوسط الكاثوليكي المعارض للحكم النازي وتعرضت من جراء كل ذلك لعداء هتلر الذي رفض نشاطها السياسي ووصف عقيدتها بالكاثوليكية السياسية Politisher Catholicismus . وقد ظلت الكنيسة الكاثوليكية تمارس دورها السياسي في ألمانيا (الغربية) بعد الحرب العالمية الثانية كجماعة ضغط إزاء السياسات التي تتعارض مع مصالحها أو عقائدها كما يحدث عادة بخصوص قضية التعليم الديني . أما الكنائس البروتستانتية فقد انقسمت حيال الحكم النازي الي أغلبية مساندة وأقلية معارضة . فالأغلبية المساندة هي التي قدمت للنازي كل التبريرات والتفسيرات الدينية للنظرية العنصرية . وأما الأقلية المعارضة بزعامة القس الألماني نيمولر Niemuller فهي التي قدمت الإحتجاجات وشكلت إتحاد الأساقفة البروتستانت لمعارضة سياسة النازية "للأمسيحية" .

وفي أسبانيا شكلت الكنيسة الكاثوليكية أحد دعائم حكم فرانكو Franco من جهة وإحدى القوي المعارضة لنظام حكمه من جهة أخرى . فقد ساندت الكنيسة الحكومة الفرانكوية واعتمد عليها فرانكو في توطيد حكمه حتي أضحت أحد أعمدة ثلاثة قام عليها حكم فرانكو بالإضافة إلي الجيش والحزب الفاشي Falange . رغم ذلك فقد اصطدمت الكنيسة بنظام الحكم عندما أصرت علي ممارسة دورها المعارض للسياسات الحكومية التي تتعارض مع مبادئها وفلسفتها الإجتماعية كقمع مطالب العمال أو إهمال الأحوال المعيشية للفقراء ... وقد استمرت الكنيسة الأسبانية في ممارسة نشاطها السياسي المعارض للحكومات بعد الفرانكوية . ومن ذلك دعمها للحركات الانفصالية في الباسك وقطلونية ، ومعارضتها لقانون التعليم الصادر في عام ١٩٨٤ وقانون إباحة الإجهاض في عام ١٩٨٥ ، وتوجيهها لأصوات أتباعها في الانتخابات العامة في الإتجاه الذي يحقق مصالحها .

وفي بلجيكا لعبت الكنيسة الكاثوليكية دورا كبيرا في معارضة قانون علمنة التعليم الصادر في عام ١٨٧٩ وأنشأت الحزب الكاثوليكي البلجيكي لمواجهة محاولات الحكومة لعلمنة التعليم ودعت أتباعها للتكتل خلف الأحزاب الدينية وضد الأحزاب الليبرالية والإشتراكية المعادية للكنيسة . ومنذ نهاية السبعينات من هذا القرن قادت الكنيسة حركة معارضة سباق التسلح ومارست الضغوط علي الحكومة للتخلّص من الصواريخ النووية الأمريكية وعدم الإحتفاظ بها في أراضي بلجيكا ، كما نجحت في خلق رأي عام بلجيكي مؤيد للسلام ونزع السلاح من منطلق المفاهيم الدينية . وفي اليونان ومالطة قادت الكنائس الحركات المعارضة لسياسات الحكومات في شأن قضايا التعليم . وفي البرتغال والسويد نجحت المشاركة السياسية للكنيسة في تحجيم القوي الشيوعية عن طريق دعم أحزاب اليمين وحث الناخبين للتصويت للأحزاب التي تدعمها وعدم التصويت لصالح الشيوعيين . وقد حالت قوة الكنيسة دون إيناع القوي الشيوعية في هاتين الدولتين .

وفي الولايات المتحدة تعددت مظاهر الدور التأثيري الذي مارسته الكنائس علي أتباعها . فقد حثّت الكنائس الإنجيلية أتباعها الذين عكفوا في الماضي عن المشاركة السياسية للإنغماس في الحياة السياسية لمواجهة الإنهيار الأخلاقي والتيار الإلحادي . كما دعّتهم إلي ربط سلوكهم الانتخابي بموقف المرشحين من القضايا الإجتماعية والأخلاقية كالأجهاض والمساواة بين الجنسين والتعليم وغيرها ، وتمارس الكنائس البروتستانتية نفوذها علي أتباعها للحيلولة دون وصول مرشّح كاثوليكي إلي البيت الأبيض . وقد لعبت كنائس الزنوج الدور الرئيسي في قيادة حركة الحقوق المدنية Civil Rights وحث الزنوج علي المشاركة الفعّالة في الحياة السياسية من أجل الحصول علي حقوقهم الأساسية . وتتمنّع الكنيسة الزنجية في الجنوب الأمريكي بنفوذ هائل يجعلها دائما عرضة للمؤثرات السياسية ويتم استعطافها وخطب ودّها من جانب المرشحين لمناصب سياسية .

أما الكنيسة الكاثوليكية الأمريكية فهي أكثر المنظّمات الدينية مشاركة في الحياة السياسية وأقدها تأثيرا علي أتباعها . وقد أتاح لها ذلك الحصول علي التأييد السياسي اللازم لمساندة أو معارضة سياسة أو قضية ما . ومن ذلك موقفها المؤيد للمرشّح الكاثوليكي الوحيد الذي فاز بمنصب الرئاسة في انتخابات عام ١٩٦٠ جون كيندي J. Kennedy . وموقفها من قضايا التعليم والإجهاض والشذوذ الجنسي وقتل الشفقة وغيرها من القضايا الإجتماعية والأخلاقية ، فضلا عن موقفها من بعض القضايا الدولية مثل سباق التسلح والحرب النووية والصراع العربي الإسرائيلي والسياسة الأمريكية في أمريكا الوسطى ودول الكاريبي وموقفها من النظام العنصري السابق في جنوب افريقيا وغير ذلك .

* أما القنوات والأدوات التي اعتمدت عليها الكنيسة في تحقيق هذه الأهداف فإنّها تعبّر عن تكيف الكنيسة مع الأوضاع السياسية المعاصرة وقدرتها علي استيعاب

المنطق السياسي القومي والتقليد العلماني ونجاحها في توظيف مجموعة من الأدوات لتحقيق وظيفتها في ممارسة التدخل والتوجيه السياسي ، وبعبارة أخرى فقد اعتمدت الكنيسة علي مجموعة من الأدوات المدنية التي يمكنها - رغم استقلالها الحركي وطابعها السياسي - أن تعبر عن إرادة الكنيسة وتدافع عن أهدافها المدنية وفلسفتها الإجتماعية ومبادئها الأخلاقية.

أولي هذه الأدوات وأكثرها أهمية هي الأحزاب السياسية التي تخلقها أو تدعمها الكنيسة لكي تستوحي اتجاهاتها وتدافع عن مصالحها ، وهناك أولا الحركة الديموقراطية المسيحية الدولية International Christian Democratic Movement التي تصبغ العالم الغربي بنفوذها وإرادتها والتي تسيطر أحزابها علي السلطة في بعض دول أوروبا الغربية ، كما تشارك بفاعلية في الحياة السياسية في كثير من الدول الأخرى (١) . وتنطلق هذه الأحزاب من مفاهيم الكاثوليكية السياسية Political Catholicism القائمة علي أساس التوفيق بين مبادئ الديموقراطية الليبرالية من جانب ومبادئ الأخلاق والعدالة المسيحية من جانب آخر ، والتي تهدف إلي حماية الشخصية المسيحية من كل مظاهر الظلم والجور التي تترتب علي التطبيق الديموقراطي في الحكم بما يعنيه من فردية مطلقة العنان وبما يفرضه من الاحتكام إلي الأغلبية العددية في كل ما له صلة بالحكم والتشريع والأخلاق والعدالة .

وبالإضافة إلي الأحزاب الديموقراطية المسيحية فقد عرفت الحياة السياسية الغربية أحزابا إرتبطت في نشأتها ونشاطها السياسي بالكنيسة كالحزب الشعبي الإيطالي والحزب الكاثوليكي البلجيكي والحزب الكاثوليكي المحافظ والحزب المسيحي التاريخي في هولندا وغيرها ، كما أن هناك أحزابا مسيحية أخرى تربطها بالكنيسة علاقات وطيدة كالحزب المسيحي الإجتماعي والحزب المسيحي الاشتراكي والحزب الاشتراكي الديموقراطي (البروتستانتية) في ألمانيا (الغربية) ، والحزب الاشتراكي المسيحي والحزب الاجتماعي المسيحي وحزب الفلاندرز والولون المسيحي في بلجيكا ، وحزب الشعب الكاثوليكي وحزب الأراضي المنخفضة الروماني الكاثوليكي في هولندا ، والحزب الاشتراكي المسيحي في لكسمبرج ، والحزب القومي في مالطة ، وحزب الوسط في البرتغال ، وجبهة الشعب المسيحي في النرويج ، وحزب الشعب المسيحي في الدانمرك ...

وفي الدول التي لا توجد بها أحزاب سياسية منظمة علي أساس ديني أو مرتبطة بالكنيسة فإن الكنائس تنجح في توظيف أحد الأحزاب المحافظة Conservative - كحزب المحافظين في بريطانيا والحزب الجمهوري في الولايات المتحدة - وذلك بعد عملية توفيق أو تقريب بين المحافظة السياسية Political conservatism والكليروسية Clericalism ، وبعد

١ - في الإنتخابات البرلمانية الأوربية التي جرت في يونيو ١٩٨٩ فازت الأحزاب المسيحية الديموقراطية بالمركز الأول في كل من إيطاليا وألمانيا الغربية وبلجيكا وهولندا ولكسمبرج . راجع :

The Economist 24/6/1989, P. 26.

ربط التفضيل الحزبي والسلوك الانتخابي لاتباعها بدعم هذا الحزب المحافظ . ولذا فإن الناخب البروتستانتي يدعم حزب المحافظين البريطاني والحزب الجمهوري في الولايات المتحدة وهما الحزبان اللذان يتبنيان القضايا التي تدعمها الكنيسة . ورغم ارتباط الكاثوليك التقليدي بحزب العمال البريطاني والحزب الديمقراطي الأمريكي فقد أثبتت الدراسة تحول بعض الكاثوليك لتأييد الحزب المحافظ في السنوات الأخيرة تحت تأثير الفلسفة السياسية - المحافظة أيضا - للكنيسة الكاثوليكية الرومانية .

أما الأداة الثانية التي تعتمد عليها الكنيسة في ممارسة التدخل في الحياة السياسية للدفاع عن مطالبها ومبادئها فهي المنظمات والاتحادات والنقابات والجمعيات التي تخلقها أو تدعمها الكنيسة لهذا الغرض . وتأتي في مقدمة هذه المنظمات أو الجماعات : لجنة التعليم الكاثوليكي The Catholic Education Board في فرنسا والتي نظمت مظاهرة في باريس من أكثر من مليون مواطن إحتجاجا علي مشروع قانون علمنة التعليم الخاص عام ١٩٨٤ . وفي بريطانيا اعتمدت الكنيسة الكاثوليكية في حملتها المضادة لقانون الإجهاض الصادر عام ١٩٦٧ علي عدة منظمات منها : إتحاد الأمهات الكاثوليكيات The Union of Catholic Mothers وعصبة النساء الكاثوليكيات The Catholic Women's League ونقابة الأطباء الكاثوليك The Catholic Doctors Guild .

وفي إيطاليا تمارس الكنيسة نشاطها السياسي من خلال الحركة الكاثوليكية Catho-lic Action التي لعبت الدور المباشر في إنشاء الحزب المسيحي الديمقراطي الإيطالي ، وإتحاد صغار المزارعين The Confederation of Small farmers وجمعية العمال المسيحيين Christian Workers' Association ، وهما من المنظمات التي تعكس وجهة نظر الكنيسة وتدافع عن مصالحها . وبخصوص قضية الإجهاض فقد اعتمدت الكنيسة أساسا علي حركة الحق في الحياة The Right - to - Life Movement . وفي أسبانيا اعتمدت الكنيسة في نضالها ضد رجال الدين المنشقين والمتحالفين مع القوي اليسارية علي حركة "جند المسيح ملكا" Guerrilleros de Cristo Rey . وفي بلجيكا استخدمت الكنيسة منابر المنظمات والحركات ذات الأغراض السياسية وغير السياسية في معارضة سباق التسلح والإحتجاج علي نشر صواريخ كروز الأمريكية في منطقة فلورينز البلجيكية .

وفي الولايات المتحدة فإن جماعة الأكرتية الأخلاقية The Moral Majority التي أسست عام ١٩٧٩ بزعامة القس جيرى فالويل Jerry Falwell تعتبر من أقوى الجماعات التي اعتمدت عليها الكنيسة الانجيلية Evangelical في حملتها ضد إباحة الإجهاض وفي دعم المرشحين المؤيدين لمطالبها من خلال لجنة العمل السياسي PAC التابعة لها . وبالإضافة إلي هذه المنظمة ذات النفوذ - والتي تعبر عن تطور الإطار العام للحركة السياسية في الولايات المتحدة في الثمانينات بسبب إيناع البروتستانتية الإنجيلية

Evangelical Protestantism في الحياة السياسية -- فإن هناك العديد من الجماعات التي استخدمت نفوذها ولجان العمل السياسي التابعة لها في الدفاع عن وجهة نظر الكنيسة في شأن قضية الإجهاض مثل :

The National Committee for a Human Life Amendment ; the National Youth Pro-Life Coalition; The Bishops' Committee for Pro-Life Activities; The National Right to Life Committee .

والأداة الثالثة من أدوات المشاركة السياسية للكنائس الغربية هي إشراك رجال الدين في عضوية الحكومة والمجالس النيابية ، وهي الأداة الوحيدة التي خلفها التراث السياسي للعصر الوسيط . ففي بريطانيا يضم مجلس اللوردات في عضويته خمسة وعشرين أسقفا فضلا عن رئيس الأساقفة . وفي ألمانيا (النازية) أنتخب بعض الأساقفة في البرلمان كنواب عن حزب الوسط الكاثوليكي الذي تدعمه الكنيسة . وفي ألمانيا يعين بعض قادة الكنيسة في مجلس ولاية بافاريا الأعلى ، وهم يلعبون داخل هذه المجالس الأدوار التي تملئها عليهم الكنائس ويشكلون جماعة ضغط إزاء القضايا التي ترتبط بعقيدة أو مصالح الكنائس التي يتبعونها .

وفي الولايات المتحدة رُشح القس الأسود جيسي جاكسون Jesse Jackson لمنصب الرئاسة في انتخابات عامي ١٩٨٤ و ١٩٨٨ وحقق نجاحا كبيرا في الانتخابات التمهيدية وذلك علي الرغم من التقليد القوي في الفصل بين الكنيسة والدولة في الولايات المتحدة .

وأما الأداة الرابعة التي تستخدمها الكنيسة في تحقيق أهدافها من ممارسة النشاط السياسي فهي توجيه أصوات أتباعها في الانتخابات العامة وتحديد الطريقة التي يجب أن يعبروا من خلالها عن سلوكهم الانتخابي . ففي فرنسا وجهت الكنيسة الكاثوليكية أتباعها إلى الطريقة التي يتعين عليهم أن يشاركوا بها في التصويت عام ١٩٥٨ ، كما حثت الناخبين علي إعطاء صوته لجان لوين مرشح حزب الجبهة الوطنية The National Front في الانتخابات العامة والمحلية . وقد خضع السلوك الانتخابي لعدد كبير من الفرنسيين لتوجيهات الكنيسة . وفي بريطانيا تمارس الكنيسة الأنجليكانية الدعاية السياسية وتسعى دائما للتأثير علي السلوك الانتخابي لأتباعها في اتجاه دعم حزب المحافظين . أما الكنيسة الكاثوليكية البريطانية فتوجه أصوات أتباعها لصالح حزب العمال .

وفي إيطاليا والسويد تمارس الكنيسة الكاثوليكية تأثيرها علي الناخب الإيطالي والسويدي بكل الطرق لحثه علي عدم التصويت لصالح الحزب الشيوعي . وفي ألمانيا النازية طالبت الكنيسة أتباعها بدعم حزب الوسط الكاثوليكي المعارض للمفاهيم العنصرية . وفي أستراليا مارست الكنيسة عملية توجيه أصوات أتباعها في انتخابات عام ١٩٨٣ ، ودائما ما

تحدّد لهم الطريقة التي يعبروا من خلالها عن سلوكهم الانتخابي في كل الانتخابات العامة التي تلت عهد فرانكو . وفي بلجيكا حثّت الكنيسة الكاثوليكية رعاياها للتكتّل خلف الحزب الكاثوليكي الذي يتبنّى مطلب الكنيسة الخاص بإلغاء قانون علمنة التعليم الصادر في عام ١٨٧٩ . وفي هولندا تتنافس الكنائس الكاثوليكية والبروتستانتية في توجيه أصوات الناخبين من رعاياها لصالح الأحزاب التي تدعمها .

وفي الولايات المتحدة لعبت التوجيهات الكنسية دورا هاما في تحديد السلوك الانتخابي . وتفوّقت الكنيسة الكاثوليكية علي غيرها من الكنائس من ناحية دورها التأثيري علي أتباعها والذي يفوق كذلك الدور الذي تمارسه الأحزاب أو القادة العلمانيين . فقد حجب الكاثوليك أصواتهم عن روزفلت F.D.Roosevelt عندما طلبت الكنيسة منهم ذلك . وبالعكس فقد تكتّلوا خلف المرشّح الكاثوليكي كيندي J.Kennedy تحت تأثير الكنيسة . وفي انتخابات الرئاسة عام ١٩٨٤ حرّضت الكنيسة الكاثوليك علي عدم إعطاء صوتهم لكل من يؤيّد الإجهاض . وبالإضافة إلي توجيه السلوك الانتخابي فقد نجحت الكنيسة الكاثوليكية كذلك في التأثير علي أتباعها لتبني وجهة نظرها في مختلف القضايا الإجتماعية والأخلاقية والسياسية والدولية كقضايا التعليم والإجهاض والشذوذ الجنسي وتحديد النسل وقتل الرحمة وسباق التسلّح والتدخل في شؤون أمريكا الوسطي ووضع القدس وغيرها . هذا الدور السياسي للكنائس كمصدر للتوجيه لعبته باقتدار أيضا كنائس الزنوج في الجنوب الأمريكي والتي اعتمد عليها الرئيس كارتر في توجيه أصوات الزنوج لصالحه .

وترتبط بأداة التأثير في الاختيارات السياسية للمواطن أداة أخرى عادة ما تلجأ إليها الكنائس الغربية لممارسة الضغط علي الحكومات أو لإظهار معارضتها لموقف هذه الحكومات من إحدى القضايا التي ترتبط بمصالحها أو فلسفتها الإجتماعية . وتتمثّل هذه الأداة في توجيه رعايا الكنيسة للتظاهر بأعداد كبيرة كتعبير عن اعتراضهم علي هذه المواقف أو السياسات الحكومية . مثال ذلك المظاهرات الضخمة التي شهدتها باريس وفرنسا في عام ١٩٨٤ احتجاجا علي قانون علمنة التعليم الخاص ؛ والمظاهرات التي اجتاحت معظم مدن أسبانيا في عام ١٩٨٤ كذلك احتجاجا علي قانون التعليم الذي تقدّمت به الحكومة الاشتراكية ووافق عليه البرلمان الأسباني والذي يجبر الأطفال علي تلقّي تعليمهم الأساسي في المدارس العامة ويفرض نوعا من الرقابة الحكومية علي المدارس الخاصة التي تديرها الكنيسة ، والمظاهرات التي شهدتها اليونان في عام ١٩٨٥ احتجاجا علي السماح بتدريس كتاب عن نظرية داروين ، والمظاهرات التي شهدتها فاليتا إثر قرار الحكومة المالطية الاشتراكية في أكتوبر ١٩٨٤ بتطبيق نظام تعليمي موحد unified وعلماني seculer بما يعنيه ذلك من إلغاء المدارس الخاصة

وأما الأداة السادسة التي تعتمد عليها بعض الكنائس في تحقيق أهدافها المدنية فهي استقلال المركز الاجتماعي والسياسي الذي يتمتع به بعض رجال الدين وقدرتهم علي الاتصال بالصفوة السياسية في ممارسة نوع من الضغط غير الرسمي - Informal Lobbying علي هذه الصفوة بشكل يساهم بطريق غير مباشر في العملية القرارية عن طريق اتخاذ أو إلغاء أو تعديل أو تأجيل قرار معين . هذه الأداة في الواقع لا تتأني إلا للكنائس ذات الصلة الوثيقة بالدولة والتأثير السياسي الرسمي حال الكنيسة الأنجليكانية في بريطانيا والكنيسة الكاثوليكية في إيطاليا والكنائس الكالفينية في هولندا وكذا في ولاية بافاريا الألمانية حيث يعين بعض قادة الكنيسة في مجلس الولاية الأعلى ويشكلون جماعة ضغط فيما يتعلق بالقضايا التي تهم الكنيسة .

وبالإضافة إلي كل هذه الأدوات والقنوات ، فإن الكنائس تسعى إلي تحقيق أهدافها بطرق أخرى وفي مقدمتها الطريقة الإعلامية من خلال المواد المكتوبة والمسموعة والمرئية التي توضح وجهة نظر الكنيسة في القضايا المطروحة .

(جـ) ولا يزال الدين عاملا هاما في عملية التكتل الاجتماعي والوحدة السياسية . فالإختلافات الدينية من أهم محركات الصراعات السياسية القومية . وقد أوضحت هذه الإختلافات في بعض الدول الغربية المصدر الأكثر أهمية للتصادم السياسي وبصفة خاصة عندما ترتبط هذه الإختلافات الدينية باختلافات عنصرية racial .

هذه النتيجة في الواقع تعني اضمحلال مقومٍ أخرى أساسي من مقومات ظاهرة الدولة القومية بالإضافة إلي المقوم الأول المرتبط بفصل النشاط السياسي عن النشاط الديني . فارتباط الصراع السياسي بالتعدد الديني يعني فشل الدولة القومية في التقاليد الغربية أيضا في تحقيق الاندماج الحقيقي أو التكامل السياسي Political Integration إنطلاقا من فكرة الولاء أو الشعور القومي وعدم قدرتها علي استئصال الوعي الديني من بين العوامل المحركة للصراع السياسي داخل المجتمعات القومية .

لقد أثبتت هذه الدراسة الواقعية لظاهرة الدولة القومية في التقاليد الغربية المعاصرة إرتباط ظاهرتي الصراع والتكامل السياسيين بالإختلافات الدينية ، وتطابق الدائرة الدينية مع الدائرة القومية في الوعي الجماعي في بعض النماذج الغربية ، وتأثر المشاركة السياسية والتفضيلات الحزبية بالتعدد الديني ، وهو الأمر الذي يقود في النهاية إلي تفتيت الجسد السياسي وإضعاف القدرة السياسية والإرادة القومية لتلك الدول التي تعاني من سيطرة الولاء الطائفي والوعي الديني للجماعات الدينية المختلفة .

ففي فرنسا يقيم التعدد الديني دائما حواجز نفسه بين الفرنسيين رغم أن الكاثوليك يشكلون وحدهم حوالي ٩٠٪ من السكان . وقد فشل الكاثوليك في كل محاولاتهم لإذابة

واستيعاب أتباع الأديان والمذاهب غير الكاثوليكية في المجتمع القومي ، ولذا فقد دخلوا في صراعات سياسية عدوانية مع اليعاقبة في القرن التاسع عشر ومع المسلمين في القرن العشرين . وقد أثارت هذه الصراعات الوعي الطائفي والتعصب الديني لدى كافة الجماعات الدينية التي لم تنجح عملية استيعابها الأمر الذي انعكس على الحياة السياسية في عدة مظاهر أهمها أعمال العنف والمظاهرات المضادة وربط السلوك الإنتخابي بالوعي الديني وغير ذلك .

وفي بريطانيا فشل الإنجليز في إدماج الإيرلنديين الكاثوليك الذين يضمرون أشد ضروب العداء للأمة الإنجليزية ودينها البروتستانتية . وأدّى هذا العداء الديني إلى إذكاء الصراع القومي بين الإنجليز والإيرلنديين ، والذي انتهى بانفصال أيرلندا الجنوبية واستقلالها عن بريطانيا عام ١٩٢١ . وصراعات دموية بين الإيرلنديين الشماليين والإنجليز تفتت الجسد السياسي وتحول دون تحقيق وحدته القومية وتكامله الحقيقي . وفي أيرلندا الشمالية يرتبط النشاط السياسي كلفةً بهذا الوعي الديني والعصب الطائفي الذي يحكم العلاقة بين الكاثوليك الراغبين في الانفصال عن بريطانيا والبروتستانت الراغبين في استمرار الإتحاد مع بريطانيا بشكل يؤكد أهمية الرابطة الدينية لعملية الوفاق الإجتماعي والوحدة السياسية وسمو العاطفة الدينية على مجرد العاطفة القومية في التقاليد الغربية المعاصرة .

وقد ترك التعدد الديني آثاره الواضحة على خصائص عملية المشاركة السياسية في المجتمع البريطاني . فقد ارتبطت نشأة بعض الأحزاب بحماية الجماعات الدينية غير الأنجليكانية من اضطهاد الكنيسة . وهناك أثر واضح للانتماء الديني على التفضيل الحزبي: فالأنجليكان يؤيدون حزب المحافظين . والكاثوليك - رغم فلسفتهم المحافظة - يدعمون حزب العمال . والمسلمون أصبح لهم منذ سبتمبر ١٩٨٩ حزبهم المستقل . واليهود مع الحزب الفائز من أجل مصلحة الدولة العبرية . وهكذا تجسّد الاختلافات الحزبية الاختلافات الدينية التي حد بعيد في المجتمع البريطاني .

وفي ألمانيا ظل الصراع القديم الذي أعاق الوحدة القومية بين الكاثوليك والبروتستانت يفرض نفسه على الحياة السياسية وبصفة خاصة عندما تتخذ الحكومات البروتستانتية موقفاً يتعارض مع مفاهيم الكنيسة الكاثوليكية بخصوص بعض القضايا مثل قضية التعليم الديني . وتعكس الإنقسامات الحزبية عادة الاختلافات الدينية بين الألمان . ويرتبط النشاط السياسي بالانتماء الديني عند اليهود الألمان أيضاً . وفي بلجيكا أشعلت الاختلافات الدينية وما يرتبط بها أحيانا من انقسام حزبي العداء العنصري القديم بين الـ Flemish والـ Walloon . ولا يزال الوعي الديني لدى الأقليات الدينية - وبصفة خاصة الأقلية البروتستانتية والأقلية الإسلامية - يحول دون اندماجها في المجتمع القومي ويحرك مشاعر

العداء في العلاقة بين الأغلبية الكاثوليكية والجماعات الدينية المختلفة . وفي هولندا يرتبط الإنقسام الحزبي والصراع السياسي كذلك بالإختلاف المذهبي ومشاعر العداة بين الكاثوليك والبروتستانت .

وفي اليونان - وقبرص - يحول الإنقسام الديني دون التجانس القومي الكامل ، ويتحكم الشعور الديني في السلوك السياسي لليونانيين - والقبارصة - ويتأثر السلوك الإنتخابي في النهاية بانتماء الناخب إلى إحدى الجماعتين الأرثوذكسية أو الإسلامية . وهذا يفسر موقف الحكومة اليونانية من ١٨ ألف تركي - مسلم - عندما حرمتهم من الاشتراك في انتخابات البرلمان الأوربي التي جرت في ١٩٨٩ . وفي النرويج وسويسرا - حيث الأغلبية البروتستانتية والأقلية الكاثوليكية - ترتبط الانقسامات الحزبية والاختيارات السياسية بهذا الانقسام الديني .

وفي الولايات المتحدة يترك التعدد الديني أثاره البارزة علي عملية المشاركة السياسية ويتفوق في ذلك علي الآثار التي يحدثها التعدد العنصري ويزداد الأمر خطورة عندما يرتبط التعدد الديني بالانفصال العنصري . لقد برهنا في الدراسة التي قدمناها علي أن الاختيارات السياسية والسلوك الإنتخابي والتفضيل الحزبي للمواطن الأمريكي يرتبط إلي حد بعيد بانتمائه إلي جماعة دينية معينة وعلي أنه يحدد تفضيلاته السياسية في ضوء وعيه بهذا الإنتماء . فهناك إرتباط تقليدي بين البروتستانت والحزب الجمهوري وبين الكاثوليك والحزب الديمقراطي . وهناك إرتباط بين منصب الرئاسة واعتناق عقيدة الأغلبية (باستثناء انتخابات ١٩٦٠) . والسلوك الإنتخابي أصبح يتحدد - وخاصة في السنوات الأخيرة - علي أساس موقف الحزب أو المرشح من القضايا الدينية - ويختلف الإختيار السياسي لنفس المنتمين إلي أصل عنصري واحد (كالأمريكيين الألمان أو العرب) عندما تختلف مذاهبهم (ألماني بروتستانت - ألماني كاثوليكي) أو دياناتهم (عرب مسيحيين - عرب مسلمين) . وعلي العكس فإن وحدة الإنتماء الديني عند اليهود الأمريكيين - ورغم تنوع أصولهم العنصرية والقومية - هي التي تتحكم في كل ما له صلة بنشاطهم السياسي .

سابعاً : هذا الدور الواقعي أو الفعلي الذي يمارسه الدين في الحياة السياسية الغربية، وهذا الارتباط الثابت بين النشاط السياسي والنشاط الديني ، يمثل في الواقع عصب الإدراك السياسي الغربي والمنطلق الحقيقي لفهم النموذج القومي كنموذج واقعي . إن موقف الجماعة السياسية الغربية المدافع عن حق القوي الدينية في المشاركة السياسية ، واستجابة النظم السياسية لرغبة هذه القوي في التعبير السياسي عن ذاتها واعترافها بها كقوة سياسية واجتماعية وكأحد محددات الحركة السياسية والاجتماعية في المجتمعات الغربية يعني في الواقع عدة أمور :

١ - أن الانفصال بين الدين والحياة السياسية في التقاليد الغربية هو انفصال نظري صاغه الفقه الغربي في محاولته لإيجاد حل للمشكلة السياسية التي كانت تعاني منها أوروبا نتيجة لمباغلات الكنيسة الكاثوليكية وعبر به الفلاسفة عن تصوّرهم لنموذج مثالي لا يخضع لتحكم الإكليروس في شكل نموذج نظري للدولة يستبعد كلية كل ما له صلة بالمؤثرات الدينية من نطاق الحركة السياسية .

٢ - أن الواقع يثبت أن هذا الإستقلال الوظيفي لم يتطرق إلي الإدراك السياسي الغربي ولم تتقبله المرجعية الأصلية لثقافة المجتمعات الغربية لتعارضه مع ذلك الإدراك الذي يتحكم في كل ما له صلة بالتصور للعلاقة السياسية والذي تشكل القيم المسيحية أحد أهم عناصره الأساسية من جهة ، ولتجاهله لواقع الحركة السياسية والإجتماعية الغربية والتي يلعب الدين بالفعل دورا مؤثرا في تشكيلها وتوجيهها من جهة أخرى .

٣ - أن فكرة الفصل بين النشاط السياسي والنشاط الديني ظلت دائما إحدي التجريدات أو النماذج النظرية التي لم تتطرق إلي الواقع ولم يتجاوز نطاقها الإطار الدستوري لبعض الدول التي نصّت قوانينها الأساسية علي قيام الحكم فيها علي مبدأ الانفصال الوظيفي والحركي بين المؤسسات السياسية والمؤسسات الدينية ، وهي نصوص لم يكن لها صدي في الممارسات التي جسدت رغبة وقناعة الشعوب الغربية بضرورة الإحتكام إلي الثقافة المسيحية في عملية تقييم ظاهرة القومية السياسية ، والتي عبرت بصدق عن قوي الواقع الإجتماعي والسياسي التي تجاهلها واضعو هذه الدساتير . ولذا فقد نصّت دساتير بعض الدول الغربية صراحة علي ارتباط عملية الحكم - بدرجات متفاوتة - بالقيم الدينية لأحد المذاهب المسيحية .

٤ - أن الخلاصة التي تمثل جوهر الإدراك السياسي الغربي في هذه اللحظة هي أن لكل واقع تاريخي خصائصه وذاتيته ، وأنه إذا كانت تجاوزات الكنيسة وانحرافات رجال الدين طوال فترة العصور الوسطي قد برّرت موقف الدولة القومية من القوي الدينية ، فإنّ الواقع الغربي المعاصر يرفض أن يخضع لأيّ نوع معين للعلاقة السياسية فرضته مرحلة تاريخية معينة تمثل خروجاً علي تقاليد الحضارة المسيحية أملت أدران الكنيسة الكاثوليكية . وبعبارة أخرى فإنّ عملية استبعاد المنظّمات الدينية من نطاق الحياة السياسية إرتبطت في الإدراك السياسي الغربي بوضع الكنيسة الكاثوليكية في العصور الوسطي كمصدر للفساد السياسي ، ولما كان اضطهاد الكنيسة وتهذيبها قد خلّصها من أدرانها وأعاد إليها رشدها ، فإنّها يجب أن تعود لمباشرة دورها الطبيعي في الممارسة والتوجيه والتأثير بحكم رسالتها الإنسانية وحققها في الدفاع عن مفاهيمها وعن مصالح رعاياها ، وبصفة خاصة بعد أن تخلّصت الكنيسة من كل ما من شأنه أن يحول بينها وبين أدائها لوظيفتها السياسية ، وبعد أن أبدت مرونة ومقدرة علي تطويع نظامها لكي يتفق مع طبيعة الإطار المحيط بها ، وعلي

التعامل مع السلطة بأدوات ومن خلال قنوات مدنية تعبر عن طبيعة العصر كالأحزاب وجماعات الضغط والمجالس النيابية والوسائل الإعلامية وتوجيه الناخبين وغير ذلك .

هـ - أنّ النظم السياسية الغربية - وبغض النظر عن مقوماتها الشكلية - قد أثبتت قدرتها على استيعاب نشاط القوي الدينية دون عنف وتأقلمها مع هذا التطور في محاولة منها للتحكم في أبعاده والمحافظة على حالة التوازن بين أجزاء الجسد السياسي أثناء عملية الانتقال إلى الوضع الجديد . هذه المقدرة هي في الواقع تعبير عن قوة وفاعلية النظم السياسية الغربية .

ثامنا : إنّ المقارنة بين الدور الفعلي الذي يمارسه الدين في الحياة السياسية الغربية والموضع الاجتماعي الذي يحتله في النموذج القومي التقليدي تشير إلى عدم التوافق أو المطابقة Conformity بين الدور الفعلي والموضع أو المركز الاجتماعي للدين في النسق القومي ، ولما كان الدور الواقعي الذي يمارسه الدين في الحياة السياسية الغربية هو تعبير عن المدلول الحقيقي للإدراك السياسي الغربي ، فإنّ هذا معناه أنّ الموضع Position الذي يحتله الدين والدور Role الذي أريد له أن يؤديه في نموذج الدولة القومية التقليدية - من حيث هي نظام اجتماعي وسياسي وبحكم تعريفها وخصائصها الأصلية - لا تتقبله في النهاية المرجعية الأصلية لثقافة المجتمع الغربي ولا تعترف به الوحدات Units الأخرى في النسق والتي سمحت للدين بممارسة فعاليات تفوق حقيقة الدور المرسوم له بحسب موقعه في النموذج القومي الكلاسيكي . وهكذا أضحت مصداقية دور الدين في الحياة السياسية الغربية لا ترتبط بتطابق فعالياته مع حقيقة الدور المرسوم له والمتوقع منه ، وإنما بتطابق فعالياته مع الإدراك السياسي الغربي الذي تقرّره في النهاية المرجعية الأصلية لثقافة المجتمع والتي تشكل القيم المسيحية أحد أهم عناصرها الأساسية .

جميع هذه النتائج تؤكد أنّ واقع التطور السياسي الذي يعيشه العالم الغربي يتّجه إلى تجاوز ظاهرة الدولة القومية التي تعاني من اضمحلال أهم مقوماتها نتيجة للتناقض الحقيقي بين المنطق الذي تستند إليه والواقع الذي آلت إليه . وإذا كانت هذه الدراسة قد استطاعت أن تقدم الإدراك الغربي الأصيل والواقع السياسي الغربي التجريبي ، فإنّها تكون قد حققت الهدف وهو أن تضع الركائز الأساسية لإمكانية فهم تطور مفهوم الدولة القومية في العالم المعاصر وحقيقة الدور الذي يلعبه الدين في الحياة السياسية .

ما نريد أن نؤكد مرة أخرى في هذه الخاتمة أنّ الدين ظل دائما أحد المتغيرات التي من مجموعها يتشكل الإدراك السياسي للمواطن الغربي ، وأنّ هذا المفهوم قد ترسّب في الضمير الجماعي وظل مستترا في المجتمع الغربي عقب مرحلة الصدام بين الكنيسة الكاثوليكية والثورة الفرنسية - والتي انتهت بطرد المنظّمات الدينية من نطاق الحياة

السياسية - ليعود مرة أخرى لقيادة عملية التصدي لحكومة الثورة وإذكاء الحرب الأهلية الفرنسية ، وليستمر بعد ذلك كعنصر ثابت في الوعي الجماعي وكأحد محدّدات الحركة السياسية الغربية حتي هذه اللحظة . قد تختلف عناصر القوة أو عناصر الضعف في ترسيب المفهوم ، ولكنّه ظل دائما عنصرا ثابتا في الإدراك والواقع السياسي الغربي .

من هنا تبرز أهمية التفرقة بين الدين كسلوك فردي والدين كسلوك قيادي والدين كأحد مقوّمات ظاهرة الصراع والتكامل السياسي . فبينما اختفي أثر الدين في بعض مراحل التطور السياسي الغربي كسلوك قيادي أو كأساس للتجانس الاجتماعي والتكامل السياسي، فقد ظلّ الدين دائما أحد عناصر الإستمرارية الثابتة في التقاليد الغربية كممتّع أساسي في السلوك السياسي الفردي . كما تبرز ضرورة التفرقة بين وظيفة الممارسة السياسية ووظيفة التوجيه أو التأثير السياسي . فبينما حرّمت المنظّمات الدينية من ممارسة النشاط السياسي في بعض النماذج ، فإنّها ظلّت دائما تمارس دورها التوجيهي لأعضائها وتحدّد لهم الطريقة التي يتعيّن عليهم أن يعبروا من خلالها عن سلوكهم السياسي. وقد شهدت السنوات الأخيرة إيناع القوى الدينية في الحياة السياسية الغربية واكتسابها المقدرة والفاعلية كإرادة سياسية قادرة علي الممارسة والتوجيه والقيادة الجماهيرية وتقوية أو إضعاف التكامل السياسي والإندماج الاجتماعي والتجانس القومي .

مواجهة هذا التطور تفرض علي التقاليد العلمية الغربية أن تتجاوز مفهوم الدولة القومية - الذي تجاوزه الواقع الغربي - وأن تسعى لصياغة بناء ذهني تجريدي جديد - في شكل نموذج نظري - يصلح كأداة ذهنية لفهم وتفسير الواقع السياسي الغربي المعاصر . وهذا هو التحديّ الحقيقي الذي يواجهه الفقه السياسي الغربي هذه اللحظة لتخطّي الصدام وإزالة التناقض بين المعطيات الفكرية "الغربية" ومعطيات الواقع "الغربي" ذاته . فمما لا شك فيه أنّ بناء التصوّرات والنماذج النظرية التي تعبّر عن حقيقة الإدراك السياسي إنطلاقا من تحليل الواقع ومتابعة عناصر التغيّر والتراكمات الفكرية والحركية التي تتحكّم في عملية التطور السياسي يمثل جوهر وظيفة التحليل السياسي . وهنا تبرز أهمية هذه الدراسة كمدخل لفهم الدلالة الحقيقية للخبرة القومية في الحضارة الغربية ، وكمحاولة لسد النقص الذي يعاني منه الفقه الغربي من هذا الجانب .

وأخيرا فإنّ الملاحظة التي تدور حولها بداية ونهاية هذه الخاتمة ترتبط بالوظيفة الحضارية والكفاحية لعلم السياسة ودوره في الحفاظ علي نظامنا الحضاري وتطوير واقعنا السياسي وحماية وعينا الجماعي من كل محاولات التشويه والتسميم الفكري التي يتعرّض لها نتيجة لما درجت عليه القيادات الفكرية في تقاليدنا المحلية من نقل للمفاهيم والتجريدات الفكرية التي عرفتها الحضارة اللاتينية ومحاولة تطبيقها علي واقع محليّ يختلف في واقعه التاريخي وطبيعته الحضارية ووعيه الجماعي ، دون أي محاولة للتصديّ للمشاكل المرتبطة

بوجودنا السياسي من منطلق التصوّر الذاتي وفي ضوء أوضاعنا الحضارية وتقاليدنا الذاتية ، أو علي الأقل دون محاولة إخضاع الخبرات الأجنبية لصياغة جديدة تسمح بتطويع هذه الخبرات واستيعابها في الواقع المحلي .

في هذا الإطار تبدو أهمية هذه الدراسة كأحد مسالك تقييم عملية الإتصال بالنظم الفكرية الأجنبية ، وكأحد المنطلقات الحقيقية لتفسير هذا الإطار العام الذي نعيشه - والذي يسيطر عليه التخلف - والذي ارتبط بعملية نقل الخبرة القومية الأوربية إلي الواقع المحلي وتجاهل التراث الواضح والخبرة المحددة التي كان يتعين علي فقهاءنا السياسي أن ينطلق منها في عملية تصوير المشاكل وتقديم الحلول بخصوص الأوضاع القائمة .



قائمة

بالمراجع الأساسية

أولا : رسائل علمية :

- ١ - جابر سعيد عوض : التغير السياسي في الأرجنتين ، رسالة ماجستير (جامعة القاهرة : كلية الاقتصاد والعلوم السياسية ، ١٩٨١) .
- ٢ - السيد عوض محمد عثمان : الشيوعية الأوربية - دراسة للنموذج الإيطالي ، رسالة ماجستير (جامعة القاهرة : كلية الاقتصاد ، ١٩٨٤) .
- ٣ - عادل محمد شكري : النازية ، رسالة دكتوراه (جامعة القاهرة : كلية التجارة ، ١٩٦٥) .
- ٤ - عبد العزيز عبد الفنى صقر : دور الدين في الحياة السياسية في الدولة القومية - تحليل تجريبي ، رسالة دكتوراه (جامعة الاسكندرية : كلية التجارة ، ١٩٩٠) .
- ٥ - نادية حسن محمد سالم : دراسة تحليلية للدعاية الصهيونية في الولايات المتحدة الأمريكية عام ١٩٦٧ ، رسالة ماجستير (جامعة القاهرة : كلية الاقتصاد ، ١٩٧٣) .
- ٦ - نادية حسن محمد سالم : الصورة القومية للشخصية العربية مع مقارنة بالشخصية الإسرائيلية في الولايات المتحدة الأمريكية وأثر الدعاية الصهيونية عليها ، رسالة دكتوراه (جامعة القاهرة : كلية الاقتصاد ، ١٩٧٦) .

ثانيا : كتب باللغة العربية :

- ٧ - حامد عبدالله ربيع : الدعاية الصهيونية (القاهرة : معهد البحوث والدراسات العربية ، ١٩٧٥) .
- ٨ - حسن سيد احمد اسماعيل : النظام السياسي للولايات المتحدة الأمريكية وانجلترا (القاهرة : دار النهضة العربية ، ١٩٧٧) .
- ٩ - زينب عصمت راشد : تاريخ أوروبا في القرن التاسع عشر (القاهرة : الشركة المصرية للطباعة والنشر ، ١٩٧٦) .
- ١٠ - السيد رجب حراز : تاريخ أوروبا المعاصر (القاهرة : دار النهضة العربية ، ١٩٧٩) .
- ١١ - صموئيل حبيب : الكنيسة في مجتمع متطور (القاهرة : دار الثقافة المسيحية ، ١٩٦٥) .
- ١٢ - فاروق عبد السلام : الأحزاب السياسية والفصل بين الدين والسياسة (القاهرة : مكتبة قليوب ، ١٩٧٩) .

ثالثا : كتب معربة :

- ١٣ - البرت ساي وجون ألومز ومريت باوند : أسس الحكم في أمريكا ، ترجمة محمد محمد فرج (القاهرة : مكتبة غريب ، ١٩٨٠) .
- ١٤ - اليرسوپول : تاريخ الثورة الفرنسية ، ترجمة جورج كوسي (بيروت : منشورات عويدات ، ١٩٧٠) .

- ١٥ - أموري د. رينكور : القياصرة القادمون ، ترجمة أحمد نجيب هاشم (القاهرة: الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر ، ١٩٧٠) .
- ١٦ - أندريه سيجفريد: سيكولوجية بعض الشعوب ، ترجمة غنيم عبيون (القاهرة : المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة ، د.ت) .
- ١٧ - ايناكورين براون : تاريخ الزنوج في أمريكا ، ترجمة م. عيسى (القاهرة : مؤسسة سجل العرب ، د.ت) .
- ١٨ - جون أريك نورد سكوج : التغير الاجتماعي ، ترجمة د. محمد خيرى محمد علي (القاهرة : الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية ، د.ت) .
- ١٩ - روجيه جارودي : نداء الي الأحياء ، ترجمة د. ثوقان قرقوط (دمشق : دار دمشق للطباعة والنشر ، ١٩٨١) .
- ٢٠ - ستيفن فنسنت بنيه: أمريكا ، ترجمة عبد العزيز عبد المجيد (القاهرة : مكتب الولايات المتحدة للاستعلامات ، ١٩٤٥) .
- ٢١ - سمير إبراهيم ونيل إبراهيم (محرران) : العرب في أمريكا ، ترجمة سنية الجلالى (القاهرة : مؤسسة سجل العرب ، ١٩٨٥) .
- ٢٢ - فردريك هرتز : القومية في التاريخ والسياسة ، ترجمة عبد الكريم أحمد (القاهرة: دار الكاتب العربي ، ١٩٦٨) .
- ٢٣ - كرين برينتون : دراسة تحليلية للثورات ، ترجمة عبد العزيز فهمي (القاهرة : دار الكاتب للطباعة والنشر ، ١٩٦٦) .
- ٢٤ - كلينتون روسيتز : الأحزاب والسياسة في أمريكا ، ترجمة د. محمد لبيب شنب (القاهرة : دار النشر للجامعات المصرية ، د.ت)
- ٢٥ - ميشيل ستينوارت : نظم الحكم الحديثة ، ترجمة أحمد كامل (القاهرة : دار الفكر العربي ، ١٩٦٢) .
- ٢٦ - هـ. أ. ل. قشر : تاريخ أوروبا في العصر الحديث ، تعريب أحمد نجيب هاشم ووديع الضبع (القاهرة : دار المعارف ، ١٩٤٦ - ١٩٥٢) .
- ٢٧ - هاري هولواي وجون جورج : الرأي العام ، الأحزاب السياسية ، القلة المسيطرة وجموع الشعب في الولايات المتحدة الأمريكية ، ترجمة د. أمين سلامة (القاهرة : مكتبة غريب ، ١٩٨٢) .
- ٢٨ - هانس كاهن : القومية ، ترجمة أمين محمود الشريف (القاهرة : مكتبة نهضة مصر ، د.ت) .

رابعاً : كتب باللغة الانجليزية :

- 29- Abramson, Aldrich and Rohde: Change and Continuity in the 1984 Elections (Washington: Congressional Quarterly, Inc., 1987).
- 30- Adams, M. and Mayhew, C. : Publish it not - the Middle East Cover - Up (London: Longman Group Ltd., 1976).
- 31- Alexander, Robert J. : Latin American Political Parties (NY.: Praeger Publishers, 1973).
- 32- Alpher, Joseph (ed) : Nationalism and Modernity (N.Y.: Praeger Publishers, 1986).
- 33- Ball, A.R. and Millard, F. : Pressure Politics in Industrial Societies (London: Macmillan Education Ltd., 1986).
34. Beer, Samuel H. : Modern British Politics - A Study of Parties and Pressure Groups (London: Faber and Faber, 1965) .
- 35- Berry, David: The Sociology of Grass Roots Politics (London : Macmillan and Co., Ltd., 1970).
- 36- Breuilly, John : Nationalism and the State (Manchester: Manchester University Press, 1985).
37. Carter, G.M. and Herz, J.H. : Government and Politics in The Twentieth Century (N.Y.: Frederick A. Praeger Publisher, 1961).
- 38- Clift, Anderson and Hullfish (eds.) : Negro Education in America (N.Y. : Harper and Brothers Publishers, 1962).
- 39- Davies, Rupert E. : The Church of England Observed (London: SCM Press Ltd., 1984).
- 40- Davis, John P. (ed.) : The American Negro - Reference Book (N.J.: Prentice - Hall, Inc., 1966).
- 41 - Day, A.J. and Degenhardt, H.W. (eds.) : Political Parties of the World (United Kingdom : Longman Group Limited, 1980).
42. Duverger, Maurice : Political Parties, Trans By: Barbara and Robert North (London: Methuen and Co., Ltd., 1964).

- 43- Earl, Raab: Religious Conflict in America (Garden City: Doubleday and Company, Inc., 1964).
- 44- Emerson, Rupert: From Empire to Nation (Cambridge: Harvard University Press, 1962) .
- 45- Gallup, George H. : The Gallup Poll : Public Opinion 1972 - 1977 (Pennsylvania: Scholarly Resources Inc., 1978) .
- 46- Gallup, G.H. : The Gallup Poll: Public Opinion 1982 (Pennsylvania: Scholarly Resources Inc., 1983).
- 47- Glinkin, Martynov and Yakovlev: US Policy in Latin America - Post-war to Present (Moscow: Progress Publishers, 1987).
- 48- Goodman, William: The Two - Party system in The United States (N.J.: D. Van Nostrand Company, Inc., 1960).
- 49- Graham, Robert A. : Vatican Diplomacy - A Study of Church and State on The International Plane (N.J.: Princeton University Press, 1959).
- 50- Hagopian, Mark N. : Regimes, Movements and Ideologies (N.Y.: Longman Inc., 1978).
- 51- Heard, A. and Nelson, M. (eds.) : Presidential Selection (U.S.A. : Duke University Press , 1987).
- 52- Jennings, Sir Ivor: Party Politics (Cambridge: The University Press, 1960 - 1962).
- 53- Jones, Maldwyn Allen: American Immigration (Chicago: The University of Chicago Press, 1960).
- 54- Kelley, Robert: The Cultural Pattern in American Politics (N.Y.: Alfred A. Knopf Inc., 1979) .
- 55- Kelley, Stanley (Jr.) : Interpreting Elections (Princeton : Princeton University Press, 1983).
- 56- Kelly, frank K. : To Make Men Free (N.Y.: Pyramid Books, 1966).
- 57- Kennedy, John F. : A Nation of Immigration (N.Y.: Harper and Row Publishers, 1964).

- 58- Kimber, R. and Richardson, J.J. (eds.): Pressure Groups in Britain (London: J.M. Dent & Sons Ltd., 1974).
- 59- Kohn, Hans : The Idea of Nationalism (N.Y.: The Macmillan Co., 1961).
- 60- Ladd, Everett (Jr.) : Where Have All The Voters Gone ? (N.Y. : W.W. Norton & Company Inc., 1978).
- 61- Ladd, E. and Hadley, C. : Transformations of the American Party system (N.Y. : W.W. Norton & Company Inc., 1975).
- 62- Lane, Robert E. : Political Life: Why People Get Involved in Politics (U.S.A.: The Free Press of Glencoe Inc., 1961).
- 63- Lees, John D.: The Political System of The United States (London: Fabar and Faber, 1969).
- 64- Lefever, Ernest W. : Profile Of American Politics (Boston: Houghton Mifflin Company, 1960) .
- 65- Lerner, Max: America As a Civilization- Life and Thought in The United States Today (N.Y.: Simon & Schuster, Inc. 1959) .
- 66- Lipset, S.M. and Raab, E. : The Politics of Unreason: Right-Wing Extremism in America 1790-1970 (London: Heinemann Educational Books Ltd., 1971).
- 67- Macridis, Roy C. : Modern Political Regimes (Canada : Little, Brown & company, 1986).
- 68- Maier, J. and Weatherhead, R.W. (eds.) : Politics of Change in Latin America (N.Y. : Frederick A. Praeger, Inc., 1964).
- 69- Merkl, P.H. and Smart, N. (eds.) : Religion and Politics in the Modern World (N.Y.: New York University Press, 1985).
- 70- Merton, Robert K. : Social Theory and Social Structure (N.Y. : The Free Press, 1968).
- 71- Moltmann; Richardson; Metz; Oelmuller and Bryant : Religion and Political Society (N.Y.: Harper & Row Publishers, Inc., 1974).
- 72- Padover, S.K. : The Meaning of Democracy (N.Y. : Lancer Books, Inc., 1965).

- 73- Pomper, Gerald M. With Colleagues : The Election of 1980 (N.J.: Chatham House Publishers, Inc., 1981).
- 74- Pomper, G.M. with Colleagues : The Election of 1984 (N.J. : Chatham House Publishers, Inc., 1985).
- 75- Potter, Allen: Organized Groups in British National Politics (London : Faber & Faber, 1961).
- 76- Rumpf, E. and Hepburn, A.C. : Nationalism and Socialism in Twentieth - Century Ireland (Liverpool: Liverpool University Press, 1977).
- 77- Sigmund, Paul E. (ed.) : Models of Political Change in Latin America (N.Y. : Praeger Publishers, Inc., 1970).
- 78- Silbey, Bogue and Flanigan (eds.) : The History of American Electoral Behavior (Princeton : Princeton University Press, 1978).
- 79- Tawney, R.H. : Religion and The Rise of Capitalism (London : A Pelican Book, 1961) .
- 80-Taylor, A.J.P. : English History (Oxford : The University Press, 1965).
- 81- Waber, Max : The Protestant Ethic and The Spirit of Capitalism, Trans By: Talcott Parsons (N.Y. : Scribners, 1958).

خامسا : دوريات باللغة العربية :

الأحرار ؛ الأخبار ؛ أخبار اليوم ؛ آخر ساعة ؛ الإعتصام ؛ الأمة الإسلامية ؛ الأهالي ؛ الأهرام ؛ دراسات إشتراكية ، الرأي العام؛ السياسة الدولية ؛ الشباب وعلوم المستقبل ؛ الشعب ؛ الطليعة ؛ العالم ؛ عالم الفكر العربي ؛ الفكر العربي المعاصر ؛ المجال ؛ مجلة ١٥-٢١؛ المجلة المصرية للعلوم السياسية ؛ المختار الإسلامي ؛ المسلمون ؛ المصور ؛ النور ؛ وطني ؛ الوفد .

سادسا : دوريات باللغة الإنجليزية :

Congress Review; Current History; International Herald Tribune ; Journal of Political Economy; Middle East International ; Newsweek; New York Times; Observer; Presidential Documents; Statistical Abstract of the United States; The Christian Science Monitor ; The Economist ; The Washington Post ; Time.

التعريف بالمؤلف

د. عبد العزيز عبد الغنى صقر

* من مواليد الاسكندرية عام ١٩٥٦ .

✽ تخرج في كلية الاقتصاد والعلوم السياسية بالقاهرة - قسم العلوم السياسية - عام ١٩٧٨ ، وحصل علي دبلوم الدراسات السياسية والقومية من معهد البحوث العربية التابع لجامعة الدول العربية بالقاهرة عام ١٩٨٠ . وعلي دبلوم الدراسات الاسلامية من معهد الدراسات الاسلامية العالية بالقاهرة عام ١٩٨٠ أيضا ، وعلي ماجستير العلوم السياسية من كلية الاقتصاد جامعة القاهرة عام ١٩٨٣ ، وعلي دكتوراة الفلسفة في العلوم السياسية من كلية التجارة جامعة الاسكندرية عام ١٩٩٠ .

* له العديد من المقالات والأبحاث غير المنشورة ومنها :

- العلاقة بين العروبة والاسلام في الفكر العربي الحديث .
- تطور الفكر السياسي .
- الدولة القومية وظاهرة التعددية - دراسة فلسفية وواقعية .
- العلاقات الخارجية للدولة الاسلامية في وقت الحرب .
- الفقه والسياسة والسياسة الخارجية - محاولة للنظر الي علم الفقه من الداخل ومن الخارج في ضوء المفاهيم السيكلوجية والابستمولوجية والسوسيولوجية .
- القوي السياسية في المجتمع المصري .
- الجامعة والمجتمع .

✽ تدور أبحاثه بصفة عامة حول دراسة العلاقات الارتباطية بين الظاهرة الدينية والظاهرة السياسية من منطلق وفي إطار مناهج وأدوات التحليل السياسي .

✽ سبق له التدريس "ندبا" بقسم العلوم السياسية في كلية التجارة بجامعة الاسكندرية.

✽ يعمل حاليا مديرا لإدارة الأبحاث بمركز المعلومات والتوثيق - جامعة القاهرة ومشرفا ومحسرا عاما لدار العلم للجميع لنشر وتوزيع المعرفة العلمية (د . شعبان صقر وشركاه).

هذا الكتاب

يقدم الإدراك الغربى الأصيل لموقع ودور الدين فى الحياة السياسية ويؤكد أن واقع التطور السياسى الذى يعيشه العالم الغربى يتجه إلى تجاوز ظاهرة الدولة القومية التى تعاني من اضمحلال أهم مقوماتها وهو ذلك المرتبط بعلاقة الدين بالدولة ، ومن ثم يدعو هذا الكتاب إلى مواجهة هذا التطور والسعى لصياغة نموذج نظرى جديد يفسر الواقع السياسى الغربى المعاصر ويعبر عن حقيقة الوعى الجماعى والإدراك السياسى الغربى لمفهوم الدولة القومية ودور الدين فى عملية التكامل السياسى وفى ديناميات الحياة السياسية ، وذلك من منطلق الإيمان بأن جوهر وظيفة المحلل السياسى هى بناء التصورات والنماذج النظرية التى تعبر عن حقيقة الإدراك السياسى وتفسر الواقع الفعلى إنطلاقاً من تحليل هذا الواقع ومتابعة عناصر التغير والتراكمات الفكرية والحركية التى تتحكم فى عملية التطور السياسى .

والناشر إذ يقدم هذا الكتاب للمكتبة العربية ، يرجو أن يحقق هدف المؤلف فى أن يضع الركائز الأساسية لامكانية فهم تطور مفهوم الدولة القومية والدلالة الحقيقية للخبرة القومية فى التقاليد الغربية ، وذلك كمدخل ومقدمة لعملية صياغة بناء ذهنى تجرىدى جديد يصلح كأداة ذهنية لفهم وتفسير الواقع السياسى الغربى المعاصر وحقيقة الدور الذى يلعبه الدين فى الحياة السياسية الغربية فى هذه اللحظة .

دار العلم للجميع

لنشر وتوزيع المعرفة العلمية